فقه السيرة

للإمام المحدث المفسر الفقيه

ابن قيم الجوزية

(٦٩١ - ٧٥١هـ)

جمع وإعداد وتحقيق
دكتور/ **عمر الفرماوى**
مدرس الحديث وعلومه
بكلية الدراسات الإسلامية والعربية للبنين
بدمياط الجديدة - جامعة الأزهر

مكتبة الإيمان
المنصورة - أمام جامعة الأزهر
ت: ٢٢٥٧٨٨٢ / ٠٥٠

الطبعة الأولى
١٤١٧هـ - ١٩٩٧م

مكتبة الإيمان بالمنصورة
أمام جامعة الأزهر
ت: ٣٥٧٨٨٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

إن الحمد لله نستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادى له.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ﴾[1].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾[2].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَّأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِندَ اللَّهِ وَجِيهًا (٦٩) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا (٧٠) يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾[3].

أما بعد:

فإن أصدق الحديث كتاب الله، وخير الهدى هدى سيدنا محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة فى النار.

هذا الكتاب

لَهِجَ كُتَّابُ السير قديمًا وحتى عصر ابن القيم (٦٩١هـ-٧٥١هـ) على كتابة السيرة سردًا بمعنى أنهم يجمعون الأحداث، ولا يعلقون عليها غالبًا، فهناك مثلاً: السيرة النبوية لابن إسحاق(١٥٠هـ) ولابن هشام(٢١٣هـ)، والمغازى للواقدى(٢٠٧هـ) والطبقات الكبرى لابن سعد(٢٣٠هـ)، وتاريخ الأمم والملوك لابن جرير الطبرى (٣١٠هـ). أصحاب هذه المصنفات القيمة كان هدفهم منها - غالبًا - هو كتابة

(١) سورة آل عمران: ١٠٢. (٢) سورة النساء: ١. (٣) سورة الأحزاب: ٧٠، ٧١، وهذه مقدمة خطبة الحاجة، وكان النبى ﷺ يعلمها أصحابه، وقد أخرجها: أبو داود - كتاب النكاح باب فى خطبة الحاجة ٢/ ٢٤٥ ح رقم ٢١١٨، والترمذى ٩- كتاب النكاح ١٦- باب ما جاء فى خطبة النكاح ٣/ ٤١٣ ح رقم ١١٠٥، وقال: هذا حديث حسن.

الأحداث وتأريخها، وهذا جهد مشكورمنهم، حيث حفظوا لنا تاريخ حياة النبى ﷺ حتى وفاته إلى أقرب وفاة هؤلاء المصنفين، فجاء ابن القيم ووجد هذا التراث الضخم أمامه، فأراد أن ينحو منحًا جديدًا فى تناول السيرة النبوية؛ ألا وهو فقه هذه السيرة وذكر الدروس والعبر المستفادة منها؛ حيث إن السيرة النبوية تعتبر هى الإسلام الحركى والمنفذ والمطبق على أرض الواقع، فكان تناوله ـ رحمه الله ـ لها من هذا الجانب.

فكان يذكر الواقعة ثم يعلق عليها من وجهة نظره بعد أن يعمل فكره وينظر فى الآثار والأحاديث الواردة ويرجح، فكانت نظرته صائبةً ورأيه سديدًا ـ انظر مثلاً تعليقه على غزوة خيبر وحديثه عن نكاح المتعة ـ تجد فهمه الواسع وفقهه الدقيق.

وابن القيم ذاته قد نص على الغرض الذى من أجله صنف هذا الكتاب العظيم فقال فى صفحة١٣٥ : «إن من هذا المصنف هو التنبيه على هديه واقتباس الأحكام من سيرته ومغازيه ووقائعه ﷺ».

وها هو الكتاب بين يديك أيها القارئ الكريم قد وضعت عناوين للأحداث التى لم يضع لها ابن القيم عناوين، وميزتها بوضعها بين معقوفين هكذا [ ]، ثم خرجت الآيات الكريمة والأحاديث النبوية، وحكمت عليها غالبًا، وصدرت الحكم على الحديث إذا كان فى غير الصحيحين، أما إذا كان فيهما أو أحدهما فإننى أكتفى بالتخريج فقط، ثم وضحت الكلمات الغريبة الواردة فى ثنايا الكتاب من كتب الغريب واللغة، وترجمت للبلدان الواردة فى هذا المصنَّف، وأحيانًا يكون هناك خطأ فى النص فى هذه الحالة فإننى أقوم بتصحيحه من مصدره الأصلى الذى استقاه منه ابن القيم ـ رحمه الله ـ.

سائلا المولى سبحانه وتعالى أن يجعل ذلك فى ميزان حسناتى يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم، راجيًا منه سبحانه أن يجعلنا له، وأن يصرفنا عن غيره إنه نعم ولى ذلك والقادر عليه.

وصلى اللهم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا

والحمد لله رب العالمين

دكتور/ عمر محمد الفرماوى

مدرس الحديث وعلومه بكلية الدراسات

الإسلامية والعربية للبنين بدمياط الجديدة ـ جامعة الأزهر

ترجمة المصنف[1]

هو الإمام المحقق المدقق المجتهد المفسر المحدث النحوى الأصولى المتكلم: شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبى بكر بن أيوب بن سعد الدمشقى الفقيه الحنبلى الشهير بابن قيم الجوزية. تلميذ شيخ الإسلام ابن تيمية(٧٢٨هـ) وصنعته وناشر علمه، المتأثر بآرائه وفقهه وعلمه ونبوغه.

ولد فى السابع من شهر صفر من سنة إحدى وتسعين وستمائة فى قرية زرع من قرى حوران من أعمال دمشق فى بيت علم وفضل وصلاح، فقد أخذ عن أبيه علم الفرائض ـ وهو علم المواريث ـ

وقد كان ابن القيم ـ رحمه الله ـ حرِى الجنان واسع العلم عارفًا بالخلاف ومذاهب السلف، وغلب عليه حب ابن تيمية حتى كان لا يخرج عن شىء عن أقواله، بل ينتصر له فى جميع ذلك، وهو الذى هذب كتبه ونشر علمه، وكان له حظ عند الأمراء المصريين، واعتقل مع ابن تيمية بالقلعة بعد أن أهين وطيف به على جمل مضروبًا بالدرة، فلما مات شيخه شيخ الإسلام ابن تيمية أخرج منه، وامتحن مرة أخرى بسبب فتاوى ابن تيمية.

يقول تلميذه ابن رجب الحنبلى عنه: تفنن فى علوم الإسلام، وكان عارفًا بالتفسير، لا يجارى فيه، وبأصول الدين، وإليه فيه المنتهى، وبالحديث ومعانيه وفقهه ودقائق الاستنباط منه لا يلحق فى ذلك، وبالفقه وأصوله، والعربية، وله فيها اليد الطولى، وبعلم الكلام، وغير ذلك.

وكان ـ رحمه الله ـ عالمٌ بعلم السلوك، وكلام أهل التصوف وإشاراتهم ومتونه، وبعض رجاله، وقد حبس مدة لإنكاره شد الرحال إلى قبر الخليل عليه السلام ـ وهو مذهب السلف الصالح حيث لا تشد الرحال إلا إلى المساجد الثلاثة: بمكة المكرمة،

---

(١)مصادر ترجمته:
- البداية والنهاية ١٤/ ٢٤٦، ٢٤٧ لأبى الفداء عماد الدين بن كثير الدمشقى.
- البدر الطالع ٢/ ١٤٣ ـ ١٤٦ لمحمد بن على الشوكانى عالم اليمن.
- الدر الكامنة فى أعيان المائة الثامنة ٣/ ٤٠٠ـ٤٠٣ لشيخ الإسلام أحمد بن على بن حجر العسقلانى.
- ذيل طبقات الحنابلة ٢/ ٤٤٧ـ٤٥٢ لأبى الفرج عبد الرحمن بن رجب الحنبلى.
- شذرات الذهب فى أخبار من ذهب ٦/ ١٦٨، ١٦٩ لأبى الفلاح عبد الحى بن العماد الحنبلى.

والمدينة المنورة، والمسجد الأقصى فك الله تعالى أسره ـ وتصدر للاشتغال ونشر العلم.

وكان ـ ﷺ ـ ذا عبادة وتهجد وطول صلاة إلى الغاية القصوى، ولهيج بالذكر، وشغف بالمحبة، والإنابة والافتقار إلى الله تعالى، والانكسار له، ولم أشاهد مثله فى ذلك، ولا رأيت أوسع منه علمًا، ولا أعرف بمعانى القرآن والحديث والسنة وحقائق الإيمان منه.

وليس هو ـ ﷺ ـ بالمعصوم، ولكن لم أر فى معناه مثله، وقد امتحن، وأُوذى مرات وحبس ـ وهذا دأب العلماء والصالحين فى كل زمان ومكان: المحاربة والابتلاء، ولم يكن ذلك بسبب جرم؛ ولكنه كان بسبب الفكر والرأى لا أكثر ـ ولكنه ـ ﷺ ـ قد استفاد من حبسه فكان مشتغلا بتلاوة القرآن، وبالتدبر والتفكر، فقد كان حبسه خلوة، ونفيه سياحة؛ ففتح الله عليه من ذلك خير كثير، وحصل له جانب عظيم من الأذواق والمواجيد الصحيحة.

ويقول أيضًا تلميذه ابن كثير عنه: برع فى علوم متعددة لاسيما علم التفسير والحديث والأصلين، ولما عاد الشيخ تقى الدين ابن تيمية من الديار المصرية فى سنة ثنتى عشرة وسبعمائة لازمه إلى أن مات الشيخ فأخذ عنه علمًا جمًا مع ما سلف له من الاشتغال، فصار فريدًا فى بابه فى فنون كثيرة مع كثرة الطلب ليلاً ونهارًا وكثرة الابتهال.

ثم يقول: وكان حسن القراءة والخلق، كثير التودد، لا يحسد أحدًا ولا يؤذيه، ولا يستعيبه، ولا يحقد على أحد، وكنت من أحب الناس له، وأحب الناس إليه، ولا أعرف فى هذا العالم فى زماننا أكثر عبادة منه، وكانت له طريقة فى الصلاة يطيلها جدًا، ويمد ركوعها وسجودها، ويلومه كثير من أصحابه فى بعض الأحيان فلا يرجع عن ذلك.

وعن مصنفاته يقول ابن كثير: وله من التصانيف الكبار والصغارمتن كثير وكتب بخطه الحسن شيئًا كثيرًا، واقتنى من الكتب ما لا يتهيئ لغيره تحصيل عُشْرِه من كتب السلف والخلف.

من هذه المصنفات:

ـ أخبار النساء.

- أعلام الموقعين عن رب العالمين.
- إغاثة اللهفان من مصايد الشيطان.
- بدائع الفوائد.
- تهذيب سنن أبى داود.
- الجواب الكافى لمن سأل عن الدواء الشافى.
- روضة المحبين ونزهة المشتاقين.
- زاد المعاد فى هدى خير العباد.
- الصواعق المرسلة فى الرد على الجهمية والمعطلة.
- طريق الهجرتين وباب السعادتين.
- عدة الصابرين وذخيرة الشاكرين.
- مدارج السالكين.
- المنار المنيف فى الصحيح والضعيف.
- الوابل الصيب من الكلم الطيب.

وفاته:

وبعد حياة حافلة بالعبادة ونشر العلم توفى ابن القيم فى الثالث عشر من شهر رجب سنة إحدى وخمسين وسبعمائة تاركًا تراثًا عظيمًا، ما زال علماء اليوم يستمدون علمهم من علومه، ويتفقهون من فقهه.

رحم الله ابن قيم الجوزية وأمطر على قبره سحائب المغفرة والرضوان.

بسم الله الرحمن الرحيم

حسبى الله ونعم الوكيل

رب يسر وأعن ياكريم ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله الاكرمين

الحمد لله رب العالمين، والعاقبة للمتقين، ولا عدوان إلا على الظالمين، ولا إله إلا الله إله الأولين والآخرين، وقيوم السموات والأرضين، ومالك يوم الدين، الذى لا فوز إلا فى طاعته، ولا عز إلا فى التذلل لعظمته، ولا غنى إلا فى الافتقار إلى رحمته، ولا هدى إلا فى الاستهداء بنوره، ولا حياة إلا فى رضاه، ولا نعيم إلا فى قربه، ولا صلاح للقلب ولا فلاح إلا فى الإخلاص له، وتوحيد حبه، الذى إذا أطيع شكر، وإذا عصى تاب وغفر، وإذا دعى أجاب، وإذا عومل أثاب.

والحمد لله الذى شهدت له بالربوبية جميع مخلوقاته، وأقرت له بالإلهية جميع مصنوعاته، وشهدت بأنه الله الذى لا إله إلا هو بما أودعها من عجائب صنعته، وبدائع آياته، وسبحان الله وبحمده، عدد خلقه، ورضى نفسه، وزنة عرشه، ومداد كلماته. ولا إله إلا الله وحده، لا شريك له فى إلهيته، كما لا شريك له فى ربوبيته، ولا شبيه له فى ذاته ولا فى أفعاله ولا فى صفاته، والله أكبر كبيراً، والحمد لله كثيراً، وسبحان الله بكرة وأصيلا، وسبحان من سبحت له السماوات وأملاكها، والنجوم وأفلاكها، والأرض وسكانها، والبحار وحيتانها، والنجوم والجبال، والشجر والدواب، والآكام والرمال، وكل رطب ويابس، وكل حى وميت **﴿ تسبح له السماوات السبع والأرض ومن فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليماً غفوراً﴾**[1]. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، كلمة قامت بها الأرض والسموات، وخلقت لأجلها جميع المخلوقات، وبها أرسل الله تعالى رسله، وأنزل كتبه، وشرع شرائعه، ولأجلها نصبت الموازين، ووضعت الدواوين، وقام سوق الجنة والنار، وبها انقسمت الخليقة إلى المؤمنين والكفار، والأبرار والفجار، فهى منشأ الخلق والأمر، والثواب والعقاب، وهى الحق الذى خلقت له الخليقة، وعنها وعن حقوقها: السؤال والحساب، وعليها يقع الثواب والعقاب، وعليها نصبت القبلة، وعليها أسست الملة، ولأجلها جردت سيوف الجهاد، وهى حق الله

---

(١) سورة الإسراء :الآية ٤٤ .

على جميع العباد، فهى كلمة الإسلام، ومفتاح دار السلام، وعنها يسأل الأولون والآخرون، فلا تزول قدما العبد بين يدى الله حتى يسأل عن مسألتين: ماذا كنتم تعبدون؟ وماذا أجبتم المرسلين؟ فجواب الأولى بتحقيق «لا إله إلا الله» معرفة وإقراراً وعملاً؛ وجواب الثانية بتحقيق «أن محمداً رسول الله» معرفة وإقراراً وانقياداً وطاعة.

وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، وأمينه على وحيه، وخيرته من خلقه، وسفيره بينه وبين عباده، المبعوث بالدين القويم، والمنهج المستقيم، أرسله الله رحمة للعلمين، وإماماً للمتقين، وحجة على الخلائق أجمعين. أرسله على حين فترة من الرسل، فهدى به إلى أقوم الطرقَ وأوضح السبل، وافترض على العباد طاعته وتعزيره وتوقيره ومحبته، والقيام بحقوقه، سد دون جنته الطرق، فلن تفتح لأحد إلا من طريقه، فشرح له صدره، ورفع له ذكره، ووضع عنه وزره، وجعل الذلة والصغار على من خالف أمره.

ففى «المسند» من حديث أبى منيب الجرشى، عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «**بعثت بالسيف بين يدى الساعة حتى يعبد الله وحده لا شريك له، وجعل رزقى تحت ظل رمحى، وجعل الذلة والصغار على من خالف أمرى، ومن تشبه بقوم، فهو منهم**»[1] وكما أن الذلة مضروبة على من خالف أمره، فالعزة لأهل طاعته ومتابعته.

قال الله سبحانه: ﴿**ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين**﴾[2].

وقال تعالى: ﴿**ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين**﴾[3].

وقال تعالى: ﴿**فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون والله معكم**﴾[4].
وقال تعالى: ﴿**يا أيها النبى حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين**﴾[5]. أى: الله وحده كافيك، وكافى أتباعك، فلا تحتاجون معه إلى أحد.

وأثنى الله سبحانه على أهل التوحيد والتوكل من عباده حيث أفردوه بالحسب.

فقال تعالى: ﴿**الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل**﴾[6]. ولم يقولوا: حسبنا الله ورسوله، فإذا كان هذا قولهم، ومدح الرب تعالى لهم بذلك، فكيف يقول لرسوله: الله وأتباعك

(١) إسناده حسن وقد أخرجه أحمد فى المسند ٢ / ٥٠ ، ٩٢ .
(٢) سورة آل عمران : ١٣٩ .
(٣) سورة المنافقون : ٨ .
(٤) سورة محمد : ٣٥ .
(٥) سورة الأنفال : ٦٤ .
(٦) سورة آل عمران : ١٧٣ .

حسبك، وأتباعه قد أفردوا الرب تعالى بالحسب، ولم يشركوا بينه وبين رسوله فيه، فكيف يشرك بينهم وبينه فى حسب رسوله؟! هذا من أمحل المحال وأبطل الباطل.

ونظير هذا قوله تعالى: **﴿ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله إنا إلى الله راغبون﴾**[(١)] . فتأمل كيف جعل الإيتاء لله ولرسوله.

كما قال تعالى: **﴿وما آتاكم الرسول فخذوه﴾** [(٢)]. وجعل الحسب له وحده، فلم يقل: وقالوا: حسبنا الله ورسوله، بل جعله خالص حقه، كما قال تعالى: **﴿إنا إلى الله راغبون﴾**[(٣)]. ولم يقل: وإلى رسوله، بل جعل الرغبة إليه وحده، كما قال تعالى: **﴿فإذا فرغت فانصب. وإلى ربك فارغب﴾**[(٤)]. فالرغبة، والتوكل، والإنابة، والحسب لله وحده، كما أن العبادة والتقوى، والسجود لله وحده، والنذر والحف لا يكون إلا لله سبحانه وتعالى.

ونظير هذا قوله تعالى: **﴿أليس الله بكاف عبده﴾**[(٥)]. فالحسب: هو الكافى، فأخبر سبحانه وتعالى أنه وحده كاف عبده، فكيف يجعل أتباعه مع الله فى هذه الكفاية؟! والأدلة الدالة على بطلان هذا التأويل الفاسد أكثر من أن تذكر ها هنا.

والمقصود أن بحسب متابعة الرسول تكونُ العزة والكفاية والنصرة، كما أن بحسب متابعته تكون الهداية والفلاح والنجاة، فالله سبحانه علق سعادة الدارين بمتابعته، وجعل شقاوة الدارين فى مخالفته، فلأتباعه الهدى والأمن، والفلاح والعزة والكفاية والنصرة والولاية والتأييد، وطيب العيش فى الدنيا والآخرة، ولمخالفته الذلة والصغار، والخوف والضلال، والخذلان والشقاء فى الدنيا والآخرة.

وقد أقسم ﷺ بأن: « **لا يؤمن أحدكم حتى يكون هو أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين** » [(٦)] وأقسم الله سبحانه بأن لا يؤمن من لا يحكمه فى كل ما تنازع فيه هو وغيره، ثم يرضى بحكمه، ولا يجد فى نفسه حرجاً مما حكم به ثم يسلم له تسليماً، وينقاد له انقياداً[(٧)].

---

(١) سورة التوبة : ٥٩. (٢) سورة الحشر : ٧ . (٣) سورة التوبة : ٥٩ .

(٤) سورة الانشراح : ٧ ، ٨ . (٥) سورة الزمر : ٣٦ .

(٦) البخارى كتاب الإيمان باب حب الرسول ﷺ من الإيمان ١/ ١٠ ومسلم كتاب الإيمان باب وجوب محبة الرسول ﷺ أكثر من الوالد والولد ... ١/٦٧ ح رقم ٤٤ كلاهما من حديث أنس .

(٧) يشير المصنف رحمه الله إلى الآية الكريمة من سورة النساء رقم ٦٥ وهى قوله تعالى: **﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليما﴾**.

وقال تعالى: ﴿**وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم**﴾[1]. فقطع سبحانه وتعالى التخيير بعد أمره وأمر رسوله، فليس لمؤمن أن يختار شيئاً بعد أمره ﷺ، بل إذا أمر، فأمره حتم، وإنما الخيرة فى قول غيره إذا خفى أمره، وكان ذلك الغير من أهل العلم به وبسنته، فبهذه الشروط يكون قول غيره سائغ الاتباع، لا واجب الاتباع، فلا يجب على أحد اتباع قول أحد سواه، بل غايته أنه يسوغ له اتباعه، ولو ترك الأخذ بقول غيره، لم يكن عاصياً لله ورسوله.

فأين هذا ممن يجب على جميع المكلفين اتباعه، ويحرم عليهم مخالفته، ويجب عليهم ترك كل قول لقوله ؟ فلا حكم لأحد معه، ولا قول لأحد معه، كما لا تشريع لأحد معه، وكل من سواه، فإنما يجب اتباعه على قوله إذا أمر بما أمر به، ونهى عما نهى عنه، فكان مبلغاً محضاً ومخبراً لا منشئاً ومؤسساً، فمن أنشأ أقوالاً، وأسس قواعد بحسب فهمه وتزويله، لم يجب على الأمة اتباعها، ولا التحاكم إليها حتى تعرض على ما جاء به الرسول، فإن طابقته، ووافقته، وشهد لها بالصحة، قبلت حينئذ، وان خالفته، وجب ردها وإطراحها، فإن لم يتبين فيها أحد الأمرين، جعلت موقوفة، وكان أحسن أحوالها أن يجوز الحكم والإفتاء بها وتركه. وأما أنه يجب ويتعين، فكلا، ولما.

وبعـــد

فإن الله سبحانه وتعالى هو المنفرد بالخلق والاختيار من المخلوقات، قال الله تعالى: ﴿**وربك يخلق ما يشاء ويختار**﴾[2]. وليس المراد هاهنا بالاختيار الإرادة التى يشير إليها المتكلمون بأنه الفاعل المختار - وهو سبحانه - كذلك، ولكن ليس المراد بالاختيار ها هنا هذا المعنى.

وهذا الاختيار داخل فى قوله: ﴿**يخلق ما يشاء**﴾ فإنه لا يخلق إلا باختياره وداخل فى قوله تعالى: ﴿**ما يشاء**﴾ فإن المشيئة هى الاختيار وإنما المراد بالاختيار ها هنا: الاجتباء والاصطفاء، فهو اختيار بعد الخلف، والاختيار العام اختيار قبل الخلق، فهو أعم وأسبق، وهذا أخص، وهو متأخر، فهو اختيار من الخلق، والأول اختيار للخلق. وأصح القولين أن الوقف التام على قوله: ﴿**ويختار**﴾. ويكون ﴿**ما كان لهم الخيرة**﴾ نفياً، أى: ليس هذا الاختيار إليهم، بل هو إلى الخالق وحده، فكما أنه

---

(1) سورة الأحزاب : ٣٦ .
(2) سورة القصص : ٦٨ .

المنفرد بالخلق، فهو المنفرد بالاختيار منه، فليس لأحد أن يخلق، ولا أن يختار سواه، فإنه سبحانه أعلم بمواقع اختياره، ومحال رضاه، وما يصلح للاختيار مما لا يصلح له، وغيره لا يشاركه فى ذلك بوجه.

وإذا تأملت أحوال هذا الخلق، رأيت هذا الاختيار والتخصيص فيه دالاً على ربوبيته تعالى ووحدانيته، وكمال حكمته وعلمه وقدرته، وأنه الله الذى لا إله إلا هو، فلا شريك له يخلق كخلقه، ويختار كاختياره، ويدبر كتدبيره، فهذا الاختيار والتدبير والتخصيص المشهود أثره فى هذا العالم من أعظم آيات ربوبيته، وأكبر شواهد وحدانيته، وصفات كماله، وصدق رسله، فنشير منه إلى يسير يكون منبهاً على ما وراءه، دالاً على ما سواه.

فخلق الله السمٰوات سبعاً، فاختار العليا منها، فجعلها مستقر المقربين من ملائكته، واختصها بالقرب من كرسيه ومن عرشه، وأسكنها من شاء من خلقه، فلها مزية وفضل على سائر السماوات، ولو لم يكن إلا قربها منه تبارك وتعالى.

وهذا التفضيل والتخصيص مع تساوى مادة السموات من أبين الأدلة على كمال قدرته وحكمته، وأنه يخلق ما يشاء ويختار.

ومن هذا: تفضيله سبحانه جنة الفردوس على سائر الجنان، وتخصصها بأن جعل عرشه سقفها [(1)].

وفى بعض الآثار: «**إن الله سبحانه غرسها بيده، واختارها لخيرته من خلقه**».
ومن هذا اختياره من الملائكة المصطفين منهم على سائرهم، كجبريل، وميكائيل، وإسرافيل.

وكان النبى ﷺ يقول: «**اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل، فاطر السموات والأرض، عالم الغيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهدنى لما اختلف فيه من الحق بإذنك، فإنك تهدى من تشاء إلى صراط مستقيم**» [(2)]. فذكر هؤلاء الثلاثة من الملائكة لكمال اختصاصهم، واصطفائهم، وقربهم من الله، وكم من ملك غيرهم فى السموات، فلم يسم إلا هؤلاء الثلاثة؛ فجبريل: صاحب الوحى الذى

---

(1) البخارى كتاب التوحيد باب وكان عرشه على الماء ٩ / ١٥٣ من حديث أبى هريرة بنحوه.

(2) رواه مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب الدعاء فى صلاة الليل وقيامه ١ / ٥٣٤ ح رقم ٧٧٠ من حديث السيدة عائشة.

به حياة القلوب والأرواح، وميكائيل: صاحب القطر الذى به حياة الأرض والحيوان والنبات، وإسرافيل: صاحب الصور الذى إذا نفخ فيه، أحيت نفخته بإذن الله الأموات، وأخرجتهم من قبورهم.

وكذلك اختياره سبحانه للأنبياء من ولد آدم عليه وعليهم الصلاة والسلام، وهم مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، واختياره الرسل منهم، وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر، على ما فى حديث أبى ذر الذى رواه أحمد [1] واختياره أولى العزم منهم.

وهم خمسة المذكورون فى سورة (الأحزاب) و(الشورى) فى قوله تعالى: ﴿**وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم**﴾[2]، وقال تعالى: ﴿**شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذى أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه**﴾[3]، واختار منهم الخليلين: إبراهيم ومحمداً صلى الله عليهما وآلهما وسلم.

ومن هذا: اختياره سبحانه ولد إسماعيل من أجناس بنى آدم، ثم اختار منهم بنى كنانة من خزيمة، ثم اختار من ولد كنانة قريشاً، ثم اختار من قريش بنى هاشم، ثم اختار من بنى هاشم سيد ولد آدم محمداً ﷺ.

وكذلك اختار أصحابه من جملة العالمين، واختار منهم السابقين الأولين، واختار منهم أهل بدر، وأهل بيعة الرضوان، واختار لهم من الدين أكمله، ومن الشرائع أفضلها، ومن الأخلاق أزكاها وأطيبها وأطهرها.

*****

[فضل الأمة الإسلامية]

واختار أمته ﷺ على سائر الأمم، كما فى «مسند الإمام أحمد»[4] وغيره من حديث بهز بن حكيم بن معاوية بن حيدة، عن أبيه، عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: «**أنتم موفون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله**». قال على بن المدينى

---

(١) رواه أحمد ٥/ ١٧٨ واسناده ضعيف وله شاهد عند الحاكم فى المستدرك ٢/ ٢٦٢ من حديث أبى امامة بنحوه وقال: اسناده صحيح على شرط مسلم وأقره الذهبى.

(٢) سورة الأحزاب: ٧.   (٣) سورة الشورى: ١٣.

(٤) رواه أحمد ٥/ ٥ والترمذى كتاب التفسير باب ومن سورة آل عمران ٥/ ٢١١ ح رقم ٣٠٠١ وقال هذا حديث حسن.

وأحمد: حديث بهز بن حكيم، عن أبيه عن جده صحيح. وظهر أثر هذا الاختيار فى أعمالهم وأخلاقهم وتحيدهم ومنازلهم فى الجنة ومقاماتهم فى الموقف، فإنهم أعلى من الناس على تل فوقهم يشرفون عليهم.

وفى الترمذى من حديث بريدة بن الحصيب الأسلمى قال: قال رسول الله ﷺ: «**أهل الجنة عشرون ومائة صف، ثمانون منها من هذه الأمة، وأربعون من سائر الأمم**» قال الترمذى: هذا حديث حسن [(1)].

والذى فى «الصحيح» من حديث أبى سعيد الخدرى، عن النبى ﷺ فى حديث بعث النار: «**والذى نفسى بيده إنى لأطمع أن تكونوا شطر أهل الجنة**»[(2)]، ولم يزد على ذلك، فإما أن يقال: هذا أصح، وإما أن يقال: إن النبى ﷺ طمع أن تكون أمته شطر الجنة، فأعلمه ربه فقال: «**إنهم ثمانون صفاً**»، فلا تنافى بين الحديثين، والله أعلم.

ومن تفضيل الله لأمته واختياره لها أنه وهبها من العلم والحلم ما لم يهبه لأمة سواها.

وفى «مسند البزار» وغيره من حديث أبى الدرداء قال: سمعت أبا القاسم ﷺ يقول: «**إن الله تعالى قال لعيسى ابن مريم: إنى باعث من بعدك أمة إن أصابهم ما يحبون، حمدوا وشكروا، وإن أصابهم ما يكرهون، احتسبوا وصبروا، ولا حلم ولا علم، قال: يارب، كيف هذا ولا حلم ولا علم؟ قال: أعطيهم من حلمى وعلمى**»[(3)].

[احتياج الناس إلى بعثة الرسل عليهم السلام]

ومن ها هنا نعلم اضطرار العباد فوق كل ضرورة إلى معرفة الرسول، وما جاء به، وتصديقه فيما أخبر به، وطاعته فيما أمر، فإنه لا سبيل إلى السعادة والفلاح لا فى الدنيا، ولا فى الآخرة إلا على أيدى الرسل، ولا سبيل إلى معرفة الطيب والخبيث على التفصيل إلا من جهتهم، ولا ينال رضى الله البتة إلا على أيديهم، فالطيب من الأعمال والأقوال والأخلاق، ليس إلا هديهم و ما جاؤوا به، فهم الميزان الراجح الذى على أقوالهم وأعمالهم وأخلاقهم توزن الأقوال والأخلاق والأعمال،

(1) رواه الترمذى كتاب صفة الجنة باب ما جاء فى وصف أهل الجنة ٤/٥٨٩ فى رقم ٢٥٤٦ وقال هذا حديث حسن.

(2) مسلم كتاب الإيمان باب قوله «يقول الله لآدم أخرج بعث النار» ١/٢٠١ ح رقم ٢٢٢.

(3) رواه أحمد ٦/ ٤٥٠ وأورده الهيثمى فى مجمع الزوائد ١٠/ ٦٧ وقال: رواه أحمد والبزار والطبرانى. ورجال أحمد رجال الصحيح غير الحسن بن سوار وأبى الحلبس يزيد بن ميسرة، وهما ثقتان.

وبمتابعتهم يتميز أهل الهدى من أهل الضلال، فالضرورة إليهم أعظم من ضرورة البدن إلى روحه، والعين إلى نورها، والروح إلى حياتها، فأى ضرورة وحاجة فرضت: فضرورة العبد وحاجته إلى الرسل فوقها بكثير. وما ظنك بمن إذا غاب عنك هديه وما جاء به طرفة عين، فسد قلبك، وصار كالحوت إذا فارق الماء، ووضع فى المقلاة، فحال العبد عند مفارقة قلبه لما جاء به الرسل، كهذه الحال، بل أعظم، ولكن لا يحس بهذا إلا قلب حى:

وما لجرح بميت إيلام

وإذا كانت سعادة العبد فى الدارين معلقة بهدى النبى ﷺ، فيجب على كل من نصح نفسه، وأحب نجاتها وسعادتها، أن يعرف من هديه وسيرته وشأنه ما يخرج به عن الجاهلين به، ويدخل به فى عداد أتباعه وشيعته وحزبه، والناس فى هذا بين مستقل، ومستكثر، ومحروم، والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء، والله ذو الفضل العظيم.

وهذه كلمات يسيرة لا يستغنى عن معرفتها من له أدنى همة إلى معرفة نبيه ﷺ وسيرته وهديه، اقتضاها الخاطر المكدود على عجره وبجره[1] مع البضاعة المزجاة التى لا تنفتح لها أبواب السدد، ولا يتنافس فيها المتنافسون مع تعليقها فى حال السفر لا الإقامة، والقلب بكل واد منه شعبة، والهمة قد تفرقت شذر مذر[2]، والكتاب مفقود، ومن يفتح باب العلم لمذاكرته معدوم غير موجود، فعود العلم النافع الكفيل بالسعادة قد أصبح ذاوياً، وربعه قد أوحش من أهله وعاد منهم خالياً، فلسان العالم قد ملئ بالغلول مضاربة لغلبة الجاهلين، وعادت موارد شفائه وهى معاطبه لكثرة المنحرفين والمحرفين، فليس له معول إلا على الصبر الجميل، وما له ناصر ولا معين إلا الله وحده وهو حسبنا ونعم الوكيل.

نسبه ﷺ

وهو خير أهل الأرض نسباً على الإطلاق، فلنسبه من الشرف أعلى ذروة، وأعداؤه كانوا يشهدون له بذلك.

ولهذا شهد له به عدوه إذ ذاك أبو سفيان بين يدى ملك الروم، فأشرف القوم قومه، وأشرف القبائل قبيله وأشرف الأفخاذ فخذه.

---

(١) عجره وبجره: أى عيوبه وأمره كله. القاموس المحيط ٤٤١.

(٢) شذر مذر: أى ذهبوا فى كل وجه. القاموس المحيط ٥٣١.

فهو محمد بن عبد الله، بن عبد المطلب، بن هاشم، بن عبد مناف، بن قصي، بن كلاب، بن مرة، بن كعب، بن لؤى، بن غالب، بن فهر، بن مالك، بن النضر، بن كنانة، بن خزيمة، بن مدركة، بن إلياس، ابن مضر، بن نزار، بن معد، بن عدنان.

إلى هاهنا معلوم الصحة، متفق عليه بين النسابين، ولا خلاف فيه البتة، وما فوق «عدنان» مختلف فيه. ولا خلاف بينهم أن «عدنان» من ولد إسماعيل عليه السلام، وإسماعيل: هو الذبيح على القول الصواب عند علماء الصحابة والتابعين ومن بعدهم. وأما القول بأنه إسحاق فباطل بأكثر من عشرين وجهاً.

[الأدلة على أن الذبيح هو إسماعيل وليس إسحاق كما ادعى اليهود]

وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه يقول: هذا القول إنما هو متلقى عن أهل الكتاب، مع أنه باطل بنص كتابهم، فإن فيه: إن الله أمر إبراهيم أن يذبح ابنه بكره، وفى لفظ: وحيده، ولا يشك أهل الكتاب مع المسلمين أن إسماعيل هو بكر أولاده، والذى غر أصحاب هذا القول أن فى التوراة التى بأيديهم: اذبح ابنك إسحاق، قال: وهذه الزيادة من تحريفهم وكذبهم، لأنها تناقض قوله: اذبح بكرك ووحيدك، ولكن اليهود حسدت بنى إسماعيل على هذا الشرف، وأحبو ا أن يكون لهم، وأن يسوقوه إليهم، ويحتازوه لأنفسهم دون العرب[1]، ويأبى الله إلا أن يجعل فضله لأهله. وكيف يسوغ أن يقال: إن الذبيح إسحاق، والله تعالى قد بشر أم إسحاق به وبابنه يعقوب.

فقال تعالى عن الملائكة: إنهم قالوا لإبراهيم لما أتوه بالبشرى: ﴿**لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط. وامرأته قائمة فضحكت [2] فبشرناها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب**﴾[3] فمحال أن يبشرها بأنه يكون لها ولد، ثم يأمر بذبحه، ولا ريب أن يعقوب عليه السلام داخل فى البشارة، فتناول البشارة لإسحاق ويعقوب فى اللفظ واحد، وهذا ظاهر الكلام وسياقه. فإن قيل: لو كان الأمر كما ذكرتموه لكان «يعقوب» مجروراً عطفاً على إسحاق، فكانت القراءة ﴿**ومن وراء إسحاق يعقوب**﴾ أى: ويعقوب من وراء إسحاق. قيل: لا يمنع الرفع أن يكون يعقوب مبشراً به، لأن

---

(١) وهذا هو دأب اليهود فى كل زمان ومكان لا يتورعون عن الكذب والخيانة فى مقابل شرف ينسب إليهم زوراً وبهتانًا ألم يتهموا الله تعالى بقصر ذات اليد عندما قالوا: ﴿**يد الله مغلولة**﴾ فرد الله عليهم قائلاً ﴿**غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا**﴾ فهم مَلعونين بلعن الله لهم، ونحن نتقرب إلى الله عز وجل بلعنهم.

(٢) ضحكت: حاضت. القاموس المحيط ١٢٢٢.

(٣) سورة هود: ٧٠، ٧١.

البشارة قول مخصوص، وهى أول خبر سار صادق.

وقوله تعالى: ﴿**ومن وراء إسحاق يعقوب**﴾ جملة متضمنة لهذه القيود، فتكون بشارة، بل حقيقة البشارة هى الجملة الخبرية. ولما كانت البشارة قولاً، كان موضع هذه الجملة نصباً على الحكاية بالقول، كأن المعنى: وقلنا لها: من وراء إسحاق يعقوب، والقائل إذا قال: بشرت فلاناً بقدوم أخيه وثقله فى أثره، لم يعقل منه إلا بشارته بالأمرين جميعاً. هذا مما لا يستريب ذو فهم فيه البتة، ثم يضعف الجر أمر آخر، وهو ضعف قولك: مررت بزيد ومن بعده عمرو، ولأن العاطف يقوم مقام حرف الجر، فلا يفصل بينه وبين المجرور، كما لا يفصل بين حرف الجار والمجرور.

ويدل عليه أيضاً أن الله سبحانه لما ذكر قصة إبراهيم وابنه الذبيح فى سورة (الصافات) قال: ﴿**فلما أسلما وتله للجبين. وناديناه أن يا إبراهيم. قد صدقت الرؤيا إنا كذلك نجزى المحسنين. إن هذا لهو البلاء المبين. وفديناه بذبح عظيم. وتركنا عليه فى الآخرين. سلام على إبراهيم. كذلك نجزى المحسنين. إنه من عبادنا المؤمنين**﴾[1].

ثم قال تعالى: ﴿**وبشرناه بإسحاق نبياً من الصالحين**﴾[2]. فهذه بشارة من الله تعالى له شكراً على صبره على ما أمر به، وهذا ظاهر جداً فى أن المبشر به غير الأول، بل هو كالنص فيه.

فإن قيل: فالبشارة الثانية وقعت على نبوته، أى: لما صبر الأب على ما أمر به، وأسلم الولد لأمر الله، جازاه الله على ذلك بأن أعطاه النبوة.

قيل: البشارة وقعت على المجموع: على ذاته ووجوده، وأن يكون نبياً؛ ولهذا نصب « نبياً » على الحال المقدر، أى: مقدراً نبوته، فلا يمكن إخراج البشارة أن تقع على الأصل، ثم تخص بالحال التابعة الجارية مجرى الفضلة، هذا محال من الكلام، بل إذا وقعت البشارة على نبوته، فوقوعها على وجوده أولى وأحرى.

وأيضاً فلا ريب أن الذبيح كان بمكة، لذلك جعلت القرابين يوم النحر بها، كما جعل السعى بين الصفا والمروة ورمى الجمار تذكيراً لشأن إسماعيل وأمه، وإقامة لذكر الله؛ ومعلوم أن إسماعيل وأمه هما اللذان كانا بمكة دون إسحاق وأمه؛ ولهذا اتصل مكان الذبح وزمانه بالبيت الحرام الذى اشترك فى بنائه إبراهيم وإسماعيل، وكان النحر بمكة من تمام حج البيت الذى كان على يد إبراهيم وابنه إسماعيل زماناً ومكاناً،

---

(١) سورة الصافات: ١٠٣ - ١١١. (٢) سورة الصافات: ١١٢.

ولو كان الذبح بالشام كما يزعم أهل الكتاب ومن تلقى عنهم، لكانت القرابين والنحر بالشام، لا بمكة.

وأيضاً فإن الله سبحانه سمى الذبيح حليماً. لأنه لا أحلم ممن أسلم نفسه للذبح طاعة لربه.. ولما ذكر إسحاق سماه عليماً،

فقال تعالى: **﴿هل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين. إذ دخلوا عليه فقالوا سلاماً قال سلام قوم منكرون﴾**[1] إلى أن قال: **﴿قالوا لا تخف وبشروه بغلام عليم﴾**[2] وهذا إسحاق بلا ريب، لأنه من امرأته، وهى المبشرة به، وأما إسماعيل، فمن السرية.

وأيضاً فإنهما بشرا به على الكبر واليأس من الولد، وهذا بخلاف إسماعيل، فإنه ولد قبل ذلك.

وأيضاً فإن الله سبحانه أجرى العادة البشرية أن بكر الأولاد أحب إلى الوالدين ممن بعده، وإبراهيم عليه السلام لما سأله ربه الولد، ووهبه له، تعلقت شعبة من قلبه بمحبته، والله تعالى قد اتخذه خليلاً، والخلة منصب يقتضى توحيد المحبوب بالمحبة، وأن لا يشارك بينه وبين غيره فيها، فلما أخذ الولد شعبة من قلب الوالد، جاءت غيرة الخلة تنتزعها من قلب الخليل، فأمره بذبح المحبوب، فلما أقدم على ذبحه، وكانت محبة الله أعظم عنده من محبة الولد، خلصت الخلة حينئذ من شوائب المشاركة، فلم يبق فى الذبح مصلحة، إذ كانت المصلحة إنما هى فى العزم وتوطين النفس عليه، فقد حصل المقصود، فنسخ الأمر، وفدى الذبيح، وصدق الخليل الرؤيا، وحصل مراد الرب.

ومعلوم أن هذا الامتحان والاختبار إنما حصل عند أول مولود، ولم يكن ليحصل فى المولود الآخر دون الأول، بل لم يحصل عند المولود الآخر من مزاحمة الخلة ما يقتضى الأمر بذبحه، وهذا فى غاية الظهور.

وأيضاً فإن سارة امرأة الخليل ﷺ غارت من هاجر وابنها أشد الغيرة، فإنها كانت جارية، فلما ولدت إسماعيل وأحبه أبوه، اشتدت غيرة «سارة»، فأمر الله سبحانه أن يبعد عنها «هاجر» وابنها، ويسكنها فى أرض مكة لتبرد عن «سارة» حرارة الغيرة، وهذا من رحمته تعالى ورأفته، فكيف يأمره سبحانه بعد هذا أن يذبح ابنها، ويدع ابن الجارية بحاله، هذا مع رحمة الله لها وإبعاد الضرر عنها وجبره لها، فكيف يأمر

---

(١) سورة الذاريات: ٢٤، ٢٥.

(٢) سورة الذاريات: ٢٨.

بعد هذا بذبح ابنها دون ابن الجارية، بل حكمته البالغة اقتضت أن يأمر بذبح ولد السرية، فحينئذ يرق قلب السيدة عليها وعلى ولدها، وتتبدل قسوة الغيرة رحمة، ويظهر لها بركة هذه الجارية وولدها، وأن الله لا يضيع بيتاً هذه وابنها منهم، وليرى عباده جبره بعد الكسر، ولطفه بعد الشدة، وأن عاقبة صبر « هاجر» وابنها على البعد والوحدة والغربة والتسليم إلى ذبح الولد آلت إلى ما آلت إليه، من جعل آثارهما ومواطئ أقدامهما مناسك لعباده المؤمنين، ومتعبدات لهم إلى يوم القيامة، وهذه سنته تعالى فيمن يريد رفعه من خلقه أن يمن عليه بعد استضعافه وذله وانكساره.

قال تعالى: ﴿**ونريد أن نمن على الذين استضعفوا فى الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين**﴾(١) وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم.

[مكان ووقت ميلاده ﷺ]

ولنرجع إلى المقصود من سيرته ﷺ وهديه وأخلاقه لا خلاف أنه ولد ﷺ بجوف مكة، وأن مولده كان عام الفيل، وكان أمر الفيل تقدمة قدمها الله لنبيه وبيته، وإلا فأصحاب الفيل كانوا نصارى أهل كتاب، وكان دينهم خيراً من دين أهل مكة إذ ذاك، لأنهم كانوا عباد أوثان، فنصرهم الله على أهل الكتاب نصراً لا صنع للبشر فيه، إرهاصاً وتقدمة للنبى ﷺ الذى خرج من مكة، وتعظيماً للبيت الحرام.

[وفاة والده ﷺ]

واختلف فى وفاة أبيه عبد الله، هل توفى ورسول الله ﷺ حمل، أو توفى بعد ولادته؟ على قولين: أصحهما: أنه توفى ورسول الله ﷺ حمل. والثانى: أنه توفى بعد ولادته بسبعة أشهر. ولا خلاف أن أمه ماتت بين مكة والمدينة «بالأبواء»(٢) منصرفهامن المدينة من زيارة أخواله، ولم يستكمل إذ ذاك سبع سنين.

[كفالة جده وعمه له ﷺ]

وكفله جده عبد المطلب، وتوفى ولرسول الله ﷺ نحو ثمان سنين، وقيل: ست، وقيل: عشر، ثم كفله عمه أبو طالب، واستمرت كفالته له، فلما بلغ ثنتى عشرة سنة، خرج به عمه إلى الشام، وقيل: كانت سنة تسع سنين، وفى هذه الخرجة

---

(١) سورة القصص : ٥ .

(٢) الأبواء : قرية من أعمال الفرع فى المدينة بينها وبين الجحفة مما يلى المدينة ثلاثة وعشرون ميلاً. معجم البلدان ١/١٠٢ .

رآه بَحيرى الراهب، وأمر عمه ألا يقدم به إلى الشام خوفاً عليه من اليهود، فبعثه عمه مع بعض غلمانه إلى مكة.

ووقع فى كتاب الترمذى[1] وغيره أنه بعث معه بلالاً، وهو من الغلط الواضح، فإن بلالاً إذ ذاك لعله لم يكن موجوداً، وإن كان، فلم يكن مع عمه، ولا مع أبى بكر.

وذكر البزار فى «مسنده» هذا الحديث، ولم يقل: وأرسل معه عمه بلالاً، ولكن قال: رجلاً.

[زواجه بالسيدة خديجة رضي الله عنها]

فلما بلغ خمساً وعشرين سنة، خرج إلى الشام فى تجارة، فوصل إلى «بصرى»[2] ثم رجع، فتزوج عقب رجوعه خديجة بنت خويلد، وقيل: تزوجها وله ثلاثون سنة. وقيل: إحدى وعشرون، وسنها أربعون، وهى أول امرأة تزوجها، وأول امرأة ماتت من نسائه، ولم ينكح عليها غيرها، وأمره جبريل أن يقرأ عليها السلام من ربها[3].

[تعبده ﷺ فى غار حراء]

ثم حبب الله إليه الخلوة، والتعبد لربه، وكان يخلو بـ«غار حراء» يتعبد فيه الليالى ذوات لعدد[4]، وبغضت إليه الأوثان ودين قومه، فلم يكن شىء أبغض إليه من ذلك.

[بعثته ﷺ ووقتها]

فلما كمل له أربعون، أشرق عليه نور النبوة، وأكرمه الله تعالى برسالته، وبعثه إلى خلقه، واختصه بكرامته، وجعله أمينه بينه وبين عباده. ولا خلاف أن مبعثه ﷺ كان يوم الإثنين، واختلف فى شهر المبعث. فقيل: لثمان مضين من ربيع الأول، سنة إحدى وأربعين من عام الفيل، هذا قول الأكثرين. وقيل: بل كان ذلك فى رمضان.

واحتج هؤلاء، بقوله تعالى: ﴿شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن﴾[5]. قالوا: أول ما أكرمه الله تعالى بنبوته، أنزل عليه القرآن، وإلى هذا ذهب جماعة، منهم

---

(١) ٥/ ٥٥٠، رقم ٣٦٢٠.

(٢) بصرى: مدينة بالشام. معجم البلدان ١/ ٥٢٢.

(٣) البخارى ٥/ ٤٨ كتاب فضائل أصحاب النبى ﷺ باب تزويج النبى ﷺ خديجة وفضلها رضى الله عنها، من حديث عائشة.

(٤) جزء من حديث طويل أخرجه البخارى ١/ ٣ كتاب الإيمان باب بدء الوحى، ومسلم كتاب الإيمان باب بدء الوحى إلى رسول الله ﷺ ١/ ١٣٩، ١٤٠ ح رقم ١٦٠ كلاهما من حديث عائشة.

(٥) سورة البقرة: ١٨٥.

يحيى الصرصرى حيث يقول فى نونيته:

وأتت عليه أربعون فأشرقت شمس النبوة منه فى رمضان

والأولون قالوا: إنما كان إنزال القرآن فى رمضان جملة واحدة فى ليلة القدر إلى بيت العزة، ثم أنزل منجماً بحسب الوقائع فى ثلاث وعشرين سنة.

وقالت طائفة: أنزل فيه القرآن، أى فى شأنه وتعظيمه، وفرض صومه.

وقيل: كان ابتداء المبعث فى شهر رجب.

[مراتب الوحى]

وكمل الله له من مراتب الوحى مراتب عديدة:

إحداها: الرؤيا الصادقة، وكانت مبدأ وحيه ﷺ، وكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح.

الثانية: ما كان يلقيه الملك فى روعه وقلبه من غير أن يراه.

كما قال النبى ﷺ: «**إن روح القدس نفث فى روعى أنه لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها، فاتقوا الله وأجملوا فى الطلب، ولا يحملنكم استبطاء الرزق على أن تطلبوه بمعصية الله، فإن ما عند الله لا ينال إلا بطاعته**»[(١)].

الثالثة: أنه ﷺ كان يتمثل له الملك رجلاً، فيخاطبه حتى يعى عنه ما يقول له، وفى هذه المرتبة كان يراه الصحابة أحياناً[(٢)].

الرابعة: أنه كان يأتيه فى مثل صلصلة الجرس، وكان أشده عليه فيتلبس به الملك حتى إن جبينه ليتفصد عرقاً فى اليوم الشديد البرد[(٣)] وحتى إن راحلته لتبرك به إلى الأرض إذا كان راكبها[(٤)]. ولقد جاءه الوحى مرة كذلك، وفخذه على فخذ زيد بن ثابت، فثقلت عليه حتى كادت ترضها[(٥)].

الخامسة: أنه يرى الملك فى صورته التى خلق عليها، فيوحى إليه ما شاء الله أن

(١) حديث حسن بشواهده أخرجه الطبرانى فى الكبير ٨/ ١٩٤ ح رقم ٧٦٩٤ وقال فى المجمع ٤/ ٧٢ فيه عفير بن معدان وهو ضعيف لكن له شاهد عند الحاكم فى المستدرك ٢/ ٤ عن جابر وقال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه واقره الذهبى.

(٢) ففى حديث جبريل الذى رواه مسلم ١/ ٣٦ من حديث عمر ما يدل على ذلك.

(٣) وذلك عند مسلم ٤/ ١٨١٦ حديث رقم ٢٣٣٣ من حديث عائشة رضى الله عنها.

(٤) وذلك عند الحاكم فى المستدرك ٢/ ٥٠٥ وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه وأقره الذهبى.

(٥) وذلك عند البخارى ٦/ ٦٠ من حديث زيد بن ثابت.

يوحيه، وهذا وقع له مرتين، كما ذكر الله ذلك في سورة [1].

السادسة: ماأوحاه الله وهو فوق السموات ليلة المعراج من فرض الصلاة وغيرها.

السابعة: كلام الله له منه إليه بلا واسطة ملك، كما كلم الله موسى بن عمران، وهذه المرتبة هي ثابتة لموسى قطعاً بنص القرآن، وثبوتها لنبينا ﷺ هو في حديث الإسراء.

وقد زاد بعضهم مرتبة ثامنة وهي تكليم الله له كفاحاً من غير حجاب، وهذا على مذهب من يقول: إنه ﷺ رأى ربه تبارك وتعالى، وهي مسألة خلاف بين السلف والخلف، وإن كان جمهور الصحابة بل كلهم مع عائشة كما حكاه عثمان بن سعيد الدارمي إجماعاً للصحابة.

ختانه ﷺ

وقد اختلف فيه على ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه ولد مختوناً مسروراً.

وروى في ذلك حديث لا يصح ذكره أبو الفرج بن الجوزي في « الموضوعات» وليس فيه حديث ثابت، وليس هذا من خواصه، فإن كثيراً من الناس يولد مختوناً. وقال الميموني: قلت لأبي عبد الله: مسألة سئلت عنها: ختّان ختن صبياً، فلم يستقص؟ قال: إذا كان الختان جاوز نصف الحشفة إلى فوق، فلا يعيد، لأن الحشفة تغلظ، وكلما غلظت ارتفع الختان. فأما إذا كان الختان دون النصف، فكنت أرى أن يعيد. قلت: فإن الإعادة شديدة جداً، وقد يخاف عليه من الإعادة ؟ فقال: لا أدرى، ثم قال لي فإن ها هنا رجلاً ولد له ابن مختون، فاغتم لذلك غماً شديداً، فقلت له: إذا كان الله قد كفاك المؤنة، فما غمك بهذا ؟! انتهى. وحدثني صاحبنا أبو عبد الله محمد بن عثمان الخليلي المحدث ببيت المقدس أنه ولد كذلك، وأن أهله لم يختنوه، والناس يقولون لمن ولد كذلك: ختنه القمر، وهذا من خرافاتهم.

القول الثاني: أنه ختن ﷺ يوم شق قلبه الملائكة عند ظئره[2] حليمة.

القول الثالث: أن جده عبد المطلب ختنه يوم سابعه، وصنع له مأدبة وسماه محمداً. قال أبو عمر بن عبد البر: وفي هذا الباب حديث مسند غريب، حدثناه أحمد ابن محمد بن أحمد، حدثنا محمد بن عيسى، حدثنا يحيى بن أيوب العلاف، حدثنا

---

(١) سورة النجم: ٧ -١٣.   (٢) ظئره: الظئر: المرضعة لغير ولدها. القاموس المحيط ٥٥٥.

محمد بن أبى السرى العسقلانى، حدثنا الوليد بن مسلم، عن شعيب، عن عطاء الخراسانى، عن عكرمة، عن ابن عباس، أن عبد المطلب ختن النبى ﷺ يوم سابعه، وجعل له مأدبة، وسماه محمداً، ﷺ [1].

قال يحيى بن أيوب: طلبت هذا الحديث فلم أجده عند أحد من أهل الحديث ممن لقيته إلا عند ابن أبى السرى، وقد وقعت هذه المسألة بين رجلين فاضلين، صنف أحدهما مصنفاً فى أنه ولد مختوناً وأجلب فيه من الأحاديث التى لا خطام لها ولا زمام، وهو كمال الدين بن طلحة، فنقضه عليه كمال الدين بن العديم، وبين فيه أنه ﷺ ختن على عادة العرب، وكان عموم هذه السنة للعرب قاطبة مغنياً عن نقل معين فيها، والله أعلم.

أمهاته ﷺ اللاتى أرضعنه

فمنهن ثويبة مولاة أبى لهب، أرضعته أياماً، وأرضعت معه أبا سلمة عبد الله بن عبد الأسد المخزومى بلبن ابنها مسروح، وأرضعت معهما عمه حمزة بن عبد المطلب. واختلف فى إسلامها، فالله أعلم.

ثم أرضعته حليمة السعدية بلبن ابنها عبد الله أخى أنيسة، وجدامة، وهى الشيماء أولاد الحارث بن عبد العزى بن رفاعة السعدى، واختلف فى إسلام أبويه من الرضاعة، فالله أعلم .

وأرضعت معه ابن عمه أبا سفيان بن الحارث بن عبد المطلب، وكان شديد العداوة لرسول الله ﷺ، ثم أسلم عام الفتح وحسن إسلامه، وكان عمه حمزة مسترضعاً فى بنى سعد بن بكر فأرضعت أمه رسول الله ﷺ يوماً وهو عند أمه حليمة، فكان حمزة رضيع رسول الله ﷺ من جهتين: من جهة ثويبة، ومن جهة السعدية.

حواضنه ﷺ

فمنهن أمه آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب.

ومنهن ثويبة وحليمة، والشيماء ابنتها، وهى أخته من الرضاعة، كانت تحضنه مع أمها، وهى التى قدمت عليه فى وفد هوازن، فبسط لها رداءه، وأجلسها عليه رعاية لحقها.

---

(١) الحديث ضعيف بسبب تدليس محمد بن مسلم حيث أنه مشهور به انظر طبقات المدلسين لابن حجر صـ٧٩ وهو هنا لم يصرح بالسماع .

ومنهن الفاضلة الجليلة أم أيمن بركة الحبشية، وكان ورثها من أبيه، وكانت دايته، وزوَّجها من حبه زيد بن حارثة، فولدت له أسامة، وهى التى دخل عليها أبو بكر وعمر بعد موت النبى ﷺ وهى تبكى، فقالا: يا أم أيمن ما يبكيك فما عند الله خير لرسوله ؟ قالت: إنى لأعلم أن ما عند الله خير لرسوله، وإنما أبكى لانقطاع خبر السماء، فهيجتهما على البكاء، فبكيا [1].

مبعثه ﷺ وأول ما نزل عليه

بعثه الله على رأس أربعين، وهى سن الكمال. قيل: ولها تبعث الرسل، وأما ما يذكر عن المسيح أنه رفع إلى السماء وله ثلاث وثلاثون سنة، فهذا لا يعرف له أثر متصل يجب المصير إليه.

وأول ما بدئ به رسول الله ﷺ من أمر النبوة الرؤيا، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح[2]. قيل: وكان ذلك ستة أشهر، ومدة النبوة ثلاث وعشرون سنة، فهذه الرؤيا جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة، والله أعلم.

ثم أكرمه الله تعالى بالنبوة، فجاءه الملك وهو بغار حراء، وكان يحب الخلوة فيه.

فأول ماأنزل عليه ﴿**اقرأ باسم ربك الذى خلق**﴾[3] هذا قول عائشة والجمهور[4].

وقال جابر: أول ما أنزل عليه: ﴿**يا أيها المدثر**﴾ [5].

والصحيح قول عائشة لوجوه:

أحدها: أن قوله: « ما أنا بقارئ » صريح فى أنه لم يقرأ قبل ذلك شيئاً.

الثانى: الأمر بالقراءة فى الترتيب قبل الأمر بالإنذار، فإنه إذا قرأ فى نفسه، أنذر بما قرأه، فأمره بالقراءة أولاً، ثم بالإنذار بما قرأه ثانياً.

الثالث: ان حديث جابر، وقوله: أول ما أنزل من القرآن ﴿**يا أيها المدثر**﴾ قول جابر، وعائشة أخبرت عن خبره ﷺ عن نفسه بذلك.

الرابع: أن حديث جابر الذى احتج به صريح فى أنه قد تقدم نزول الملك عليه أولاً قبل نزول ﴿ يا أيها المدثر ﴾ فإنه قال: «فرفعت رأسى فإذا الملك الذى جاءنى

---

(١) حديث صحيح اخرجه مسلم كتاب فضائل الصحابة ، باب من فضائل أم أيمن رضى الله عنها ٤/١٩٠٧ حديث رقم ٢٤٥٤ من حديث أنس .

(٢) البخارى كيف كان بدء الوحى فى مقدمته ١/ ٣ .

(٣) سورة العلق : ١ .

(٤) وذلك فى صحيح البخارى٦/ ٢١٤.

(٥) سورة المدثر : ١ .

بحراء، فرجعت إلى أهلى فقلت: زملونى دثرونى، فأنزل الله ﴿ **يا أيها المدثر** ﴾ وقد أخبر أن الملك الذى جاءه بحراء أنزل عليه ﴿**اقرأ باسم ربك الذى خلق**﴾ فدل حديث جابر على تأخر نزول ﴿ **يا أيها المدثر**﴾ والحجة فى روايته، لا فى رأيه، والله أعلم.

ترتيب الدعوة ولها مراتب:

المرتبة الأولى: النبوة. **الثانية**: إنذار عشيرته الأقربين. **الثالثة**: إنذار قومه. **الرابعة**: إنذار قوم ما أتاهم من نذير من قبله وهم العرب قاطبة. الخامسة: إنذار جميع من بلغته دعوته من الجن والإنس إلى آخر الدهر. وأقام ﷺ بعد ذلك ثلاث سنين يدعو إلى الله سبحانه مستخفياً، ثم نزل عليه﴿**فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين**﴾[1]. فأعلن ﷺ بالدعوة، وجاهر قومه بالعداوة، واشتد الأذى عليه وعلى المسلمين، حتى أذن الله لهم بالهجرتين.

أولاده ﷺ

أولهم القاسم، وبه كان يكنى، مات طفلاً، وقيل: عاش إلى أن ركب الدابة، وسار على النجيبة. ثم زينب، وقيل: هى أسن من القاسم، ثم رقية، وأم كلثوم، وفاطمة، وقد قيل فى كل واحدة منهن: إنها أسن من أختيها.

وقد ذكر عن ابن عباس أن رقية أسن الثلاث، وأم كلثوم أصغرهن. ثم ولد له عبد الله، وهل ولد بعد النبوة، أو قبلها ؟ فيه اختلاف.

وصحح بعضهم أنه ولد بعد النبوة، وهل هو الطيب والطاهر، أو هما غيره؟ على قولين. والصحيح: أنهما لقبان له، والله أعلم. وهؤلاء كلهم من خديجة، ولم يولد له من زوجة غيرها. ثم ولد له إبراهيم بالمدينة من سريته «مارية القبطية» سنة ثمان من الهجرة، وبشره به أبو رافع مولاه فوهب له عبداً، ومات طفلاً قبل الفطام.

واختلف هل صلى عليه، أم لا؟ على قولين. وكل أولاده توفى قبله إلا فاطمة، فإنها تأخرت بعده بستة أشهر فرفع الله لها بصبرها واحتسابها من الدرجات ما فضلت به على نساء العالمين. وفاطمة أفضل بناته على الإطلاق، وقيل: إنها أفضل نساء العالمين، وقيل: بل أمها خديجة، وقيل: بل عائشة، وقيل: بل بالوقف فى ذلك.

أعمامه وعماته ﷺ

فمنهم أسد الله وأسد رسوله وسيد الشهداء: حمزة بن عبد المطلب، والعباس،

---

(١) سورة الحجر :الآية ٩٤.

وأبو طالب واسمه عبد مناف، وأبو لهب واسمه عبد العزى، والزبير، وعبد الكعبة، والمقوم، وضرار، وقثم. والمغيرة ولقبه حجل، والغيداق واسمه مصعب، وقيل: نوفل، وزاد بعضهم: العوام ولم يسلم منهم إلا حمزة والعباس.

وأما عماته، فصفية أم الزبير بن العوام، وعاتكة، وبرة، وأروى، وأميمة، وأم حكيم البيضاء. أسلم منهن صفية، واختلف فى إسلامه عاتكه وأروى، وصحح بعضهم إسلام أروى. وأسن أعمامه: الحارث، وأصغرهم سناً: العباس، وعقب منه حتى ملأ أولاده الأرض. وقيل: أحصوا فى زمن المأمون، فبلغوا ستمائة ألف، وفى ذلك بُعْد لا يخفى، وكذلك أعقب أبو طالب وأكثر، والحارث، وأبو لهب، وجعل بعضهم الحارث والمقوم واحداً، وبعضهم جعل الغيداق وحجلاً واحداً.

أزواجه ﷺ

أولاهن خديجة بنت خويلد القرشية الأسدية، تزوجها قبل النبوة، ولها أربعون سنة، ولم يتزوج عليها حتى ماتت، وأولاده كلهم منها إلا إبراهيم، وهى التى آزرته على النبوة، وجاهدت معه، وواسته بنفسها ومالها، وأرسل الله إليها السلام مع جبريل، وهذه خاصة لا تعرف لامرأة سواها، وماتت قبل الهجرة بثلاث سنين.

ثم تزوج بعد موتها بأيام سودة بنت زمعة القرشية، وهى التى وهبت يومها لعائشة.

ثم تزوج بعدها أم عبد الله عائشة الصديقة بنت الصديق، المبرأة من فوق سبع سموات، حبيبة رسول الله ﷺ عائشة بنت أبى بكر الصديق، وعرضها عليه الملك قبل نكاحه فى سرقة من حرير وقال: «هذه زوجتك»[1] تزوج بها فى شوال وعمرها ست سنين، وبنى بها فى شوال فى السنة الأولى من الهجرة وعمرها تسع سنين، ولم يتزوج بكراً غيرها، وما نزل عليه الوحى فى لحاف امرأة غيرها، وكانت أحب الخلق إليه، ونزل عذرها من السماء، واتفقت الأمة على كفر قاذفها، وهى أفقه نسائه وأعلمهن، بل أفقه نساء الأمة وأعلمهن على الإطلاق، وكان الأكابر من أصحاب النبى ﷺ يرجعون إلى قولها ويستفتونها. وقيل: إنها أسقطت من النبى ﷺ سقطاً، ولم يثبت.

ثم تزوج حفصة بنت عمر بن الخطاب رضى الله عنه، وذكر أبو داود أنه طلقها، ثم راجعها .

ثم تزوج زينب بنت خزيمة بن الحارث القيسية، من بنى هلال بن عامر، وتوفيت

---

(١) حديث صحيح أخرجه البخارى كتاب التعبير باب كشف المرأة فى المنام ٩/٤٦ من حديث عائشة .

عنده بعد ضمه لها بشهرين.

ثم تزوج أم سلمة هند بنت أبى أمية القرشية المخزومية، واسم أبى أمية حذيفة بن المغيرة، وهى آخر نسائه موتاً. وقيل: آخرهن موتاً صفية.

ثم تزوج زينب بنت جحش من بنى أسد بن خزيمة وهى ابنة عمته أميمة، وفيها نزل قوله تعالى: ﴿**فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها**﴾[1].

وبذلك كانت تفتخر على نساء النبى ﷺ، وتقول: زوجكن أهاليكن، وزوجنى الله من فوق سبع سماوات. ومن خواصها أن الله سبحانه وتعالى كان هو وليها الذى زوجها لرسوله من فوق سماواته، وتوفيت فى أول خلافة عمر بن الخطاب، وكانت أولاً عند زيد بن حارثة، وكان رسول الله ﷺ تبناه، فلما طلقها زيد، زوجه الله تعالى إياها لتتأسى به أمته فى نكاح أزواج من تبنوه.

وتزوج ﷺ جويرية بنت الحارث بن أبى ضرار المصطلقية، وكانت من سبايا بنى المصطلق، فجاءته تستعين به على كتابتها، فأدى عنها كتابتها وتزوجها.

ثم تزوج أم حبيبة، واسمها رملة بنت أبى سفيان صخر بن حرب القرشية الأموية. وقيل: اسمها هند، تزوجها وهى ببلاد الحبشة مهاجرة، وأصدقها عنه النجاشى أربعمائة دينار، وسيقت إليه من هناك، وماتت فى أيام أخيها معاوية.

هذا هو المعروف المتواتر عند أهل السير والتواريخ، وهو عندهم بمنزلة نكاحه لخديجة بمكة، ولحفصة بالمدينة، ولصفية بعد خيبر.

[دفاع عن حديث فى صحيح مسلم]

وأما حديث عكرمة بن عمار، عن أبى زميل، عن ابن عباس أن أبا سفيان قال للنبى ﷺ: «أسألك ثلاثاً، فأعطاه إياهن، منها: وعندى أجمل العرب أم حبيبة أزوجك إياها»[2]. فهذا الحديث غلط لا خفاء به، قال أبو محمد بن حزم: وهو موضوع بلا شك، كذبة عكرمة بن عمار[3]، وقال ابن الجوزى فى هذا الحديث: هو

(١) سورة الأحزاب: ٣٧.

(٢) حديث صحيح أخرجه مسلم كتاب فضائل الصحابة من باب فضائل أبى سفيان ٤/ ١٩٤٥ ح رقم ٢٥٠١.

(٣) قال النووى: أنكر الشيخ أبو عمر بن الصلاح رحمه الله هذا على ابن حزم وبالغ فى الشناعة عليه، قال: وهذا القول من جسارته. فإن كان هجوماً على تخطئة الأئمة الكبار وإطلاق اللسان فيهم قال ولا نعلم أحد من أئمة الحديث نسب عكرمة إلى وضع الحديث وقد وثقه يحيى بن معين وغيرهما وكان مستجاب الدعوة، قال وما توهمه ابن حزم من منافاة هذا الحديث تقدم زواجها غلط منه وغفلة. شرح النووى على مسلم ١٦/ ٦٣.

وهم من بعض الرواة، لا شك فيه ولا تردد، وقد اتهموا به عكرمة بن عمار[١]؛ لأن أهل التاريخ أجمعوا على أن أم حبيبة كانت تحت عبيد الله بن جحش، وولدت له، وهاجر بها وهما مسلمان إلى أرض الحبشة، ثم تنصر، وثبتت أم حبيبة على إسلامها.

فبعث رسول الله ﷺ إلى النجاشي يخطبها عليه، فزوجه إياها، وأصدقها عنه صداقاً، وذلك فى سنة سبع من الهجرة، وجاء أبو سفيان فى زمن الهدنة فدخل عليها، فثنت فراش رسول الله ﷺ حتى لا يجلس عليه، ولا خلاف أن أبا سفيان ومعاوية أسلما فى فتح مكة سنة ثمان.

وأيضاً ففى هذا الحديث أنه قال له: وتؤمرنى حتى أقاتل الكفار كما كنت أقاتل المسلمين، قال: نعم. ولا يعرف أن النبى ﷺ أمر أبا سفيان البتة.

وقد أكثر الناس الكلام فى هذا الحديث، وتعددت طرقهم فى وجهه، فمنهم من قال: الصحيح أنه تزوجها بعد الفتح لهذا الحديث، قال: ولا يرد هذا بنقل المؤرخين، وهذه الطريقة باطلة عند من له أدنى علم بالسيرة وتواريخ ماقد كان.

وقالت طائفة: بل سأله أن يجدد له العقد تطييباً لقلبه، فإنه كان قد تزوجها بغير اختياره، وهذا باطل، لا يظن بالنبى ﷺ، ولا يليق بعقل أبى سفيان، ولم يكن من ذلك شىء.

وقالت طائفة منهم البيهقى والمنذرى: يحتمل أن تكون هذه المسألة من أبى سفيان وقعت فى بعض خرجاته إلى المدينة، وهو كافر حين سمع نعى زوج أم حبيبة بالحبشة، فلما ورد على هؤلاء ما لا حيلة لهم فى دفعه من سؤاله أن يؤمره حتى يقاتل الكفار، وأن يتخذ ابنه كاتباً، قالوا: لعل هاتين المسألتين وقعتا منه بعد الفتح، فجمع الراوى ذلك كله فى حديث واحد، والتعسف والتكلف الشديد الذى فى هذا الكلام يغنى عن رده.

وقالت طائفة: للحديث محمل آخر صحيح، وهو أن يكون المعنى: أرضى أن تكون زوجتك الآن، فإنى قبل لم أكن راضياً، والآن فإنى قد رضيت، فأسألك أن تكون زوجتك، وهذا وأمثاله لو لم يكن قد سودت به الأوراق، وصنفت فيه الكتب، وحمله الناس، لكان الأولى بنا الرغبة عنه، لضيق الزمان عن كتابته وسماعه والاشتغال به، فإنه من ربد[٢] الصدور لا من زبدها.

(١) أكمل قراءة الموضوع أيها القارئ الكريم تجد رد ابن القيم على ذلك.

(٢) ربد الصدور: الربدة: لون بين السواد والغبرة لسان العرب ٣/ ١٧٠.

وقالت طائفة: لما سمع أبو سفيان أن رسول الله ﷺ طلق نساءه لما آلى منهن، أقبل إلى المدينة، وقال للنبي ﷺ ما قال، ظناً منه أنه قد طلقها فيمن طلق، وهذا من جنس ما قبله.

وقالت طائفة: بل الحديث صحيح، ولكن وقع الغلط والوهم من أحد الرواة في تسمية أم حبيبة، وإنما سأل أن يزوجه أختها رملة، ولا يبعد خفاء التحريم للجمع عليه، فقد خفي ذلك على ابنته، وهي أفقه منه وأعلم حين قالت لرسول الله ﷺ: هل لك في أختي بنت أبي سفيان؟ فقال: «**أفعل ماذا؟**» قالت: تنكحها. قال: «**أو تحبين ذلك؟**» قالت: لست لك بمخلية، وأحب من شركني في الخير أختي، قال «**فإنها لا تحل لي**»[1] فهذه هي التي عرضها أبو سفيان على النبي ﷺ، فسماها الراوي من عنده أم حبيبة.

وقيل: بل كانت كنيتها أيضاً أم حبيبة، وهذا الجواب حسن لولا قوله في الحديث: فأعطاه رسول الله ﷺ ما سأل، فيقال حينئذ: هذه اللفظة وهم من الراوي، فإنه أعطاه بعض ما سأل، فقال الراوي: أعطاه ما سأل، أو أطلقها اتكالاً على فهم المخاطب أنه أعطاه ما يجوز إعطاؤه مما سأل، والله أعلم.

وتزوج ﷺ صفية بنت حيي بن أخطب سيد بني النضير من ولد هارون بن عمران أخي موسى، فهي ابنة نبي، وزوجة نبي، وكانت من أجمل نساء العالمين، وكانت قد صارت له من الصفي أمة فأعتقها، وجعل عتقها صداقها. فصار ذلك سنة للأمة إلى يوم القيامة، أن يعتق الرجل أمته، ويجعل عتقها صداقها، فتصير زوجة بذلك، فإذا قال: أعتقت أمتي، وجعلت عتقها صداقها، أو قال: جعلت عتق أمتي صداقها، صح العتق والنكاح، وصارت زوجته من غير احتياج إلى تجديد عقد ولا ولي، وهو ظاهر مذهب أحمد وكثير من أهل الحديث.

وقالت طائفة: هذا خاص بالنبي ﷺ وهو مما خصه الله به في النكاح دون الأمة، وهذا قول الأئمة الثلاثة ومن وافقهم، والصحيح القول الأول، لأن الأصل عدم الاختصاص حتى يقوم عليه دليل، والله سبحانه لما خصه بنكاح الموهوبة له، قال فيها: ﴿**خالصة لك من دون المؤمنين**﴾[2] ولم يقل هذا في المعتقة، ولا قاله رسول الله ﷺ ليقطع تأسي الأمة به في ذلك، فالله سبحانه أباح له نكاح امرأة من تبناه، لئلا يكون على الأمة حرج في نكاح أزواج من تبنوه، فدل على أنه إذا نكح نكاحاً، فلأمته

(١) رواه البخاري في كتاب النكاح باب ﴿وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم﴾ ٧/ ١٢ من حديث أم حبيبة.
(٢) سورة الأحزاب: ٥٠.

التأسى به فيه، ما لم يأت عن الله ورسوله نص بالاختصاص وقطع التأسى، وهذا ظاهر.

ولتقرير هذه المسألة وبسط الحجاج فيها ـ وتقرير أن جواز مثل هذا هو مقتضى الأصول والقياس ـ موضع آخر، وإنما نبهنا عليه تنبيهاً.

ثم تزوج ميمونة بنت الحارث الهلالية، وهى آخر من تزوج بها، تزوجها بمكة فى عمرة القضاء بعد أن حل منها على الصحيح. وقيل: قبل إحلاله، هذا قول ابن عباس، ووهم رضى الله عنه، فإن السفير بينهما بالنكاح أعلم الخلق بالقصة، وهو أبو رافع، وقد أخبر أنه تزوجها حلالاً، وقال: كنت أنا السفير بينهما، وابن عباس إذ ذاك له نحو العشر سنين أو فوقها، وكان غائباً عن القصة لم يحضرها، وأبو رافع رجل بالغ،وعلى يده دارت القصة، وهو أعلم بها، ولا يخفى أن مثل هذا الترجيح موجب للتقديم، وماتت فى أيام معاوية، وقبرها بـ «سرف» [1].

قيل: ومن أزواجه ريحانة بنت زيد النضرية. وقيل: القرظية، سبيت يوم بنى قريظة، فكانت صفى رسول الله ﷺ، فأعتقها وتزوجها، ثم طلقها تطليقة، ثم راجعها. وقالت طائفة: بل كانت أمته، وكان يطؤها بملك اليمين حتى توفى عنها، فهى معدودة فى السرارى، لا فى الزوجات، والقول الأول اختيار الواقدى، ووافقه عليه شرف الدين الدمياطى. وقال: هو الأثبت عند أهل العلم. وفيما قاله نظر، فإن المعروف أنها من سراريه، وإمائه، والله أعلم.

فهؤلاء نساؤه المعروفات اللاتى دخل بهن،وأما من خطبها ولم يتزوجها ومن وهبت نفسها له، ولم يتزوجها،فنحو أربع أو خمس،وقال بعضهم:هن ثلاثون امرأة، وأهل العلم بسيرته وأحواله ﷺ لا يعرفون هذا، بل ينكرونه، والمعروف عندهم أنه بعث إلى الجونية ليتزوجها، فدخل عليها ليخطبها، فاستعاذت منه، فأعاذها ولم يتزوجها، وكذلك الكلبية، وكذلك التى رأى بكشحها بياضاً، فلم يدخل بها، والتى وهبت نفسها له فزوجها غيره على سور من القرآن، هذا هو المحفوظ، والله أعلم.

ولا خلاف أنه ﷺ توفى عن تسع، وكان يقسم منهن لثمان: عائشة، وحفصة، وزينب بنت جحش، وأم سلمة، وصفية، وأم حبيبة، وميمونة، وسودة، وجويرية.

---

(١) سرف : بفتح أوله وكسر ثانيه وآخرها فاء، موضع على ستة أميال من مكة، وقيل: غير ذلك . تزوج به رسول الله ﷺ ميمونة بنت الحارث وهناك بنى بها وهناك توفيت . معجم البلدان ٣/ ٢٣٩ .

وأول نسائه لحوقاً بعد وفاته ﷺ زينبُ بنت جحش سنة عشرين، وآخرهن موتاً أم سلمة، سنة اثنتين وستين فى خلافة يزيد ، والله أعلم.

سراريه ﷺ

قال أبو عبيدة: كان له أربع: مارية وهى أم ولده إبراهيم، وريحانة وجارية أخرى جميلة أصابها فى بعض السبى، وجارية وهبتها له زينب بنت جحش.

مواليه ﷺ

فمنهم زيد بن حارثة بن شراحيل، حب رسول الله ﷺ، أعتقه وزوجه مولاته أم أيمن، فولدت له أسامة. ومنهم أسلم، وأبو رافع، وثوبان، وأبو كبشة سليم، وشقران واسمه صالح، ورباح نوبى، ويسار نوبى أيضاً، وهو قتيل العرنيين، ومدعم، وكركرة، نوبى أيضاً، و كان على ثقله [1] ﷺ، وكان يمسك راحلته عند القتال يوم خيبر؛ وفى «صحيح البخارى» أنه الذى غل الشملة ذلك اليوم فقتل، فقال النبى ﷺ: «**إنها لتلتهب عليه ناراً**»[2] ومنهم أنجشة الحادى ، وسفينة بن فروخ، واسمه مهران، وسماه رسول الله ﷺ «سفينة» لأنهم كانوا يحملون فى السفر متاعهم، فقال: «أنت سفينة» [3]. قال أبو حاتم: أعتقه رسول الله، وقال غيره: أعتقته أم سلمة. ومنهم أنسة، ويكنى أبا مشرح، وأفلح، وعبيد، وطهمان، وهو كيسان، وذكوان، ومهران، ومروان، وقيل: هذا خلاف فى اسم طهمان، والله أعلم. ومنهم حنين، وسندر، وفضالة يمانى، ومابور خصى، وواقد، وأبو واقد، وقسام، وأبو عسيب، وأبو مويهبة.

ومن النساء: سلمى أم رافع، وميمونة بنت سعد، وخضرة، ورضوى، ورزينة، وأم ضميرة، وميمونة بنت أبى عسيب، ومارية، وريحانة.

خدامه ﷺ

فمنهم أنس بن مالك، وكان على حوائجه، وعبد الله بن مسعود صاحب نعله، وسواكه، وعقبة بن عامر الجهنى صاحب بغلته، ويقود به فى الأسفار، وأسلع ابن شريك، وكان صاحب راحلته، وبلال بن رباح المؤذن، وسعد، موليا أبى بكر

---

(١) الثقل : متاع المسافر وحشمه ، وكل شىء نفيس مصون . القاموس المحيط ١٢٥٦ .

(٢) أخرجه البخارى كتاب الجهاد باب الغلول ٤/ ٩١ من حديث ابن عمرو وليست فيه جملة « إنها لتلتهب عليه ناراً» .

(٣) حديث حسن رواه أحمد ٥/ ٢٢١ فيه سعيد بن جمهان صدوق : التقريب ١/ ٢٩٢ .

الصديق ، وأبو ذر الغفارى وأيمن بن عبيد وأمه أم أيمن موليا النبى ﷺ، وكان أيمن على مطهرته وحاجته.

كُتَّابه ﷺ

أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلى، والزبير، وعامر بن فهيرة، وعمرو بن العاص، وأبى بن كعب، وعبد الله بن الأرقم، ثابت بن قيس بن شماس، وحنظلة بن الربيع الأسيدى، والمغيرة بن شعبة، وعبد الله بن رواحة، وخالد بن الوليد، وخالد بن سعيد بن العاص. وقيل: أنه أول من كتب له ومعاوية بن أبى سفيان، وزيد ابن ثابت وكان ألزمهم لهذا الشأن وأخصهم به.

كتبه ورسله ﷺ إلى الملوك

لما رجع من الحديبية، كتب إلى ملوك الأرض، وأرسل إليهم رسله، فكتب إلى ملك الروم، فقيل له: إنهم لا يقرؤون كتاباً إلا إذا كان مختوماً، فاتخذ خاتماً من فضة ، ونقش عليه ثلاثة أسطر: محمد سطر، ورسول سطر، والله سطر [1]، وختم به الكتب إلى الملوك، وبعث ستة نفر فى يوم واحد فى المحرم سنة سبع.

فأولهم عمرو بن أمية الضمرى، بعثه إلى النجاشى، واسمه أصحمة بن أبحر، وتفسير «أصحمة» بالعربية: عطية، فعظم كتاب النبى ﷺ، ثم أسلم، وشهد شهادة الحق، وكان من أعلم الناس بالإنجيل، وصلى عليه النبى ﷺ يوم مات بالمدينة وهو بالحبشة، هكذ قال جماعة، منهم الواقدى وغيره، وليس كما قال هؤلاء، فإن أصحمة النجاشى الذى صلى عليه رسول الله ﷺ ليس هو الذى كتب إليه، هذا الثانى لا يعرف إسلامه، بخلاف الأول، فإنه مات مسلماً.

وقد روى مسلم فى «صحيحه» من حديث قتادة عن أنس قال: كتب رسول الله ﷺ إلى كسرى، وإلى قيصر، وإلى النجاشى، وإلى كل جبار يدعوهم إلى الله تعالى، وليس بالنجاشى الذى صلى عليه رسول الله ﷺ [2].

وقال أبو محمد بن حزم: إن هذا النجاشى الذى بعث إليه رسول الله ﷺ عمرو بن أمية الضمرى، لم يسلم، والأول هو اختيار ابن سعد وغيره، والظاهر قول ابن

---

(١) رواه البخارى فى كتاب اللباس باب هل يجعل نقش الخاتم ثلاثة أسطر ٧/٢٠٣ من حديث أنس.

(٢) حديث صحيح أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب كتب النبى ﷺ إلى ملوك الكفار يدعوهم إلى الله عز وجل ٣/١٣٩٧ ح رقم ١٧٧٤ من حديث أنس رضى الله عنه.

حزم. وبعث دحية بن خليفة الكلبى إلى قيصر ملك الروم، واسمه هرقل، وهم بالإسلام وكاد، ولم يفعل، وقيل: بل أسلم، وليس بشيء.

وقد روى أبو حاتم بن حبان فى «صحيحه» عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «**من ينطلق بصحيفتى هذه إلى قيصر وله الجنة؟**» فقال رجل من القوم: وإن لم يقبل ؟ قال: «**وإن لم يقبل**» فوافق قيصر وهو يأتى بيت المقدس قد جعل عليه بساط لا يمشى عليه غيره. فرمى بالكتاب على البساط، وتنحى، فلما انتهى قيصر إلى الكتاب، أخذه، فنادى قيصر: من صاحب الكتاب؟ فهو آمن، فجاء الرجل، فقال: أنا. قال: فإذا قدمت فأتنى، فلما قدم، أتاه، فأمر قيصر بأبواب قصره فغلقت، ثم أمر منادياً ينادى: ألا إن قيصر قد اتبع محمداً، وترك النصرانية، فأقبل جنده وقد تسلحوا حتى أطافوا به، فقال لرسول رسول الله ﷺ: قد ترى أنى خائف على مملكتى، ثم أمر مناديه فنادى: ألا إن قيصر قد رضى عنكم، وإنما اختبركم لينظر كيف صبركم على دينكم، فارجعوا فانصرفوا، وكتب إلى رسول الله ﷺ: إنى مسلم، وبعث إليه بدنانير، فقال رسول الله ﷺ: «**كذب عدو الله ليس بمسلم، وهو على النصرانية**» وقسم الدنانير [1] .

وبعث عبد الله بن حذافة السهمى إلى كسرى، واسمه أبرويز بن هرمز بن أنوشروان، فمزق كتاب النبى ﷺ، فقال النبى ﷺ: «**اللهم مزق ملكه**». فمزق الله ملكه، وملك قومه [2].

وبعث حاطب بن أبى بلتعة إلى المقوقس، واسمه جريج بن ميناء ملك الإسكندرية عظيم القبط، فقال خيراً، وقارب الأمر ولم يسلم، وأهدى للنبى ﷺ مارية، وأختيها سيرين وقيسرى ، فتسرى مارية، ووهب سيرين لحسان بن ثابت، وأهدى له جارية أخرى، وألف مثقال ذهباً، وعشرين ثوباً من قباطى مصر وبغلة شهباء وهى دلدل، وحماراً أشهب، وهو عفير، وغلاماً خصياً يقال له: مابور. وقيل: هو ابن عم مارية، وفرساً وهو اللزاز، وقدحاً من زجاج، وعسلاً، فقال النبى ﷺ: «**ضن الخبيث بملكه، ولا بقاء لملكه**» [3] .

---

(١) حديث إسناده صحيح رواه ابن حبان كما فى الإحسان كتاب السير باب الخلافة والإمارة ١٠/٣٥٧ ح رقم ٤٥٠٤ .

(٢) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب كتاب النبى ﷺ إلى كسرى وقيصر ٦/ ١٠ من حديث ابن عباس .

(٣) رواه ابن سعد فى الطبقات الكبرى (١/ ٢٠٠) .

وبعث شجاع بن وهب الأسدى إلى الحارث بن أبى شمر الغسانى ملك البلقاء، قاله ابن إسحاق والواقدى. قيل: إنما توجه لجبلة بن الأيهم. وقيل: توجه لهما معاً. وقيل: توجه لهرقل مع دحية بن خليفة، والله أعلم.

وبعث سليط بن عمرو إلى هوذة بن على الحنفى باليمامة، فأكرمه. وقيل: بعثه إلى هوذة وإلى ثمامة بن أثال الحنفى، فلم يسلم هوذة، وأسلم ثمامة بعد ذلك، فهؤلاء الستة قيل: هم الذين بعثهم رسول الله ﷺ فى يوم واحد.

وبعث عمرو بن العاص فى ذى القعدة سنة ثمان إلى جيفر وعبد الله ابنى الجلندى الأزديين بعمان، فأسلما، وصدقا، وخليا بين عمرو وبين الصدقة والحكم فيما بينهم، فلم يزل فيما بينهم حتى بلغته وفاة رسول الله ﷺ.

وبعث العلاء بن الحضرمى إلى المنذر بن ساوى العبدى ملك البحرين قبل منصرفه من «الجعرانة» (١) وقيل: قبل الفتح فأسلم وصدق.

وبعث المهاجر بن أمية المخزومى إلى الحارث بن عبد كلال الحميرى باليمن، فقال: سأنظر فى أمرى.

وبعث أبا موسى الأشعرى، ومعاذ بن جبل إلى اليمن عند انصرافه من تبوك. وقيل: بل سنة عشر من ربيع الأول داعيين إلى الإسلام، فأسلم عامة أهلها طوعًا من غير قتال.

ثم بعث بعد ذلك على بن أبى طالب إليهم، ووافاه بمكة فى حجة الوداع.

وبعث جرير بن عبد الله البجلى إلى ذى الكلاع الحميرى، وذى عمرو، يدعوهما إلى الإسلام، فأسلما، وتوفى رسول الله ﷺ وجرير عندهم.

وبعث عمرو بن أمية الضمرى إلى مسيلمة الكذاب بكتاب، وكتب إليه بكتاب آخر مع السائب بن العوام أخى الزبير فلم يسلم.

وبعث إلى فروة بن عمرو الجذامى يدعوه إلى الإسلام. وقيل: لم يبعث إليه، وكان فروة عاملاً لقيصر بمعان، فأسلم، وكتب إلى النبى ﷺ بإسلامه، وبعث إليه هدية مع مسعود بن سعد، وهى بغلة شهباء يقال لها: فضة، وفرس يقال له: الظرب،

---

(١) الجعرانة: بكسر أوله إجماعا وهى ماء بين الطائف ومكة وهى إلى مكة أقرب، نزلها النبى ﷺ لما قسم هوازن مرجعه من غزاة حُنين وأحرم منها ﷺ، وله فيها مسجد، وبها أبيار متقاربة. معجم البلدان ٢/ ١٦٥.

وحمار يقال له: يعفور، كذا قاله جماعة، والظاهر - والله أعلم - أن عفيراً ويعفور واحد عفير تصغير يعفور تصغير الترخيم.

وبعث أثواباً وقباء من سندس مخوص بالذهب، فقبل هديته، ووهب لمسعود بن سعد اثنتى عشرة أوقية ونشاً.

وبعث عياش بن أبى ربيعة المخزومى بكتاب إلى الحارث، ومسروح، ونعيم بنى عبد كلال من حمير.

الهجرتين الأولى والثانية

لما كثر المسلمون، وخاف منهم الكفار، اشتد أذاهم له ﷺ، وفتنتهم إياهم، فأذن لهم رسول الله ﷺ فى الهجرة إلى الحبشة وقال: إن بها ملكاً لا يظلم الناس عنده، فهاجر من المسلمين اثنا عشر رجلاً وأربع نسوة، منهم عثمان بن عفان، وهو أول من خرج، ومعه زوجته رقية بنت رسول الله ﷺ، فأقاموا فى الحبشة فى أحسن جوار، فبلغهم أن قريشاً أسلمت، وكان هذا الخبر كذباً، فرجعوا إلى مكة، فلما بلغهم أن الأمر أشد مما كان، رجع منهم من رجع، ودخل جماعة ، فلقوا من قريش أذى شديداً، وكان ممن دخل عبد الله بن مسعود.

ثم أذن هم فى الهجرة ثانياً إلى الحبشة، فهاجر من الرجال ثلاثة وثمانون رجلاً، إن كان فيهم عمار، فإنه يشك فيه، ومن النساء ثمان عشرة امرأة، فأقاموا عند النجاشى على أحسن حال، فبلغ ذلك قريشاً، فأرسلوا عمرو بن العاص، وعبد الله بن أبى ربيعة فى جماعة، ليكيدوهم عند النجاشى، فرد الله كيدهم فى نحورهم، فاشتد أذاهم لرسول الله ﷺ، فحصروه وأهل بيته فى الشعب [1] شعب أبى طالب ثلاث سنين، وقيل: سنتين، وخرج من الحصر وله تسع وأربعون سنة، وقيل: ثمان وأربعون سنة، وبعد ذلك بأشهر مات عمه أبو طالب وله سبع وثمانون سنة، وفى الشعب ولد عبد الله بن عباس. فنال الكفار منه أذى شديداً. ثم ماتت خديجة بعد ذلك بيسير، فاشتد أذى الكفار له، فخرج إلى الطائف هو وزيد بن حارثة يدعو إلى الله تعالى، وأقام به أياماً فلم يجيبوه، وآذوه، وأخرجوه، وقاموا له سماطين، فرجموه بالحجارة حتى أدموا كعبيه، فانصرف عنهم رسول الله ﷺ راجعاً إلى مكة،

(١) هو شعب أبو يوسف وهو الشعب الذى أوى إليه رسول الله ﷺ ، وبنو هاشم لما تحالفت قريش على بنى هاشم وكتبوا الصحيفة ، وكان لعبد المطلب. معجم البلدان ٣/ ٣٩٣ .

وفى طريقه لقى عداساً النصرانى، فآمن به وصدقه، وفى طريقه أيضاً بنخلة صرف إليه نفر من الجن سبعة من أهل نصيبين، فاستمعوا القرآن وأسلموا.

وفى طريقه تلك أرسل الله إليه ملك الجبال يأمره بطاعته، وأن يطبق على قومه أخشبى مكة، وهما جبلاها إن أراد، فقال: «**لا بل أستأنى بهم، لعل الله يخرج من أصلابهم من يعبده لا يشرك به شيئاً**»(١). وفى طريقه دعا بذلك الدعاء المشهور: «**اللهم إليك أشكو ضعف قوتى، وقلة حيلتى...**» الحديث (٢).

ثم دخل مكة فى جوار المطعم بن عدى، ثم أسرى بروحه وجسده إلى المسجد الأقصى، ثم عرج به إلى فوق السماوات بجسده وروحه إلى الله عز وجل، فخاطبه، وفرض عليه الصلوات، وكان ذلك مرة واحدة، هذا أصح الأقوال. وقيل: كان ذلك مناماً، وقيل: بل يقال: أسرى به، ولا يقال: يقظة ولا مناماً. وقيل: كان الإسراء إلى بيت المقدس يقظة، وإلى السماء مناماً. وقيل: كان الإسراء مرتين: مرة يقظة، ومرة مناماً. وقيل: بل أسرى به ثلاث مرات، وكان ذلك بعد المبعث بالاتفاق.

وأما ما وقع فى حديث شريك أن ذلك كان قبل أن يوحى إليه، فهذا مما عد من أغلاط شريك الثمانية، وسوء حفظه، لحديث الإسراء(٣). وقيل: إن هذا كان إسراء

---

(١) حديث صحيح أخرجه البخارى كتاب بدء الخلق باب إذا قال أحدكم آمين٤/ ١٣٩ غير أنه ليس فيه: استانى بهم.

(٢) ذكره الهيثمى فى المجمع ٦/ ٣٥ وقال: رواه الطبرانى وفيه ابن إسحاق وهو مدلس ثقة وبقية رجاله ثقات.

(٣) **قلت**: قال الحافظ ابن حجر رحمه الله هى عشرة أشياء بل تزيد على ذلك:

الأول: أمكنة الأنبياء عليهم السلام. **الثانى**: كون المعراج قبل البعثة.

الثالث: كونه مناماً.

الرابع: مخالفته فى محل سدرة المنتهى وأنها فوق السماء السابعة بما لا يعلمه إلا الله.

الخامس: مخالفته فى النهرين وهما النيل والفرات وأن عنصرهما فى السماء الدنيا والمشهور فى غير روايته أنهما فى السماء السابعة وأنهما من تحت سدرة المنتهى.

السادس: شق الصدر عند الإسراء.

السابع: ذكر نهر الكوثر فى السماء الدنيا والمشهور أنه فى الجنة.

الثامن: نسبة الدنو والتدلى إلى الله عز وجل والمشهور أنه جبريل.

التاسع: تصريحه بأن امتناعه ﷺ من الرجوع إلى سؤال ربه التخفيف كان عند الخامسة ومقتضى رواية ثابت عن أنس أنه كان بعد التاسعة.

العاشر: قوله فعلا به الجبار فقال وهو مكانه.

الحادى عشر: رجوعه بعد الخمس.

ومن أراد الزيادة فى هذه الواقعة المهمة فليراجع ما قاله شيخ الإسلام ابن حجر فى هذا المقام فى فتح البارى ١٣/ ٤٩٢ ـ ٤٩٤.

المنام قبل الوحى. وأما إسراء اليقظة، فبعد النبوة، وقيل: بل الوحى هاهنا مقيد، وليس بالوحى المطلق الذى هو مبدأ النبوة، والمراد: قبل أن يوحى إليه فى شأن الإسرار، فأسرى به فجأة من غير تقدم إعلام، والله أعلم.

فأقام بمكة ما أقام، يدعو القبائل إلى الله تعالى، ويعرض نفسه عليهم فى كل موسم أن يؤووه، حتى يبلغ رسالة ربه ولهم الجنة، فلم تستجب له قبيلة، وادخر الله ذلك كرامة للأنصار.

فلما أراد الله تعالى إظهار دينه، وإنجاز وعده، ونصر نبيه، وإعلاء كلمته، والانتقام من أعدائه ساقه إلى الأنصار، لما أراد بهم من الكرامة، فانتهى إلى نفر منهم ستة، وقيل: ثمانية، وهم يحلقون رؤوسهم عند عقبة منى فى الموسم، فجلس إليهم، ودعاهم إلى الله، وقرأ عليهم القرآن، فاستجابوا لله ورسوله، ورجعوا إلى المدينة، فدعوا قومهم إلى الإسلام، مكة فى العام القابل اثنا عشر رجلاً من الأنصار، منهم خمسة من الستة الأولين، فبايعوا رسول الله ﷺ على بيعة النساء عند العقبة، ثم انصرفوا إلى المدينة، فقدم عليه فى العام القابل منهم ثلاثة وسبعون رجلاً وامرأتان، وهم أهل العقبة الأخيرة، فبايعوا رسول الله ﷺ على أن يمنعوه مما يمنعون منه نساءهم وأبناءهم وأنفسهم، فترحل هو وأصحابه إليهم.

واختار رسول الله ﷺ منهم اثنى عشر نقيباً، وأذن رسول الله ﷺ لأصحابه فى الهجرة إلى المدينة، فخرجوا أرسالاً متسللين، أولهم فيما قيل: أبو سلمة بن عبد الأسد المخزومى، وقيل: مصعب بن عمير[1] فقدموا على الأنصار فى دورهم، فآووهم، ونصروهم.

وفشا الإسلام بالمدينة، ثم أذن الله لرسوله ﷺ فى الهجرة.

فخرج من مكة يوم الإثنين فى شهر ربيع الأول وقيل: فى صفر، وله إذ ذاك ثلاث وخمسون سنة، ومعه أبو بكر الصديق، وعامر بن فهيرة مولى أبى بكر، ودليلهم عبد الله بن أريقط الليثى، فدخل غار ثور هو وأبو بكر، فأقاما فيه ثلاثا، ثم أخذا على طريق الساحل، فلما انتهوا إلى المدينة ، وذلك يوم الإثنين لاثنتى عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول، وقيل غير ذلك، نزل بقباء فى أعلى المدينة على بنى

---

(١) جزء من حديث صحيح عند البخارى كتاب فضائل أصحاب النبى ﷺ باب مقدم النبى ﷺ وأصحابه المدينة ٥/ ٨٢ .

عمرو بن عوف. وقيل: نزل على كلثوم بن الهدم وقيل على سعد بن خيثمة، والأول أشهر، فأقام عندهم أربعة عشر يوماً، وأسس مسجد قباء، ثم خرج يوم الجمعة، فأدركته الجمعة فى بنى سالم، فجمع بهم بمن كان معه من المسلمين، وهم مائة، ثم ركب ناقته وسار، وجعل الناس يكلمونه فى النزول عليهم، ويأخذون بخطام الناقة، فيقول: «**خلوا سبيلها فإنها مأمورة**» [1] فبركت عند مسجده اليوم، وكان مربداً [2] لسهل وسهيل غلامين من بنى النجار، فنزل عنها على أبى أيوب الأنصارى، ثم بنى مسجده موضع المربد بيده هو وأصحابه بالجريد و اللبن[3]، ثم بنى مسكنه ومساكن أزواجه إلى جنبه، وأقربها إليه مسكن عائشة، ثم تحول بعد سبعة أشهر من دار أبى أيوب إليها، وبلغ أصحابه بالحبشة هجرته إلى المدينة، فرجع منهم ثلاثة وثلاثون رجلاً، فحبس منهم بمكة سبعة، وانتهى بقيتهم إلى رسول الله ﷺ بالمدينة ، ثم هاجر بقيتهم فى السفينة عام خيبر سنة سبع [4].

ملابسه ﷺ

كانت له عمامة تسمى: السحاب، كساها علياً، وكان يلبسها ويلبس تحتها القلنسوة. وكان يلبس القلنسوة بغير عمامة، ويلبس العامة بغير قلنسوة. وكان إذا اعتم، أرخى عمامته بين كتفيه، كما رواه مسلم فى «صحيحه» عن عمرو بن حريث قال: رأيت رسول الله ﷺ على المنبر وعليه عمامة سوداء قد أرخى طرفيها بين كتفيه[5] .

وفى مسلم أيضاً، عن جابر بن عبد الله، أن رسول الله ﷺ دخل مكة وعليه عمامة سوداء [6]. ولم يذكر فى حديث جابر: ذؤابة، فدل على أن الذؤابة لم يكن يرخيها دائماً بين كتفيه. وقد يقال: إنه دخل مكة وعليه أهبة القتال والمغفر[7] على رأسه، فلبس فى كل موطن ما يناسبه.

ولبس القميص وكان أحب الثياب إليه، وكان كمه إلى الرسغ، ولبس الجبة

(١) إسناده ضعيف أخرجه البيهقى فى الدلائل ٢/ ٩٠٥ فيه صديق بن موسى ليس بالحجة (لسان الميزان ٣ـ ٢٣)
(٢) المربد: ما يجفف فيه التمر. المعجم الوسيط/ ٣٢٢
(٣) أخرجه البخارى كتاب فضائل أصحاب النبى، باب هجره النبى ﷺ إلى المدينة ٥/ ٧٣ من حديث عائشة
(٤) أخرجه البخاري كتاب المغازى باب غزوة خيبر ٥/ ١٧٤ من حديث أبى موسى
(٥) أخرجه مسلم كتاب الحج باب جواز دخول مكة بغير إحرام ٢/ ٩٩ ح رقم١٣٥٩
(٦) أخرجه مسلم كتاب الحج باب جواز دخول مكة بغير إحرام ٢/ ٩٨٩ ح رقم ١٣٥٧
(٧) المغفر: زرد من الدرع يلبس تحت القلنسوة أو حلق يتقنع بها المتسلح (القاموس المحيط ٥٨)

والفروج وهو شبه القباء، والفرجية، ولبس القباء أيضاً ولبس فى السفر جبة ضيقة الكمين، ولبس الإزار والرداء.

قال الواقدى: كان رداؤه وبرده طوله ستة أذرع فى ثلاثة وشبر، وإزاره من نسج عمان طوله أربعة أذرع وشبر فى عرض ذراعين وشبر.

ولبس حلة حمراء، والحلة: إزار ورداء، ولا تكون الحلة إلا اسماً للثوبين معاً، وغلط من ظن أنها كانت حمراء بحتاً لا يخالطها غيره، وإنما الحلة الحمراء: بردان يمانيان منسوجان بخطوط حمر مع الأسود، كسائر البرود اليمنية، وهى معروفة بهذا الاسم باعتبار ما فيها من الخطوط الحمر، وإلا فالأحمر البحت منهى عنه أشد النهى، ففى «صحيح البخارى» أن النبى ﷺ نهى عن المياثر الحمر [1]

وفى «سنن أبى داود» عن عبد الله بن عمرو أن النبى ﷺ رأى عليه ريطة مضرجة بالعصفر، فقال: «**ما هذه الريطة التى عليك؟**» فعرفت ماكره، فأتيت أهلى وهم يسجرون تنوراً لهم، فقذفتها فيه، ثم أتيته من الغد، فقال: «**يا عبد الله ما فعلت الريطة؟**» فأخبرته، فقال: «**هلا كسوتها بعض أهلك، فإنه لا بأس بها للنساء**»[2]. وفى «صحيح مسلم» عنه أيضاً، قال: رأى النبى ﷺ على ثوبين معصفرين. فقال: «**إن هذه من لباس الكفار فلا تلبسها**»[3] وفى «صحيحه» أيضاً عن على رضى الله عنه قال: نهى النبى ﷺ عن لباس المعصفر[4]. ومعلوم أن ذلك إنما يصبغ صبغًا أحمر.

وفى بعض «السنن» أنهم كانوا مع النبى ﷺ فى سفر، فرأى على رواحلهم أكسية فيها خطوط حمراء، فقال: «**ألا أرى هذه الحمرة قد علتكم**»، فقمنا سراعاً لقول رسول الله ﷺ، حتى نفر بعض إبلنا، فأخذنا الأكسية فنزعناها عنها. رواه أبو داود [5].

---

(١) جزء من حديث صحيح عند البخارى كتاب اللباس باب الميثرة الحمراء ٧/ ١٩٧ من حديث البراء رضي الله عنه .

(٢) حديث حسن رواه أبو داود كتاب اللباس باب فى الحمرة ٤/ ٥١ ح رقم ٤٠٦٦ والربطة هو كل ثوب لين رقيق. المعجم الوسيط ٣٨٥ .

(٣) رواه مسلم كتاب اللباس والزينة باب النهى عن لبس الرجل الثوب المعصفر ٣/ ١٦٤٧ ح رقم ٢٠٧٧، وأحمد٣/ ٤٦٣.

(٤) أخرجه مسلم فى كتاب اللباس والزينة باب النهى عن لبس الرجل الثوب المعصفر ٤/ ١٦٤٨ ح رقم ٢٠٧٨ .

(٥) حديث ضعيف أخرجه أبو داود ٤/ ٥٢ ح رقم ٤٠٧٠ وأحمد ٣/ ٤٦٣ والطبرانى فى الكبير ٤/ ٢٨٨ ح رقم ٤٤٤٩ وفيه راو لم يسم .

وفى جواز لبس الأحمر من الثياب والجوخ وغيرها نظر. وأما كراهته، فشديدة جداً، فكيف يظن بالنبى ﷺ أنه لبس الأحمر القانى، كلا لقد أعاذه الله منه، وإنما وقعت الشبهة من لفظ الحلة الحمراء، والله أعلم.

ولبس الخميصة الُمعلمَةَ والساذجة، ولبس ثوباً أسود، ولبس الفروة المكفوفة بالسندس.

واشترى سراويل والظاهر أنه إنما اشتراها ليلبسها، وقد روى فى غير حديث أنه لبس السراويل، وكانوا يلبسون السراويلات بإذنه.

ولبس الخفين، ولبس النعل الذى يسمى التاسومة. ولبس الخاتم، واختلفت الأحاديث هل كان فى يمناه أو يسراه ، وكلها صحيحة السند

ولبس البيضة التى تسمى: الخوذة، ولبس الدرع التى تسمى: الزردية، وظاهر يوم أحد بين الدرعين. وفى «صحيح مسلم» عن أسماء بنت أبى بكر قالت: هذه جبة رسول الله ﷺ، فأخرجت جبة طيالسة كسروانية لها لبنة ديباج. وفرجاها مكفوفان بالديباج، فقالت: هذه كانت عند عائشة حتى قبضت، فلما قبضت قبضتها، وكان النبى ﷺ يلبسها، فنحن نغسلها للمرضى يستشفى بها [(١)].

وكان له بردان أخضران، وكساء أسود، وكساء أحمر ملبد، وكساء من شعر.

وكان قميصه من قطن، وكان قصير الطول، قصير الكمين، وأما هذه ألأكمام الواسعة الطوال التى هى كالأخراج، فلم يلبسها هو ولا أحد من أصحابه البتة، وهى مخالفة نسنته، وفى جوازها نظر، فإنها من جنس الخيلاء.

وكان أحب الثياب إليه القميص والحبرة، وهى ضرب من البرود فيه حمرة.

وكان أحب الألوان إليه البياض، وقال: «**وهى من خير ثيابكم، فألبسوها وكفنوا فيها موتاكم**» [(٢)] وفى «الصحيح» عن عائشة أنها أخرجت كساء ملبداً وإزاراً غليظاً فقالت: قبض روح رسول الله ﷺ فى هذين [(٣)].

---

(١) أخرجه مسلم كتاب اللباس والزينة باب تحريم استعمال إناء الذهب والفضة على الرجال ٣/١٦٤١ ح رقم ٢٠٦٩ .

(٢) حديث حسن صحيح أخرجه الترمذى كتاب الجنائز باب ما يستحب من الأكفان ٣/ ٣٢٠ ح رقم ٩٩٤ من حديث ابن عباس .

(٣) أخرجه مسلم كتاب اللباس والزينة باب التواضع فى اللباس ٣/١٦٤٩ ح رقم ٢٠٨٠ .

ولبس خاتماً من ذهب ، ثم رمى به، ونهى عن التختم بالذهب، ثم اتخذ خاتماً من فضة، ولم ينه عنه.

وأما الطيلسان، فلم ينقل عنه أنه لبسه، ولا أحد من أصحابه، بل قد ثبت فى «صحيح مسلم» من حديث أنس بن مالك عن النبى ﷺ أنه ذكر الدجال فقال: «**يخرج معه سبعون ألفاً من يهود أصبهان عليهم الطيالسة**» (١). ورأى أنس جماعة عليهم الطيالسة، فقال: ما أشبههم بيهود خيبر. ومن ها هنا كره لبسها جماعة من السلف والخلف، لما روى أبو داود ، والحاكم فى «المستدرك» عن ابن عمر، عن النبى ﷺ أنه قال: «**من تشبه بقوم فهو منهم**» (٢). وفى الترمذى عنه ﷺ: «**ليس منا من تشبه بقوم غيرنا**»(٣). وأما ما جاء فى حديث الهجرة أن النبى ﷺ جاء إلى أبى بكر متقنعاً بالهاجرة، فإنما فعله النبى ﷺ تلك الساعة ليختفى بذلك، ففعله للحاجة، ولم تكن عادته التقنع، وقد ذكر أنس عنه ﷺ أنه كان يكثر القناع، وهذا إنما كان يفعله ـ والله أعلم ـ للحاجة من الحر ونحوه. وأيضاً ليس التقنع من التطليس.

وكان غالب ما يلبس هو وأصحابه نسج من القطن، وربما لبسوا ما نسج من الصوف والكتان، وذكر الشيخ أبو إسحاق الأصبهانى بإسناد صحيح عن جابر بن أيوب قال: دخل الصلت بن راشد على محمد بن سيرين وعليه جبة صوف، وإزار صوف، وعمامة صوف، فاشمأز منه محمد، وقال: أظن أن أقواماً يلبسون الصوف ويقولون: قد لبسه عيسى ابن مريم، وقد حدثنى من لا أتهم أن النبى ﷺ قد لبس الكتان والصوف والقطن، وسنة نبينا أحق أن تتبع. ومقصود ابن سيرين بهذا أن أقواماً يرون أن لبس الصوف دائماً أفضل من غيره، فيتحرونه ويمنعون أنفسهم من غيره، وكذلك يتحرون زياً واحداً من الملابس، ويتحرون رسوماً وأوضاعاً وهيئات يرون الخروج عنها منكراً، وليس المنكر إلا التقيد بها، والمحافظة عليها، وترك الخروج عنها.

والصواب أن أفضل الطريق طريق رسول الله ﷺ التى سنها، وأمر بها، ورغب فيها، وداوم عليها ، وهى أن هديه فى اللباس: أن يلبس ما تيسر من اللباس، من الصوف تارة، والقطن تارة، والكتان تارة. ولبس البرود اليمانية، والبرد الأخضر،

---

(١) أخرجه مسلم كتاب الفتن باب فى بقية من أحاديث الدجال ٤/ ٢٢٦٦ ح رقم ٢٩٤٤ .

(٢) إسناده حسن أخرجه أبو داود كتاب اللباس باب فى لبس الشهرة ٤/ ٤٣ ح رقم ٤٠٣١ .

(٣) إسناده ضعيف أخرجه الترمذى كتاب الاستئذان باب ما جاء فى كراهية إشارة اليد بالسلام ٥/ ٥٤ قال عنه إسناده ضعيف .

ولبس الجبة، والقباء ، والقميص، والسراويل، والإزار، والرداء، والخف، والنعل، وأرخى الذؤابة من خلفه تارة، وتركها تارة. وكان يتلحى بالعمامة تحت الحنك.

وكان إذا استجد ثوباً، سماه باسمه، وقال: «**اللهم أنت كسوتنى هذا القميص أو الرداء أو العمامة اسألك خيره وخير ماصنع له. وأعوذ بك من شره وشر ماصنع له**»[١] وكان إذا لبس قميصه، بدأ بميامنه. ولبس الشعر الأسود، كما روى مسلم فى «صحيحه» عن عائشة قالت: خرج رسول الله ﷺ وعليه مرط مرحل من شعر أسود[٢].

وفى «الصحيحين» عن قتادة قلنا لأنس: أى اللباس كان أحب إلى رسول الله ﷺ؟ قال: «الحبرة»[٣]. والحبرة: برد من برود اليمن. فإن غالب لباسهم كان من نسج اليمن؛ لأنها قريبة منهم، وربما لبسوا ما يجلب من الشام ومصر، كالقباطى المنسوجة من الكتان التى كانت تنسجها القبط. وفى «سنن أبى داود» عن عبد الله بن عباس قال: لقد رأيت على رسول الله ﷺ أحسن ما يكون من الحلل[٤] وفى «سنن النسائى» عن أبى رمثة قال: رأيت رسول الله ﷺ يخطب وعليه بردان أخضران[٥]. والبرد الأخضر: هو الذى فيه خطوط خضر، وهو كالحلة الحمراء سواء، فمن فهم من الحلة الحمراء الأحمر البحت، فينبغى أن يقول: إن البرد الأخضر كان أخضر بحتاً، وهذا لا يقوله أحد.

وكانت مخدته ﷺ من أدم حشوها ليف، فالذين يمتنعون عما أباح الله من الملابس والمطاعم والمناكح تزهداً وتعبداً، بإزائهم طائفة قابلوهم، فلا يلبسون إلا أشرف الثياب، ولا يأكلون إلا ألين الطعام، فلا يرون لبس الخشن ولاأكله تكبراً وتجبراً، وكلا الطائفتين هديه مخالف لهدى النبى ﷺ؛ ولهذا قال بعض السلف: كانوا يكرهون الشهرتين من الثياب: العالى، والمنخفض. وفى «السنن» عن ابن عمر يرفعه إلى النبى ﷺ: «**من لبس ثوب شهرة، ألبسه الله يوم القيامة ثوب مذلة، ثم تلهب فيه النار**»[٦] وهذا لأنه قصد به الاختيال والفخر، فعاقبه الله بنقيض ذلك، فأذله، كما

---

(١) أخرجه الترمذى كتاب اللباس باب ما يقول إذا لبس ثوباً جديداً ٤/ ٢١٠ ح رقم١٧٦٧ من حديث أبى سعيد وقال عنه حديث حسن غريب صحيح.

(٢) أخرجه مسلم كتاب فضائل الصحابة باب فضائل أهل بيت النبى ﷺ ٤/ ١٨٨٣ح رقم٢٤٢٤من حديث عائشة.

(٣) أخرجه البخارى كتاب اللباس باب البرود والحبرة ٧/ ١٨٩ ومسلم كتاب اللباس باب فضل لباس ثياب الحبرة ٣/١٦٤٨ ح رقم ٢٠٧٩ .

(٤) حديث صحيح أخرجه الحاكم فى المستدرك كتاب اللباس ٤/ ١٨٢ وصححه ووافقه الذهبى .

(٥) حديث صحيح أخرجه النسائى كتاب الزينة باب لبس الخضر من الثياب ٨/ ٢٠٤ .

(٦) إسناده حسن أخرجه أبو داود كتاب اللباس باب فى لبس الشهرة ٤/ ٤٣ ح رقم ٤٠٢٩.

عاقب من أطال ثيابه خيلاء بأن خسف به الأرض، فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة.

وفى «الصحيحين» عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: **«من جر ثوبه خيلاء، لم ينظر الله إليه يوم القيامة»**[1] وفى «السنن» عنه أيضاً ﷺ قال: **«الإسبال فى الإزار والقميص والعمامة، من جر شيئاً منها خيلاء، لم ينظر الله إليه القيامة»**[2] وفى «السنن» عن ابن عمر أيضاً قال: ما قال رسول الله ﷺ فى الإزار، فهو فى القميص، وكذلك لبس الدنيء من الثياب يذم فى موضع، ويحمد فى موضع، فيذم إذا كان شهرة وخيلاء ويمدح إذا كان تواضعاً واستكانة، كما أن لبس الرفيع من الثياب يذم إذا كان تكبراً وفخراً وخيلاء، ويمدح إذا كان تجملاً وإظهاراً لنعمة الله، ففى «صحيح مسلم» عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: **«لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال حبة خردل من كبر، ولا يدخل النار من كان فى قلبه مثقال حبة خردل من إيمان»** ، فقال رجل: يا رسول الله إنى أحب أن يكون ثوبى حسناً، ونعلى حسنة، أفمن الكبر ذاك؟فقال: **«لا، إن الله جميل يحب الجمال، الكبر: بطر الحق، وغمط الناس»**[3] .

طعامه ﷺ

وكذلك كان هديه ﷺ، وسيرته فى الطعام، لا يرد موجوداً ، ولا يتكلف مفقوداً، فما قرب إليه شيء من الطيبات إلا أكله، إلا أن تعافه نفسه، فيتركه من غير تحريم، وما عاب طعامًا قط، إن اشتاه أكله، وإلا تركه، كما ترك أكل الضب لما لم يعتده، ولم يحرمه على الأمة، بل أكل على مائدته وهو ينظر.

وأكل الحلوى والعسل، وكان يحبهما، وأكل لحم الجزور، والضأن، والدجاج، ولحم الحبارى، ولحم حمار الوحش، والأرنب، وطعام البحر، وأكل الشواء، وأكل الرطب والتمر، وشرب اللبن خالصاً ومشوباً، والسويق، والعسل بالماء، وشرب نقيع التمر، وأكل الخزيرة، وهى حساء يتخذ من اللبن والدقيق، وأكل القثاء بالرطب، وأكل الأقط، وأكل التمر بالخبز، وأكل الخبز بالخل، وأكل الثريد. وهو الخبز باللحم، وأكل الخبز بالإهالة، وهى الودك، وهو الشحم المذاب، وأكل من الكبد المشوية، وأكل

---

(١) أخرجه البخارى كتاب اللباس باب من جر إزاره من غير خيلاء (٧/ ١٨٢) .

(٢) إسناده حسن أخرجه أبو داود كتاب اللباس باب فى قدر موضع الإزار ٤/ ٥٩ .

(٣) أخرجه مسلم كتاب الإيمان باب تحريم الكبر وبيانه ١/ ٩٣ح رقم٩١من حديث عبد الله بن مسعود .

القديد، وأكل الدباء المطبوخة، وكان يحبها وأكل المسلوقة، وأكل الثريد بالسمن، وأكل الجبن، وأكل الخبز بالزيت، وأكل البطيخ بالرطب، وأكل التمر بالزبد، وكان يحبه، ولم يكن يرد طيباً، ولا يتكلفه، بل كان هديه أكل ما تيسر فإن أعوزه، صبر حتى إنه ليربط على بطنه الحجر من الجوع، ويرى الهلال والهلال والهلال، ولا يوقد فى بيته نار. وكان معظم مطعمه يوضع على الأرض فى السفرة، وهى كانت مائدته، وكان يأكل بأصابعه الثلاث، ويلعقها إذا فرغ، وهو أشرف ما يكون من الأكلة، فإن المتكبر يأكل بأصبع واحدة، والجشع الحريص يأكل بالخمس، ويدفع بالراحة.

وكان لا يأكل متكئاً، والاتكاء على ثلاثة أنواع، أحدها: الاتكاء على الجنب، والثانى: التربع، والثالث: الاتكاء على إحدى يديه، وأكلة بالأخرى، والثلاث مذمومة.

وكان يسمى الله تعالى على أول طعامه، ويحمده فى آخره فيقول عند انقضائه: **«الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه غير مكفى ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا»**[1] وربما قال: **«الحمد لله الذى يطعم ولا يطعم، من علينا فهدانا، وأطعمنا وسقانا، وكل بلاء حسن أبلانا، الحمد لله الذى أطعم من الطعام، وسقى من الشراب، وكسا من العرى، وهدى من الضلالة، وبصر من العمى، وفضل على كثير ممن خلق تفضيلاً، الحمد لله رب العالمين»**[2].

وكان إذا فرغ من طعامه لعق أصابعه، ولم يكن لهم مناديل يمسحون بها أيديهم، ولم يكن عادتهم غسل أيديهم كلما أكلوا.

وكان أكثر شربه قاعداً، بل زجر عن الشرب قائماً وشرب مرة قائماً. فقيل: هذا نسخ لنهيه، وقيل: بل فعله لبيان جواز الأمرين، والذى يظهر فيه - والله أعلم - أنها واقعة عين شرب فيها قائماً لعذر، وسياق القصة يدل عليه، فإنه أتى زمزم وهم يستقون منها، فأخذ الدلو، وشرب قائماً. والصحيح فى هذه المسألة: النهى عن الشرب قائماً، وجوازه لعذر يمنع من القعود، وبهذا تجمع أحاديث الباب، والله أعلم. وكان إذا شرب، ناول من على يمينه، وإن كان من على يساره أكبر منه.

*****

---

(١) أخرجه البخارى كتاب الأطعمة باب ما يقول إذا فرغ من طعامه ٧/١٠٦ .

(٢) إسناده صحيح أخرجه ابن حبان كما فى الإحسان كتاب الأطعمة باب آداب الأكل ١٢/٢٣ح رقم٥٢١٩ من حديث أبى هريرة .

صح عنهﷺ من حديث أنس رضى الله عنه، أنه ﷺ قال: «**حبب إلى، من دنياكم: النساء ، والطيب، وجعلت قرة عينى فى الصلاة**» [1] هذا لفظ الحديث، ومن رواه «حبب إلى من دنياكم ثلاث»، ولم يقل ﷺ: «ثلاث» والصلاة ليست من أمور الدنيا التى تضاف إليها. وكان النساء والطيب أحب شىء إليه، وكان يطوف على نسائه فى الليلة الواحدة، وكان قد أعطى قوة ثلاثين فى الجماع وغيره، وأباح الله له من ذلك ما لم يبحه لأحد من أمته.

وكان يقسم بينهن فى المبيت والإيواء والنفقة، وأما المحبة فكان يقول: «**اللهم هذا قسمى فيما أملك، فلا تلمنى فيما لا أملك**» فقيل: هو الحب والجماع، ولا تجب التسوية فى ذلك، لأنه مما لا يملك.

وهل كان القسم واجباً عليه، أو كان له معاشرتهن من غير قسم؟ على قولين للفقهاء.

فهو أكثر الأمة نساء، قال ابن عباس: تزوجوا، فإن خير هذه الأمة أكثرها نساء.

وطلق ﷺ، وراجع، وآلى إيلاء مؤقتاً بشهر، ولم يظاهر أبداً، وأخطأ من قال: إنه ظاهر خطأ عظيماً، وإنما ذكرته هنا تنبيهاً على قبح خطئه ونسبته إلى ما برأه الله منه. وكانت سيرته مع أزواجه حسن المعاشرة ، وحسن الخلق.

وكان يسرب إلى عائشة بنات الأنصار يلعبن معها. وكان إذا هويت شيئاً لا محذور فيه تابعها عليه، وكانت إذا شربت من الإناء أخذه، فوضع فمه فى موضع فمها وشرب، وكان إذا تعرقت عرقاً ـ وهو العظم الذى عليه لحم ـ أخذه فوضع فمه موضع فمها، وكان يتكئ فى حجرها، ويقرأ القرآن ورأسه فى حجرها، وربما كانت حائضاً، وكان يأمرها وهى حائض فتتزر ثم يباشرها، وكان يقبلها وهو صائم، وكان من لطفه وحسن خلقه مع أهله أنه يمكنها من اللعب ، ويريها الحبشة وهو يلعبون فى مسجده، وهى متكئة على منكبيه تنظر، وسابقها فى السفر على الأقدام مرتين، وتدافعا فى خروجهما من المنزل مرة.

وكان إذا أراد سفراً، أقرع بين نسائه، فأتيهن خرج سهمها، خرج بها معه، ولم

(١) حديث صحيح أخرجه الحاكم فى المستدرك٢/ ١٦٠ وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وأقره الذهبى على ذلك .

يقض للبواقى شيئاً، وإلى هذا ذهب الجمهور.

وكان يقول: «**خيركم خيركم لأهله، وأنا خيركم لأهلى**» (١).

وربما مد يده إلى بعض نسائه فى حضرة باقيهن.

وكان إذا صلى العصر، دار على نسائه، فدنا منهن واستقرأ أحوالهن، فإذا جاء الليل، انقلب إلى بيت صاحبة النوبة، فخصها بالليل. وقالت عائشة: كان لا يفضل بعضنا على بعض فى مكثه عندهن فى القسم، وقل يوم إلا كان يطوف علينا جميعاً، فيدنو من كل امرأة من غير مسيس حتى يبلغ التى هو فى نوبتها، فيبيت عندها (٢).

وكان يقسم لثمان منهن دون التاسعة، ووقع فى «صحيح مسلم» (٣) من قول عطاء أن التى لم يكن يقسم لها هى صفية بنت حيى، وهو غلط من عطاء رحمه الله، وإنما هى سودة، فإنها لما كبرت وهبت نوبتها لعائشة.

وكان ﷺ يقسم لعائشة يومها ويوم سودة، وسبب هذا الوهم ـ والله أعلم ـ أنه كان قد وجد على صفية فى شىء، فقالت لعائشة: هل لك أن ترضى رسول الله ﷺ عنى، وأهب لك يومى ؟ قالت: نعم، فقعدت عائشة إلى جنب النبى ﷺ فى يوم صفية، فقال: «**إليك عنى يا عائشة، فإنه ليس يومك**» فقالت: ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وأخبرته بالخبر، فرضى عنها (٤). وإنما كانت وهبتها ذلك اليوم وتلك النوبة الخاصة، ويتعين ذلك، وإلا كان يكون القسم لسبع منهن، وهو خلاف الحديث الصحيح الذى لا ريب فيه أن القسم كان لثمان، والله أعلم.

ولو اتفقت مثل هذه الواقعة لمن له أكثر من زوجتين، فوهبت إحداهن يومها للأخرى، فهل للزوج أن يوالى بين ليلة الموهوبة وليلتها الأصلية وإن لم تكن ليلة الواهبة تليها، أو يجب عليه أن يجعل ليلتها هى الليلة التى كانت تستحقها الواهبة بعينها؟ على قولين فى مذهب أحمد وغيره.

وكان ﷺ يأتى أهله آخر الليل، وأوله، فكان إذا جامع أول الليل ربما اغتسل

---

(١) حديث صحيح أخرجه ابن حبان فى الإحسان ٩/ ٤٨٤ ح رقم٤١٧٧ من حديث السيدة عائشة.

(٢) صحيح أخرجه أبو داود كتاب النكاح باب فى القسم بين النساء ٢/ ٢٤٩ ح ٢١٣٥ .

(٣) أخرجه مسلم كتاب الرضاع باب جواز هبتها نوبتها لضرتها ٢/ ١٠٨٦ ح رقم ١٤٦٥ .

(٤) إسناده ضعيف أخرجه ابن ماجه كتاب النكاح باب المرأة تهب يومها لصاحبتها ١/ ٦٣٤ قال فى الزوائد فيه سمية البصرية وهى لا تعرف .

ونام، وربما توضأ ونام. وذكر أبو إسحاق السبيعي عن الأسود عن عائشة أنه كان ربما نام، ولم يمس ماء وهو غلط عند أئمة الحديث، وقد وقد أشبعنا الكلام في كتاب «تهذيب سنن أبي داود» وإيضاح علله ومشكلاته.

وكان يطوف على نسائه بغسل واحد، وربما اغتسل عند كل واحدة، فعل هذا وهذا.

وكان إذا سافر وقدم، لم يطرق أهله ليلاً، وكان ينهى عن ذلك [١].

هديه وسيرته ﷺ في نومه وانتباهه

كان ينام على الفراش تارة، وعلى النطع تارة، وعلى الحصير تارة، وعلى الأرض تارة، وعلى السرير تارة بين رماله، وتارة على كساء أسود. قال عباد بن تميم عن عمه: رأيت رسول الله ﷺ مستلقياً في المسجد واضعاً إحدى رجليه على الأخرى [٢].

وكان فراشه أدماً حشوه ليف. وكان له مسح ينام عليه يثنى بثنيتين، وثنى له يوماً أربع ثنيات، فنهاهم عن ذلك وقال: **«ردوه إلى حاله الأول، فإنه منعني صلاتي الليلة»**[٣]. والمقصود أنه نام على الفراش، وتغطى باللحاف، وقال لنسائه: **«ما أتاني جبريل وأنا في لحاف امرأة منكن غير عائشة»** [٤].

وكان وسادته أدماً حشوها ليف.

وكان إذا أوى إلى فراشه للنوم قال: **«باسمك اللهم أحيا وأموت»** [٥].

وكان يجمع كفيه ثم ينفث فيهما، وكان يقرأ فيما: **﴿قل هو الله أحد﴾** و **﴿قل أعوذ برب الفلق﴾** و **﴿قل أعوذ برب الناس﴾** ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده، يبدأ بهما على رأسه، ووجهه، وما أقبل من جسده، يفعل ذلك ثلاث مرات [٦].

---

(١) أخرجه مسلم بنحوه كتاب الإمارة باب كراهة الطروق وهو الدخول ليلاً لمن ورد من سفر ٣/١٥٢٧ ح رقم ١٩٢٨ من حديث أنس.

(٢)س أخرجه مسلم كتاب اللباس والزينة باب إباحة الاستلقاء ووضع إحدى الرجلين على الأخرى ٣/١٦٦٢ ح رقم ٢١٠٠ من حديث عبد الله بن زيد.

(٣) حديث ضعيف أخرجه الترمذي في الشمائل باب ما جاء في فراش النبي ﷺ صـ١٧١ ح رقم ٣٢٢ فيه عبد الله بن ميمون قال عند الترمذي منكر الحديث.

(٤) أخرجه البخاري كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ باب فضل عائشة ٥/٣٧ من حديث أم سلمة.

(٥) أخرجه البخاري كتاب الدعوات باب ما يقول إذا نام ٨/ ٨٥ من حديث حذيفة.

(٦) أخرجه البخاري كتاب الدعوات باب التعوذ والقراءة عند المنام ٨/٨٧ من حديث عائشة.

وكان ينام على شقه الأيمن، ويضع يده اليمنى تحت خده الأيمن، ثم يقول: «**اللهم قنى عذابك يوم تبعث عبادك**»[1]. وكان يقول إذا أوى إلى فراشه: «**الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا وكفانا وآوانا، فكم ممن لا كافى له ولا مؤوى**» ذكره مسلم[2].

وذكر أيضاً أنه كان يقول إذا أوى إلى فراشه: «**اللهم رب السماوات والأرض، ورب العرش العظيم، ربنا ورب كل شىء، فالق الحب والنوى، منزل التوراة والإنجيل، والفرقان، أعوذ بك من شر كل ذى شر أنت آخذ بناصيته، أنت الأول فليس قبلك شىء، وأنت الآخر، فليس بعدك شىء، وأنت الظاهر فليس فوقك شىء، وأنت الباطن، فليس دونك شىء، اقض عنا الدين، واغننا من الفقر**»[3].

وكان إذا استيقظ من منامه فى الليل قال: «**لا إله إلا أنت سبحانك، اللهم إنى أستغفرك لذنبى، وأسألك رحمتك، اللهم زدنى علماً، ولا تزغ قلبى بعد إذ هديتنى، وهب لى من لدنك رحمة، إنك أنت الوهاب**»[4].

وكان إذا انتبه من نومه قال«**الحمد لله الذى أحيانا بعد ماأماتنا وإليه النشور**»[5].

ثم يتسوك، وربما قرأ العشر الآيات من آخر (آل عمران) من قوله: ﴿**إن فى خلق السمٰوات والأرض...**﴾[6] إلى أخرها. وقال: «**اللهم لك الحمد، أنت نور السمٰوات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد.أنت قيوم السمٰوات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد، أنت الحق، ووعدك الحق، ولقاؤك حق، والجنة حق، والنار حق، والنبيون حق، ومحمد حق، والساعة حق، اللهم لك أسلمت، وبك آمنت، وعليك توكلت، وإليك أنبت، وبك خاصمت، وإليك حاكمت، فاغفر لى ما قدمت، وما أخرت، وما أسررت، وما أعلنت، أنت إلهى، لا إله إلاأنت**»[7]. وكان ينام أول الليل، ويقوم آخره، وربما سهر أول الليل فى مصالح المسلمين، وكان تنام عيناه، ولا

---

(١) أخرجه الترمذى كتاب الدعوات باب ما جاء فى الدعاء إذا أوى إلى فراشه ٤٣٨/٥ ح رقم ٣٣٩٦ من حديث أنس وقال عنه هذا: حديث حسن صحيح غريب.

(٢) كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار باب ما يقول عند النوم وأخذ المضجع ٤/ ٢٠٨٥ ح رقم ٢٧١٥ من حديث أنس.

(٣) أخرجه مسلم كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار باب مايقول عند النوم وأخذ الضجع٤/ ٢٠٨١ح٢٧١١.

(٤) أخرجه أبو داود كتاب الأدب باب ما يقول الرجل إذا تعاز من الليل ٤/ ٣١٦ وإسناده ضعيف لأن فيه عبد الله بن الوليد وهو ضعيف.

(٥) أخرجه البخارى كتاب الدعوات باب ما يقول إذا أصبح ٨/ ٨٨ من حديث أبى ذر.

(٦) سورة آل عمران: ١٩٠ - ٢٠٠.

(٧) أخرجه البخارى كتاب الدعوات باب ما يقول إذا انتبه بالليل ٨/ ٨٦ من حديث ابن عباس.

ينام قلبه. وكان إذا نام، لم يوقظوه حتى يكون هو الذى يستيقظ. وكان إذا عرس بليل، اضطجع على شقه الأيمن، وإذا عرس قبيل الصبح، نصب ذراعه، ووضع رأسه على كفه، هكذا قال الترمذى[١].

وقال أبو حاتم فى «صحيحه»: كان إذا عرس بالليل، توسد يمينه، وإذا عرس قبيل الصبح، نصب ساعده، وأظن هذا وهما، والصواب حديث الترمذى. وقال أبو حاتم: والتعريس إنما يكون قبيل الصبح.

هديه ﷺ فى معاملته

كان أحسن الناس معاملة. وكان إذا استسلف سلفاً قضى خيراً منه[٢]. وكان إذا استسلف من رجل سلفاً، قضاه إياه، ودعا له، فقال: **«بارك الله لك فى أهلك ومالك، إنما جزاء السلف الحمد والأداء»**[٣] واستسلف من رجل أربعين صاعاً، فاحتاج الأنصارى فأتاه، فقال ﷺ: **«ما جاءنا من شىء بعد»** فقال الرجل: وأراد أن يتكلم، فقال رسول الله ﷺ: **«لا تقل إلا خيراً، فأنا خير من تسلف»** فأعطاه أربعين فضلاً، وأربعين سلفة، فأعطاه ثمانين. ذكره البزار [٤]. واقترض بعيراً، فجاء صاحبه يتقاضاه، فأغلظ للنبى ﷺ، فهم به أصحابه، فقال: **«دعوه فإن لصاحب الحق مقالاً»**[٥]. واشترى مرة شيئاً وليس عنده ثمنه فأربح فيه، فباعه، وتصدق بالربح على أرامل بنى عبد المطلب، وقال: **«لا أشترى بعد هذا شيئاً إلا وعندى ثمنه»** ذكره أبو داود[٦]، وهذا لا يناقض الشراء فى الذمة إلى أجل، فهذا شىء، وهذا شىء. وتقاضاه غريم له ديناً، فأغلظ عليه، فهم به عمر بن الخطاب فقال: **«مه يا عمر كنت**

---

(١) إسناده ضعيف أخرجه الترمذى فى الشمائل المحمدية باب ما جاء فى نوم رسول الله ﷺ صـ١٣٩ ح ٢٥٧ فيه الحسين بن محمد الحريرى وهو مستور كذا فى تقريب التهذيب ١/ ١٧٩ .

(٢) بنحوه أخرجه مسلم كتاب المساقاه، باب من استسلف شيئاً فقضى خيراً منه ٣/ ١٢٢٥ ح رقم ١٦٠١.

(٣) حديث ضعيف أخرجه ابن ماجه كتاب الصدقات باب حسن القضاء ٢/ ٨٠٩ ، وأحمد فى المسند ٤/ ٣٦ ومداره على إسماعيل بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبى ربيعة المخزومى قال عنه ابن حجر مقبول (تقريب التهذيب ١/ ٦٥) .

(٤) ذكره الهيثمى ٤/ ١٤١ وقال رواه البزار ورجاله رجال الصحيح خلا شيخ البزار وهو ثقة .

(٥) أخرجه البخارى كتاب الوكالة باب الوكالة فى قضاء الديون ٣/ ١٣٠ .

(٦) حديث ضعيف أخرجه أبو داود كتاب البيوع باب فى التشديد فى الدين ٣/ ٢٤٤ فيه سماك بن حرب روايته عن عكرمة خاصة مضطربه قاله ابن حجر (تقريب التهذيب ١/ ٣٣٢).

أحوج إلى أن تأمرني بالوفاء. وكان أحوج إلى أن تأمره بالصبر»[1]. وباعه يهودى بيعاً إلى أجل، فجاءه قبل الأجل يتقاضاه ثمنه، فقال: لم يحل الأجل، فقال اليهودى: إنكم لمطل يا بنى عبد المطلب، فهم به أصحابه، فنهاهم، فلم يزده ذلك إلا حلماً، فقال اليهودى: كل شىء منه قد عرفته من علامات النبوة، وبقيت واحدة، وهى أنه لا تزيده شدة الجهل عليه إلا حلماً، فأردت أن أعرفها، فأسلم اليهودى [2].

هديه ﷺ فى مشيه وحده ومع أصحابه

كان إذا مشى ، تكفأ تكفؤاً، وكان أسرع الناس مشية، وأحسنها وأسكنها قال أبو هريرة: ما رأيت شيئاً أحسن من رسول الله ﷺ، كأن الشمس تجري فى وجهه، وما رأيت أحداً أسرع فى مشيته من رسول الله ﷺ، كأنما الأرض تطوى له، وإنا لنجهد أنفسنا وإنه لغير مكترث. وقال على بن أبى طالب رضى الله عنه: كان رسول الله ﷺ إذا مشى تكفأ تكفؤاً كأنما ينحط من صبب، وقال مرة: إذا مشى، تقلع قلت: والتقلع: الارتفاع من الأرض بجملته، كحال المنحط من الصبب، وهى مشية أولى العزم والهمة والشجاعة، وهى أعدل المشيات وأروحها للأعضاء، وأبعدها من مشية الهوج والمهانة والتماوت، فإن الماشى، إما أن يتماوت فى مشيه ويمشى قطعة واحدة، كأنه خشبة محمولة، وهى مشية مذمومة قبيحة، وإما أن يمشى بانزعاج واضطراب مشى الجمل الأهوج، وهى مشية مذمومة أيضاً، وهى دالة على خفة عقل صاحبه، ولا سيما إن كان يكثر الالتفات حال مشيه يميناً وشمالاً، وإما أن يمشى هوناً وهى مشية عباد الرحمن، كما وصفهم بها فى كتابه، فقال: ﴿ **وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هوناً** ﴾[3] قال غير واحد من السلف: بسكينة ووقار من غير تكبر ولا تماوت، وهى مشية رسول الله ﷺ فإنه مع هذه المشية كان كأنما ينحط من صبب، وكأنما الأرض تطوى له، حتى كان الماشى معه يجهد نفسه ورسول الله ﷺ غير مكترث، وهذا يدل على أمرين: أن مشيته لم تكن مشيةً بتماوت ولا بمهانة، بل مشيه أعدل المشيات. وأما مشيه مع أصحابه، فكانوا يمشون بين يديه وهو خلفهم، ويقول: «**دعا ظهرى للملائكة**»[4] ولهذا جاء فى الحديث: وكان يسوق أصحابه. وكان

---

(١) حديث مرسل أخرجه الحاكم فى المستدرك ٢/ ٣٢ وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وتعقبه الذهبى قائلاً مرسل .

(٢) إسناده حسن أخرجه البيهقى فى الدلائل مطولاً كما فى رسالتى للماجستير صـ ٤٩٠ ح رقم ٢٥٢ .

(٣) سورة الفرقان : ٦٣ .

(٤) إسناده حسن أخرجه أحمد بنحوه ٣/ ٣٣٢ من حديث جابر .

يمشى حافياً ومنتعلاً، وكان يماشى أصحابه فرادى وجماعة ومشى فى بعض غزواته مرة فدميت أصبعه، وسال منها الدم، فقال:

هل أنت إلا أصبع دميت وفى سبيل الله ما لقيت

وكان فى السفر ساقة أصحابه: يزجى الضعيف، ويردفه، ويدعو لهم، ذكره أبو داود[1].

هديه ﷺ فى جلوسه واتكائه

كان يجلس على الأرض ، وعلى الحصير ، والبساط ، وقالت قيلة بنت مهرمة: أتيت رسول الله ﷺ وهوقاعد القرفصاء ، قالت: فلما رأيت رسول الله ﷺ كالمتخشع فى الجلسة ، أرعدت من الفرق. ولما قدم عليه عدى بن حاتم ، دعاه إلى منزله، فألقت إليه الجارية وسادة يجلس عليها ، فجعلها بينه وبين عدى،وجلس على الأرض. قال عدى: فعرفت أنه ليس بملك. وكان يستلقى أحياناً ، وربما وضع إحدى رجليه على الأخرى ، وكان يتكئ على الوسادة ، وربما اتكأ على يساره ، وربما اتكأ على يمينه.وكان إذا احتاج فى خروجه،توكأ على بعض أصحابه من الضعف.

هديه ﷺ فى كلامه وسكوته وضحكه وبكائه

كان ﷺ أفصح خلق الله ، وأعذبهم كلاماً ، وأسرعهم أداء ، وأحلاهم منطقاً حتى إن كلامه ليأخذ بمجامع القلوب ، ويسبى الأرواح ، ويشهد له بذلك أعداؤه.

وكان إذا تكلم تكلم بكلام مفصل مبين يعده العاد ، ليس بهذٍّ مسرع لا يحفظ ولا منقطع تخلله السكتات بين أفراد الكلام ، بل هديه فيه أكمل الهدى ، قالت عائشة: ما كان رسول الله ﷺ يسرد سردكم هذا ، ولكن كان يتكلم بكلام بين فصل يحفظه من جلس إليه [2]. وكان كثيراً ما يعيد الكلام ثلاثاً ليعقل عنه ، وكان إذا سلم سلم ثلاثاً.

وكان طويل السكوت لا يتكلم فى غير حاجة ، يفتح الكلام ويختتمه بأشداقه، ويتكلم بجوامع الكلام ، فصل لا فضول ولا تقصير، وكان لا يتكلم فيما لا يعنيه، ولا يتكلم إلا فيما يرجو ثوابه، وإذا كره الشيء: عرف فى وجهه، ولم يكن فاحشاً،

(١) إسناده حسن أخرجه أبو داود كتاب الجهاد باب فى لزوم الساقة ٣/ ٤٤ ح ٢٦٣٩ من حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنهما .

(٢) أخرجه البخارى كتاب المناقب باب صفة النبى ﷺ ٤/ ٢٣١ من حديث السيدة عائشة.

ولا متفحشاً، ولا صخاباً. وكان جل ضحكه التبسم، فكان نهاية ضحكه أن تبدو نواجذه. وكان يضحك مما يضحك منه، وهو مما يتعجب من مثله ويستغرب وقوعه ويستندر.

وللضحك أسباب عديدة، هذا أحدها. والثانى: ضحك الفرح، وهو أن يرى ما يسره أو يباشره. والثالث: ضحك الغضب، وهو كثيراً ما يعترى الغضبان إذا اشتد غضبه، وسببه تعجب الغضبان مما أورد عليه الغضب، وشعور نفسه بالقدرة على خصمه، وأنه فى قبضته، وقد يكون ضحكه لملكه نفسه عند الغضب وإعراضه عمن أغضبه، وعدم اكتراثه به

وأما بكاؤه ﷺ، فكان من جنس ضحكه، لم يكن بشهيق ورفع صوت كما لم يكن ضحكه بقهقهة، ولكن كانت تدمع عيناه حتى تهملا، ويسمع لصدره أزير. وكان بكاؤه تارة رحمة للميت، وتارة خوفاً على أمته وشفقة عليها، وتارة من خشية الله، وتارة عند سماع القرآن، وهو بكاء اشتياق ومحبة وإجلال، مصاحب للخوف والخشية. ولما مات ابنه إبراهيم، دمعت عيناه وبكى رحمة له، وقال: «**تدمع العين، ويحزن القلب، ولا نقول إلا ما يرضى ربنا، وإنا بك يا إبراهيم لمحزونون**»[1]. وبكى لما شاهد إحدى بناته ونفسها تفيض، وبكى لما قرأ عليه ابن مسعود سورة (النساء) وانتهى فيها إلى قوله تعالى: **﴿فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً﴾**[2] وبكى لما مات عثمان بن مظعون، وبكى لما كسفت الشمس، وصلى صلاة الكسوف، وجعل يبكى فى صلاته، وجعل ينفخ، ويقول: «**رب ألم تعدنى ألا تعذبهم وأنا فيهم وهم يستغفرون، ونحن نستغفرك**»[3] وبكى لما جلس على قبر إحدى بناته.

وكان يبكى أحياناً فى صلاة الليل.

والبكاء أنواع. أحدها: بكاء الرحمة، والرقة.

والثانى: بكاء الخوف والخشية.

والثالث: بكاء المحبة والشوق.

---

(١) أخرجه البخارى كتاب الجنائز باب قول النبى ﷺ: إنا بك لمحزونون ٢/١٠٥ من حديث أنس.

(٢) سورة النساء: الآية ٤١.

(٣) حديث حسن أخرجه ابو داود كتاب الصلاة باب من قال: يركع ركعتين ١/١٠٩ ح رقم ١١٩٤ من حديث عبد الله بن عمرو.

والرابع: بكاء الفرح والسرور.

والخامس: بكاء الجزع من ورود المؤلم وعدم احتماله.

والسادس: بكاء الحزن.

والفرق بينه وبين بكاء الخوف، أن بكاء الحزن يكون على ما مضى من حصول مكروه، أو فوات محبوب، وبكاء الخوف يكون لما يتوقع فى المستقبل من ذلك، والفرق بين بكاء السرور والفرح، وبكاء الحزن، أن دمعة السرور باردة، والقلب فرحان، ودمعة الحزن حارة، والقلب حزين، ولهذا يقال لما يفرح به: هو قرة عين، وأقر به عينه، ولما يحزن: هو سخينة العين، وأسخن الله عينه به.

والسابع: بكاء الخور والضعف.

والثامن: بكاء النفاق ، وهو أن تدمع العين، والقلب قاس، فيظهر صاحبه الخشوع، وهو من أقسى الناس قلباً.

والتاسع: البكاء المستعار والمستأجر عليه، كبكاء النائحة بالأجرة، فإنها كما قال عمر بن الخطاب: تبيع عبرتها، وتبكى شجو غيرها.

والعاشر: بكاء الموافقة، وهو أن يرى الرجل الناس يكون لأمر ورد عليهم، فيبكى معهم، ولا يدرى لأى شيء يبكون، ولكن يراهم يبكون ، فيبكى.

وما كان من ذلك دمعاً بلا صوت، فهو بكى، مقصور، وما كان معه صوت. فهو بكاء، ممدود على بناء الأصوات.

وقال الشاعر:

بكت عينى وحق لها بكاها ... وما يغنى البكاء ولا العويل

وما كان منه مستدعى متكلفاً، فهو التباكى، وهو نوعان: محمود، ومذموم، فالمحمود، أن يستجلب لرقة القلب، ولخشية الله، لا للرياء والسمعة. والمذموم: أن يجتلب لأجل الخلق، وقد قال عمر بن الخطاب للنبى ﷺ وقد رآه يبكى هو وأبو بكر فى شأن أسارى بدر: أخبرنى ما يبكيك يا رسول الله؟ فإن وجدت بكاءً بكيت، وإن لم أجد تباكيت، لبكائكما[1] ولم ينكر عليه ﷺ. وقد قال بعض السلف: ابكوا من خشية الله، فإن لم تبكوا، فتباكوا.

---

(١) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب الإمداد بالملائكة فى غزوة بدر ٣/ ١٣٨٣ ح رقم ١٧٦٣.

وخطب ﷺ على الأرض، وعلى المنبر، وعلى البعير، وعلى الناقة.

وكان إذا خطب، احمرت عيناه، وعلا صوته، واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول: «**صبحكم ومساكم**» ويقول: «**بعثت أنا والساعة كهاتين**» ويقرن بين أصبعيه السبابة والوسطى، ويقول: «**أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله، وخير الهدى هدى محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة**»[(١)].

وكان لا يخطب خطبة إلا افتتحها بحمد الله. وأما قول كثير من الفقهاء: أنه يفتتح خطبة الاستسقاء بالاستغفار، وخطبة العيدين بالتكبير فليس معهم فيه سنة عن النبى ﷺ البتة، وسنته تقتضى خلافه[(٢)]، وهو افتتاح جميع الخطب بـ «الحمد لله»، وهو أحد الوجوه الثلاثة لأصحاب أحمد، وهو اختيار شيخنا قدس الله سره.

وكان يخطب قائماً. وفى مراسيل عطاء وغيره أنه كان ﷺ إذا صعد المنبر أقبل بوجهه على الناس، ثم قال: «**السلام عليكم**» قال الشعبى: وكان أبو بكر وعمر يفعلان ذلك[(٣)]. وكان يختم خطبته بالاستغفار، وكان كثيراً ما يخطب بالقرآن. وفى «صحيح مسلم» عن أم هشام بنت حارثة قالت: ما أخذت ﴿**ق والقرآن المجيد**﴾ إلا عن لسان رسول الله ﷺ يقرؤها كل يوم جمعة على المنبر إذا خطب الناس. وذكر أبو داود عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ كان إذا تشهد قال: «**الحمد لله نستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، من يهد الله، فلا مضل له، ومن يضلل، فلا هادى له، وأشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله، أرسله بالحق بشيراً ونذيراً بين يدى الساعة، من يطع الله ورسوله، فقد رشد ومن يعصهما، فإنه لا يضر إلا نفسه، ولا يضر الله شيئاً**»[(٤)] وقال أبو داود عن يونس أنه سأل ابن شهاب عن تشهد رسول الله ﷺ يوم الجمعة، فذكر نحو هذا إلا أنه قال: «**ومن يعصهما فقد غوى**»[(٥)]

---

(١) أخرجه مسلم فى كتاب الجمعة باب تخفيف الصلاة والجمعة ٢/ ٥٩٢ ح ٨٦٧ من حديث جابر بن عبد الله.

(٢) الا فليعلم ذلك بعض الخطباء الذين تكون هوايتهم هى الابتداع فى دين الله والبعد عن سنة سيد الأنام ﷺ واذا نصح أخذته العزة بالإثم.

(٣) حديث مرسل أخرجه عبد الرزاق فى كتاب الجمعة باب تسليم الإمام إذا صعد ٣/ ١٩٢ ح ٥٢٨١.

(٤) حديث ضعيف بهذه السياقة أخرجه أبو داود كتاب الصلاة باب الرجل يخطب على قوس ١/ ٢٨٦ ح رقم١٠٩٧ لكنه ورد بلفظ آخر عنه أيضا عند الترمذى ولكن من طريق آخر وهو حسن انظر الترمذى ٣/ ٤١٣ ح رقم ١١٠٥.

(٥) حديث مرسل أخرجه أبو داود فى الموضع السابق ح رقم ١٠٩٨.

أكمل الخلق عند الله، من كمل مراتب الجهاد كلها، والخلق متفاوتون فى منازلهم عند الله، تفاوتهم فى مراتب الجهاد، ولهذا كان أكمل الخلق وأكرمهم على الله خاتمُ أنبيائه ورسله، فإنه كمل مراتب الجهاد، وجاهد فى الله حق جهاده، وشرع فى الجهاد من حين بعث إلى أن توفاه الله عز وجل، فإنه لما نزل عليه : **﴿يا أيها المدثر. قم فأنذر. وربك فكبر. وثيابك فطهر﴾**[1] شمر عن ساق الدعوة، وقام فى ذات الله أتم قيام، ودعا إلى الله ليلاً ونهاراً، وسراً وجهاراً، ولما نزل عليه: **﴿فاصدع بما تؤمر﴾**[2] فصدع بأمر الله لا تأخذه فيه لومة لائم، فدعا إلى الله الصغير، والكبير، والحر والعبد، والذكر، والأنثى، والأحمر، والأسود، والجن، والإنس.

ولما صدع بأمر الله، وصرح لقومه بالدعوة، وناداهم بسب آلهتهم[3]، وعيب دينهم، اشتد أذاهم له، ولمن استجاب له من أصحابة، ونالوه ونالوهم بأنواع الأذى، وهذه سنة الله عز وجل فى خلقه كما قال تعالي: **﴿ما يقال لك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك﴾**[4]. وقال: **﴿وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا شياطين الإنس والجن﴾**[5] وقال: **﴿كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون أتواصوا به بل هم قوم طاغون﴾**[6].

فعزى سبحانه نبيه بذلك، وأن له أسوه بمن تقدمه من المرسلين، وعزى أتباعه بقوله: **﴿أم حبستم أن تدخلوا الجنة، ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا إن نصر الله قريب﴾**[7].

وقوله : **﴿ألم. أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون. ولقد فتنا الذين من قبلهم، فليعلمن الله الذين صدقوا،وليعلمن الكاذبين. أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا ساء ما يحكمون. من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآتٍ وهو السمع العليم. ومن جاهد فإنما يجاهد لنفسه، إن الله لغنى عن العالمين.**

---

(١) سورة المدثر: ١ـ٤.
(٢) سورة الحجر: ٩٤.
(٣) ليس المقصود السب المتبادر إلى الذهن عند إطلاقه وإنما نفى عنهم صفات الله تعالى التى اتصفوا بها والتى لا تليق إلا به جل شانه .
(٤) سورة فصلت: ٤٣.
(٥) سورة الأنعام: ١٢.
(٦) سورة الذاريات: ٥٢، ٥٣.
(٧) سورة البقرة: ٢١٤.

والذين آمنوا وعملوا الصالحات، لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذين كانوا يعلمون. ووصينا الإنسان بوالديه حسنا، وإن جاهداك لتشرك بى ماليس لك به علم فلا تطعهما إلى مرجعكم فأنبكم بما كنتم تعلمون،والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم فى الصالحين، ومن الناس من يقول آمنا بالله، فإذا أوذى فى الله، جعل فتنة الناس كعذاب الله، ولئن جاء نصر من ربك ليقولن إنا كنا معكم، أو ليس الله بأعلم بما فى صدور العالمين﴾[1].

فليتأمل العبد سياق هذه الآيات، وما تضمنته من العبر وكنوز الحكم، فإن الناس إذا أرسل إليهم الرسل بين أمرين : إما أن يقول أحدهم: آمنا، وإما ألا يقول ذلك، بل يستمر على السيئات والكفر، فمن قال: آمنا، امتحنه ربه، وابتلاه،وفتنه، والفتنة: الابتلاء والاختبار، ليتبين الصادق من الكاذب، ومن لم يقل : آمنا، فلا يحسب أنه يعجز الله ويفوته ويسبقه، فإنه إنما يطوى المراحل فى يديه.

وكيف يفر المرء عنه بذنبه إذا كان تطوى فى يديه المراحلُ

فمن آمن بالرسل وأطاعهم، عاداه أعداؤهم وآذوه، فابتلى بما يؤلمه وإن لم يؤمن بهم ولم يطعهم، عوقب فى الدنيا والآخرة، فحصل له ما يؤلمه، وكان هذا المؤلمُ له أعظم ألماً وأدوم من ألم اتباعهم، فلا بد من حصول الألم لكل نفس آمنت أو رغبت عن الإيمان، لكن المؤمن يحصل له الألم فى الدنياء ابتداء، ثم تكون له العاقبة فى الدنيا والآخرة، والمعرض عن الإيمان تحصل له اللذة ابتداء، ثم يصير إلى الألم الدائم. وسئل[2] الشافعى رحمه الله أيما أفضل للرجل، أن يمكن أو يبتلى؟ فقال: لا يمكن حتى يبتلى، والله تعالى ابتلى أولى العزم من الرسل فلما صبروا مكنهم، فلا يظن أحد أنه يخلص من الألم البته، وإنما يتفاوت أهل الآلام فى العقول، فأعقلهم من باع أملا مستمراً عظيماً، بألم منقطع يسير، وأشقاهم من باع الألم المنقطع اليسير، بالألم العظيم المستمر.

فإن قيل : كيف يختار العاقل هذا؟ قيل: الحامل له على هذا النقد، والنسيئة. والنفس موكلة بحب العاجل.

---

(١) سورة العنكبوت: ١-١١.

(٢) هذا كلام نفيس وفيه فقه وألمعية فاشدد عليه بيديك وتدبر حال المسلمين فى مشارق الأرض ومغاربها حتى يطمئن قلبك وتهدأ نفسك .

﴿كلا بل تحبون العاجلة وتذورن الآخرة ﴾[1]. **﴿إن هؤلاء يحبون العاجله، ويذرون وراءهم يوما ثقيلا﴾**[2]. وهذا يحصل لكل أحد، فإن الإنسان مدنى بالطبع، لا بد له أن يعيش مع الناس، والناس لهم إرادات وتصورات، فيطلبون منه أن يوافقهم عليها، فإن لم يوافقهم،آذوه وعذبوه،وإن وافقهم،حصل له الأذى والعذاب، تارة منهم،وتارة من غيرهم، كمن عنده دين وتقى حل بين قوم فجار ظلمه، ولا يتمكنون من فجورهم وظلمهم إلابموافقته لهم، أو سكوته عنهم، فإن وافقهم، أو سكت عنهم، سلم من شرهم فى الابتداء،ثم يتسلطون عليه بالإهانة والأذى أضعاف ما كان يخافه ابتداء، لو أنكر عليهم وخالفهم، وإن سلم منهم فلا بد أن يهن ويعاقب على يد غيرهم، فالحزم كل الحزم فى الأخذ بما قالت عائشة أم المؤمنين لمعاوية: «من أرضى الله بسخط الناس، كفاه الله مؤنة الناس، ومن أرضى الناس بسخط الله لم يغنوا عنه من الله شيئاً»[3].

ومن تأمل أحوال العالم، رأى هذا كثيراً فيمن يعين الرؤساء على أغراضهم الفاسدة، وفيمن يعين أهل البدع على بعدهم هربا من عقوبتهم. فمن هداه الله، وألهمه رشده، ووقاه شر نفسه، امتنع من الموافقه على فعل المحرم، وصبر على عدوانهم، ثم تكون له العاقبة فى الدنيا والآخرة، كما كانت للرسل وأتباعهم، كالمهاجرين، والأنصار، ومن ابتلى من العلماء، العباد، وصالحى الولاة، والتجار، وغيرهم.

ولما كان الألم لا محيص منه البتة، عزى الله ـ سبحانه ـ من اختار الألم اليسير المنقطع على الألم العظيم المستمر بقوله : **﴿من كان يرجوا لقاء الله، فإن أجل الله لآت، وهو السميع العليم﴾**[4] فضرب لمدة هذ ا الألم أجلاً، لا بد أن يأتى، وهويوم لقائه، فيلتذ العبد أعظم اللذة بما تحمل من الألم من أجله، فى مرضاته، وتكون لذته وسروره وابتهاجه بقدر ما تحمل من الألم فى الله ولله، وأكد هذا العزاء والتسلية برجاء لقائه، ليحمل العبد اشتياقه إلى لقاء ربه ووليه على تحمل مشقة الألم العاجل، بل ربما غيبه الشوق إلى لقائه، فقال فى الدعاء الذى رواه أحمد وابن حبان «**اللهم**

---

(١) سورة القيامة: ٢٠ (٢) سورة الإنسان. ٢٧.

(٣) إسناده صحيح أخرجه ابن حبان كما فى الإحسان كتاب البر والإحسان باب الصدق والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ١ / ٥١١ ح رقم ٢٧٧ مرفوعاً.

(٤) سورة العنكبوت ٥

إنى أسألك بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق، أحينى إذا كانت الحياة خيراً لى، وتوفنى إذا كانت الوفاة خيراً لى، وأسألك خشيتك فى الغيب والشهادة، وأسألك كلمة الحق فى الغضب، والرضى، وأسألك القصد فى الفقر والغنى،وأسألك نعيما لا ينفد، وأسألك قره عين لا تنقطع، وأسألك الرضى بعد القضاء، وأسألك برد العيش بعد الموت، وأسألك لذه النظر إلى وجهك، وأسألك الشوق إلى لقائك فى غير ضراء مضرة، ولا فتنة مضلة، اللهم زينا زينة الإيمان، واجعلنا هداة مهتدين »[1].

فالشوق يحمل المشتاق على الجد فى السير إلى محبوبة، ويقرب عليه الطريق، ويطوى له البعيد، ويهون عليه الآلام والمشاق، وهو من أعظم نعمة أنعم الله بها على عبده، ولكن لهذه النعمة أقوال وأعمال، هما السبب الذى تنال به، والله سبحانه سميع لتلك الأقوال، عليم بتلك الأفعال،وهو عليم بمن يصلح لهذه النعمة، ويشكرها، ويعرف قدرها، ويحب المنعم عليه، فتصلح عنده هذه النعمة، ويصلح بها كما قال تعالى: ﴿**وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين**﴾[2]، فإذا فاتت العبد نعمة من نعم ربه، فليقرأ على نفسه : ﴿**أليس الله بأعلم بالشاكرين**﴾.

ثم عزاهم تعالى بعزاء آخر، وهو أن جهادهم فيه، إنما هو لأنفسهم، وثمرته عائدة عليهم، وأنه غنى عن العالمين، ومصلحة هذا الجهاد، ترجع إليهم، لا إليه سبحانه، ثم أخبر أنه يدخلهم بجهادهم وإيمانهم فى زمرة الصالحين.

ثم أخبر عن حال الداخل فى الإيمان بلا بصيره، وأنه إذا أوذى فى الله جعل فتنة الناس له كعذاب الله، وهى أذاهم له، ونيلهم إياه بالمكروه والألم الذى لا بد أن يناله الرسل وأتباعهم ممن خالفهم، جعل ذلك فى فراره منهم، وتركه السبب الذى ناله، كعذاب الله الذى فر منه المؤمنون بالإيمان، فالمؤمنون لكمال بصيرتهم، فروا من ألم عذاب الله إلى الإيمان، وتحملوا ما فيه من الألم الزائل المفارق عن قريب، وهذا لضعف بصيرته، فر من ألم عذاب أعداء الرسل إلى موافقتهم ومتابعتهم. ففر من ألم عذابهم إلى ألم عذاب الله، فجعل ألم فتنة الناس فى الفرار منه، بمنزلة ألم عذاب الله، وغبن كل الغبن إذا استجاز من الرمضاء بالنار، وفر من ألم ساعة إلى ألم

---

(١) إسناده حسن أخرجه ابن حبان كما فى الإحسان كتاب الصلاة باب صفة الصلاة ٥ / ٣٠٤ ح رقم ١٩٧١ من حديث عمار بن ياسر .

(٢) سورة الأنعام: ٥٣ .

الأبد، وإذا نصر الله جنده وأولياءه، قال: إنى كنت معكم، والله عليم بما انطوى عليه صدره من النفاق.

والمقصود: أن الله سبحانه اقتضت حكمته أنه لا بد أن يمتحن النفوس ويبتليها، فيظهر بالامتحان طيبها من خبيثها، ومن يصلح لموالاته وكراماته، ومن لا يصلح، وليمحص النفوس التى تصلح له ويخلصها بكير الامتحان، كالذهب الذى لا يخلص ولا يصفوا من غشه، إلا بالامتحان، إذ النفس فى الأصل جاهلة ظالمة، وقد حصل لها بالجهل والظلم من الخبث ما يحتاج خروجه إلى السبك والتصفية، فإن خرج فى هذه الدار، وإلا ففى كير جهنم، فإذا هذب العبد ونقى، أذن له فى دخول الجنة.

[بداية دعوته ﷺ]

ولما دعا ﷺ إلى الله عز وجل، استجاب له عباد الله من كل قبيلة، فكان حائز قصب سبقهم صديق الأمة، وأسبقها إلى الإسلام، أبو بكر رضى الله عنه، فآزره فى دين الله، ودعا معه إلى الله على بصيره، فاستجاب لأبى بكر : عثمان بن عفان، وطلحة بن عبيد الله، وسعد بن أبى وقاص.

وبادر إلى الاستجابه له ﷺ صدِّيقة النساء: خديجة بنت خويلد، وقامت بأعباء الصديقية، وقال لها : «**لقد خشيت على نفسى**» فقالت له :أبشرفوالله لا يخزيك الله أبداً[1] ثم استدلت بما فيه من الصفات الفاضلة، والأخلاق والشيم، على أن من كان كذلك لا يخزى أبداً فعلمت بكمال عقلها وفطرتها، أن الأعمال الصالحة، والأخلاق الفاضلة، والشيم الشريفه، تناسب أشكالها من كرامة الله، وتأييده، وإحسانه ولا تناسب الخزى والخذلان، وإنما يناسبه أضدادها، فمن ركبه الله على أحسن الصفات وأحسن الأخلاق والأعمال إنما يليق به كرامته وإتمام نعمته عليه، ومن ركبه على أقبح الصفات وأسوأ الأخلاق والأعمال إنما يليق به ما يناسبها، وبهذا العقل والصديقية استحقت أن يرسل إليها ربها بالسلام منه مع رسوليه جبريل ومحمد ﷺ[2].

*****

(١) أخرجه مسلم كتاب الإيمان باب بدء الوحى إلى رسول الله ﷺ ١/ ١٤٢ ح رقم ١٦٠ من حديث عائشة .

(٢) أخرجه مسلم بنحوه كتاب فضائل الصحابة باب فضائل خديجة أم المؤمنين ١/١٨٨٧ ح رقم ٢٤٣٢ من حديث أبو هريرة .

إسلام على بن أبى طالب وزيد بن حارثة رضي الله عنهما ونفر من الصحابة

وبادر إلى الإسلام على بن أبى طالب رضى الله عنه وكان ابن ثمان سنين، وقيل أكثر من ذلك، وكان فى كفالة رسول الله ﷺ أخذه من عمه أبى طالب إعانة له فى سنة محل[1].

وبادر زيد بن حارثة حب رسول الله ﷺ، وكان غلاما لخديجة فوهبته لرسول الله ﷺ لما تزوجها، وقدم أبوه وعمه فى فدائه، فسألا عن النبى ﷺ فقيل : هو فى المسجد، فدخلا عليه، فقالا : يا ابن عبد المطلب، يا ابن هاشم، يا ابن سيد قومه، أنتم أهل حرم الله وجيرانه، تفكون العانى وتطعمون الأسير، جئناك فى ابننا عندك، فامنن علينا وأحسن إلينا في فدائه، قال :«**من هو؟**» قالوا: زيد بن حارثه، فقال رسول الله ﷺ : «**فهلا غير ذلك** » قالوا: ما هو ؟ قال :«**ادعوه فأخيره، فإن اختاركم، فهولكم، وإن اختارني، فوالله ما أنا بالذي أختار على من اختارنى أحداً**» قالا: قد رددتنا على النَّصَف، وأحسنت، فدعاه فقال : «**هل تعرف هؤلاء؟**» قال : نعم، قال:«**من هذا؟**» قال: هذا أبى، وهذا عمى، قال: «**فأنا من قد علمت ورأيت، وعرفت صحبتى لك، فاخترنى أو اخترهما**» قال: ما أنا بالذى أختار عليك أحداً أبداً، أنت منى مكان الأب والعم، فقالا: ويحك يا زيد، أتختارالعبودية على الحرية، وعلى أبيك وعمك، وعلى أهل بيتك؟ ! قال : نعم، قد رأيت من هذا الرجل شيئاً ما أنا بالذى اختار عليه أحدا أبداً، فلما رأى رسول الله ﷺ ذلك، أخرجه إلى الحجر، فقال: «**أشهدكم أن زيداً ابنى يرثنى وأورثه**» فلما رأى ذلك أبوه وعمه، طابت نفوسهما، فانصرفا ودعى زيد بن محمد، حتى جاء الله بالإسلام : فنزلت: ﴿**ادعوهم لآبائهم**﴾[2] فدعى من يومئذ : زيد بن حارثة[3] قال معمر فى «جامعه » عن الزهرى : ما علمناأحدا أسلم قبل زيد بن حارثة[4] وهو الذى أخبر الله عنه فى كتابه أنه أنعم عليه، وأنعم عليه رسوله، وسماه باسمه.

وأسلم القس ورقة بن نوفل، وتمنى أن يكون جذعاً إذ يخرج رسول الله ﷺ

---

(١) محل : أجدب، المعجم الوسيط ٨٥٦ . (٢) سورة الأحزاب: ٥.
(٣) أخرجه البخارى كتاب التفسير باب ادعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله ٦/ ١٤٥ من حديث عبد الله بن عمر.
(٤) حديث مقطوع أورده عبد الرزاق فى المصنف كتاب المغازى ٥ / ٣٢٥ .

قومه[١] وفى «جامع الترمذي» أن رسول الله ﷺ رآه فى المنام فى هيئة حسنة، وفى حديث آخر : أنه رآه فى ثياب بياض [٢].

ودخل الناس فى الدين واحدا بعد واحد، وقريش لا تنكر ذلك، حتى بادأهم بعيب دينهم، وسب[٣] آلهتهم، وأنها لا تضر ولا تنفع فحينئذ شمروا له ولأصحابه عن ساق العداوة، فحمى الله رسوله بعمه أبى طالب لأنه كان شريفاً معظماً فى قريش، مطاعاً فى أهله، وأهل مكة لا يتجاسرون على مكاشفته بشىء من الأذى.

وكان من حكمة أحكم الحاكمين بقاؤه على دين قومه، لما فى ذلك من المصالح التى تبدو لمن تأملها.

وأما أصحابه، فمن كان له عشيرة تحميه، امتنع بعشيرته، وسائرهم تصدوا له بالأذى والعذاب، منهم عمار بن ياسر، وأمه سمية، وأهل بيته، عذبوا فى الله، وكان رسول الله ﷺ إذا مر بهم، وهم يعذبون يقول: «**صبراً يا آل ياسر، فإن موعدكم الجنة**»[٤].

ومنهم بلال بن رباح، فإنه عذب فى الله أشد العذاب، فهان على قومه، وهانت عليه نفسه فى الله، وكان كلما اشتد عليه العذاب يقول: أحد أحد، فيمر به ورقه بن نوفل. فيقول : إى والله يا بلال أحد أحد، أما والله لئن قتلتموه، لأتخذنه حنانا[٥].

*****

---

(١) أخرجه البخارى كتاب بدء الوحى فى صدره ١/٣ من حديث السيدة عائشة.

(٢) إسناده ضعيف أخرجه الترمذى كتاب الرؤيا باب ما جاء فى رؤيا النبى ﷺ الميزان والدلو ٤/٤٦٨ فيه عثمان ابن عبد الرحمن متروك (التقريب ٢ / ١١) .

(٣) سبق المراد من السب.

(٤) ذكره الهيثمى فى المجمع ٩ / ٢٩٣ وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط ورجاله رجال الصحيح غير إبراهيم بن عبد العزيز المقوم وهو ثقة .

(٥) حديث مرسل ذكره ابن حجر فى الاصابة ٣ / ٥٩٧ ، والحنان : البركة ، أراد: لأجعلن قبره موضع حنان أى مظنة من رحمة الله تعالى فأتمسح به متبركا وكان ذلك فى الأمم الماضية. لسان العرب ١٣/١٢٨ .

أذى المشركين لضعاف المسلمين
وذكر الهجرة الأولى والثانية للحبشة

ولما اشتد أذى المشركين على من أسلم، وفتن منهم من فتن، حتى يقولوا لأحدهم: اللات والعزى إلهك من دون الله؟ فيقول: نعم، وحتى إن الجمل ليمر بهم فيقولون: وهذا إلهك من دون الله، فيقول: نعم، ومر عدو الله أبو جهل بسمية أم عمار بن ياسر، وهى تعذب، وزوجها وابنها، فطعنها بحربة فى فرجها حتى قتلها.

كان الصديق إذا مربأحد من العبيد يعذب اشتراه منهم، وأعتقه، منهم بلال، وعامر بن فهيرة، وأم عبيس، وزنيرة، والنهدية، وابنتها، وجارية لبنى عدى كان عمر يعذبها على الإسلام قبل إسلامه، وقال له أبوه: يا بنى أراك تعتق رقاباً ضعافاً، فلو أنك إذا فعلت ما فعلت أعتقت قوماً جلداً يمنعونك، فقال له أبو بكر: إ نى أريد ما أريد.

فلما اشتد البلاء، أذن الله سبحانه لهم بالهجره الأولى إلى أرض الحبشة، وكان أول من هاجر إليها عثمان بن عفان، ومعه زوجته رقية بنت رسول الله ﷺ وكان أهل هذه الهجرة الأولى اثنى عشر رجلا، وأربع نسوه: عثمان وامرأته، وأبو حذيفة، وامرأته سهلة بنت سهيل، وأبو سلمة، وامرأته أم سلمة هند بنت أبى أمية، والزبير بن العوام، ومصعب بن عمير، وعبد الرحمن بن عوف، وعثمان بن مظعون، وعامربن ربيعة، وامرأته ليلى بنت أبى حثمة، وأبو سبرة بن أبى رهم، وحاطب بن عمرو. وسهيل بن وهب، وعبد الله بن مسعود، وخرجوا متسللين سراً، فوفق الله لهم ساعة وصولهم إلى الساحل سفينتين للتجار، فحملوهم فيهما إلى أرض الحبشة وكان مخرجهم فى رجب فى السنة الخامسة من المبعث وخرجت قريش فى آثارهم حتى جاؤوا البحر، فلم يدركوا منهم أحداً، ثم بلغهم أن قريشا قد كفوا عن النبى ﷺ، فرجعوا، فلما كانوا دون مكة بساعة من نهار، بلغهم أن قريشاً أشد ما كانوا عداوة لرسول الله ﷺ فدخل من دخل بجوار، وفى تلك المرة دخل ابن مسعود، فسلم على النبى ﷺ وهو فى الصلاة، فلم يرد عليه، فتعاظم ذلك على ابن مسعود، حتى قال له النبى ﷺ: «**إن الله قد أحدث من أمره أن لا تكلموا فى الصلاة**»[1] هذا هو الصواب، وزعم ابن سعد وجماعة أن ابن مسعود لم يدخل، وأنه رجع إلى

(١) أخرجه البخارى بنحوه كتاب العمل فى الصلاة باب لا يرد السلام فى الصلاة٢/ ٨٣.

الحبشة حتى قدم فى المرة الثانية إلى المدينة مع من قدم، ورد هذا بأن ابن مسعود شهد بدراً، وأجهز على أبى جهل، وأصحاب هذه الهجرة إنما قدموا المدينة مع جعفر بن أبى طالب وأصحابه بعد بدر بأربع سنين أو خمس.

قالوا: فإن قيل: بل هذا الذى ذكره ابن سعد يوافق قول زيد بن أرقم: كنا نتكلم فى الصلاة، يكلم الرجل صاحبه، وهو إلى جنبه فى الصلاة حتى نزلت ﴿**وقوموا لله قانتين**﴾[1] **فأمرنا بالسكوت، ونهينا عن الكلام**»[2] وزيد بن أرقم من الأنصار، والسورة مدنية وحينئذ فابن مسعود سلم عليه لما قدم وهو فى الصلاة، فلم يرد عليه حتى سلم، وأعلمه بتحريم الكلام، فاتفق حديثه وحديث ابن أرقم.

قيل: يبطل هذا شهود ابن مسعود بدراً، وأهل الهجرة الثانية إنما قدموا عام خيبر مع جعفر وأصحابه ولو كان ابن مسعود ممن قدم قبل بدر، لكان لقدومه ذكر، ولم يذكر أحد قدوم مهاجرى الحبشة إلا فى القدمة الأولى بمكة، والثانية عام خيبر مع جعفر، فمتى قدم ابن مسعود فى غير هاتين المرتين ومع من؟ وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال ابن إسحاق، قال: وبلغ أصحاب رسول الله ﷺ الذين خرجوا إلى الحبشة إسلام أهل مكة، فأقبلوا لما بلغهم من ذلك، حتى إذا دنوا من مكة، بلغهم أن إسلام أهل مكة كان باطلاً، فلم يدخل منهم أحد إلا بجوار، أو مستخفياً، فكان ممن قدم منهم، فأقام بها حتى هاجر إلى المدينة، فشهد بدراً وأحداً فذكر منهم عبد الله ابن مسعود.

فإن قيل: فما تصنعون بحديث زيد بن أرقم؟ قيل: قد أجيب عنه بجوابين، أحدهما: أن يكون النهى عنه قد ثبت بمكة، ثم أذن فيه بالمدينة، ثم نهى عنه. والثاني: أن زيد بن أرقم كان من صغار الصحابة، وكان هو وجماعة يتكلمون فى الصلاة على عادتهم، ولم يبلغهم النهى فلما بلغهم انتهوا، وزيد لم يخبر عن جماعة المسلمين كلهم بأنهم كانوا يتكلمون فى الصلاة إلى حين نزول هذه الآية، ولو قدر أنه أخبر بذلك لكان وهماً منه.

ثم اشتد البلاء من قريش على من قدم من مهاجرى الحبشة وغيرهم، وسطت بهم عشائرهم، ولقوا منهم أذى شديداً، فأذن لهم رسول الله ﷺ فى الخروج إلى

---

(١) سورة البقرة: ٢٣٨.

(٢) اخرجه البخارى بنحوه فى كتاب العمل فى الصلاة باب ما ينهى من الكلام فى الصلاة ٢/ ٧٩.

أرض الحبشة مرة ثانية، وكان خروجهم الثانى اشق عليهم أصعب، ولقوا من قريش تعنيفا شديداً، ونالوهم بالأذى وصعب عليهم ما بلغهم عن النجاشى من حسن جواره لهم، وكان عدة من خرج فى هذه المرة ثلاثة وثمانين رجلاً، إن كان فيهم عمار بن ياسر، فإنه يشك فيه، قاله ابن إسحاق، ومن النساء تسع عشرة امرأة.

قلت : قد ذكر فى هذه الهجرة الثانية عثمان بن عفان وجماعة ممن شهد بدراً فإما أن يكون هذا وهماً، وإما أن يكون لهم قدمة أخرى قبل بدر، فيكون لهم ثلاث قدمات: قدمة قبل الهجرة، وقدمة قبل بدر، وقدمة عام خيبر، ولذلك قال ابن سعد وغيره: إنهم لما سمعوا مهاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة، رجع منهم ثلاثة وثلاثون رجلا، ومن النساء ثمان نسوة، فمات منهم رجلان بمكة، وحبس بمكة سبعة، وشهد بدراً منهم أربعة وعشرون رجلاً.

فلما كان شهر ربيع الأول سنة سبع من هجرة رسول الله ﷺ إلى المدينة، كتب رسول الله ﷺ كتاباً إلى النجاشى يدعوه إلى الإسلام، وبعث به مع عمرو بن أمية الضمرى، فلما قرئ عليه الكتاب، أسلم، وقال: لئن قدرت أن آتيه لأتيته[1].

وكتب إليه أن يزوجه أم حبيبة بنت أبى سفيان، كانت فيمن هاجر إلى أرض الحبشة مع زوجها عبيد الله بن جحش، فتنصرهناك ومات. فزوجه النجاشى إياها، وأصدقها عنه أربعمائة دينار، وكان الذى ولى تزويجها خالد بن سعيد بن العاص[2].

وكتب إليه رسول الله ﷺ أن يبعث إليه من بقى عنده من أصحابه، ويحملهم، ففعل، وحملهم فى سفينتين مع عمرو بن أمية الضمرى، فقدموا على رسول الله ﷺ بخيبر، فوجده، قد فتحها، فكلم رسول الله ﷺ المسلمين أن يدخلوهم فى سهامهم، ففعلوا [3].

وعلى هذا فيزول الإشكال الذى بين حديث ابن مسعود وزيد بن أرقم، ويكون ابن مسعود قدم فى المرة الوسطى بعد الهجرة قبل بدر إلى المدينة، وسلم عليه حينئذ، فلم يرد عليه، وكان العهد حديثاً بتحريم الكلام، كما قال زيد بن أرقم، ويكون تحريم الكلام بالمدينة، لا بمكة، وهذا أنسب بالنسخ الذى وقع فى الصلاة والتغيير بعد

---

(١) أخرجه ابن سعد فى الطبقات الكبرى (١/ ١٦٢) .
(٢) أخرجه ابن سعد فى الطبقات الكبرى (١/ ١٦٢) .
(٣) أخرجه ابن سعد فى الطبقات الكبرى (١/ ١٦٢) .

الهجرة، كجعلها أربعاً بعد أن كانت ركعتين، ووجوب الاجتماع لها.

فإن قيل : ماأحسنه من جمع وأثبته لولا أن محمد بن إسحاق قد قال: ما حكيتم عنه أن ابن مسعود أقام بمكة بعد رجوعه من الحبشة حتى هاجر إلى المدينة، وشهد بدراً، وهذا يدفع ما ذكر.

قيل : إن كان محمد بن إسحاق قد قال هذا، فقد قال محمد بن سعد فى «طبقاته»: إن ابن مسعود مكث يسيراً بعد مقدمه، ثم رجع إلى أرض الحبشة، وهذا هو الأظهر، لأن ابن مسعود لم يكن له بمكة من يحميه وما حكاه ابن سعد قد تضمن زيادة أمرخفى على ابن إسحاق، وابن إسحاق لم يذكر من حدثه، ومحمد بن سعد أسند ما حكاه إلى المطلب بن عبد الله بن حنطب، فاتفقت الأحاديث، وصدق بعضها بعضاً، وزال عنها الإشكال ولله الحمد والمنة.

وقد ذكر ابن إسحا ق فى هذه الهجرة إلى الحبشة أبا موسى الأشعرى عبد الله ابن قيس، وقد أنكر عليه ذلك أهل السير، منهم محمد بن عمر الواقدى وغيره، وقالوا: كيف يخفى ذلك على ابن إسحاق أو على ما ودنه؟

قلت: وليس ذلك مما يخفى على من دون محمد بن إسحاق فضلاً عنه وإنما نشأ الوهم أن أبا موسى هاجر من اليمن إلى أرض الحبشة إلى عند جعفر وأصحابه لماسمع بهم، ثم قدم معهم إلى رسول الله ﷺ بخيبر كما جاء مصرحاً به فى «الصحيح»[1] فعد ذلك ابن إسحاق لأبى موسى هجرة، ولم يقل: إنه هاجر من مكة إلى أرض الحبشة لينكر عليه.

*****

(١) أخرجه البخارى كتاب فرض الخمس باب إذا بعث الإمام رسولا فى حاجة، أو أمره بالمقام هل يسهم له ٦/ ٢٧٣.

[بعثة قريش إلى النجاشي ليرد عليهم المهاجرين]

فانحاز المهاجرون إلى مملكة أصحمة النجاشي آمنين، فلما علمت قريش بذلك، بعثت في أثرهم عبد الله بن أبي ربيعة ، وعمرو بن العاص بهدايا وتحف من بلدهم إلى النجاشي ليردهم عليهم، فأبى ذلك عليهم، وشفعوا بعظماء بطارقته، فلم يجبهم إلى ما طلبوا، فوشوا إليه :هؤلاء يقولون في عيسى قولاً عظيماً يقولون: إنه عبد الله، فاستدعى المهاجرين إلى مجلسه، ومقدّمهم جعفر بن أبي طالب، فلما أرادوا الدخول عليه، قال جعفر: يستأذن عليك حزب الله، فقال للآذن: قل له يعيد استئذانه، فأعاده عليه فلما دخلوا عليه قال: ما تقولون في عيسى؟ فتلا عليه جعفر صدراً من سورة (كهيعص)[1] فأخذ النجاشي عوداً من الأرض فقال: ما زاد عيسى على هذا ولا هذا العود، فتناخرت بطارقته عنده، فقال : وإن نخرتم، قال: اذهبوا فأنتم سيوم بأرضي، من سبكم غرم، والسيوم: الآمنون في لسانهم، ثم قال للرسولين: لو أعطيتموني دَبْراً من ذهب، يقول : جبلا من ذهب، ما أسلمتهم إليكما، ثم أمر فردت عليهما هداياهما، ورجعا مقبوحين[2] .

[الحصار الاقتصادي لجماعة المسلمين]

ثم أسلم حمزة عمه وجماعة كثيرون، وفشا الإسلام، فلما رأت قريش أمر رسول الله ﷺ يعلو، والأمور تتزايد، أجمعوا على أن يتعاقدوا على بني هاشم، وبني عبد المطلب، وبني عبد مناف، أن لا يبايعوهم، ولا يناكحوهم، ولا يكلموهم، ولا يجالسوهم، حتى يسلموا إليهم رسول الله ﷺ وكتبوا بذلك صحيفة، وعلقوها في سقف الكعبة، يقال: كتبها منصور بن عكرمة بن عامر بن هشام، ويقال :النضر بن الحارث، والصحيح: أنه بغيض بن عامر بن هاشم، فدعا عليه رسول الله ﷺ، فشلت يده، فانحاز بنو هاشم وبنو المطلب مؤمنهم وكافرهم، إلا أبا لهب، فإنه ظاهر قريشاً على رسول الله ﷺ وبني هاشم، وبني المطلب، وحبس رسول الله ﷺ ومن معه في الشعب شعب أبي طالب ليلة هلال المحرم، سنة سبع من البعثة، وعلقت الصحيفة في جوف الكعبة، وبقوا محبوسين ومحصورين مضيقا عليهم جداً ، مقطوعا عنهم الميرة[3] والمادة، نحو ثلاث سنين، حتى بلغهم الجهد، وسمع أصوات صبيانهم بالبكاء من وراء الشعب، وهناك عمل أبو طالب قصيدته اللامية المشهورة

---

(١) أي صدر سورة مريم .
(٢) إسناده حسن أخرجه أحمد ١/ ٢٠٣ .
(٣) الميرة : الطعام لسان العرب ٥/ ١٨٨ .

أولها:

جزى الله عنا عبد شمس ونوفلا عقوبة شر عاجلا غير آجل

وكانت قريش فى ذلك بين راض وكاره، فسعى فى نقض الصحيفة من كان كارها لها، وكان القائم، بذلك هشام بن عمرو بن الحارث بن حبيب بن نصر بن مالك، مشى فى ذلك إلى المطعم بن عدى وجماعة من قريش فأجابوه إلى ذلك، ثم أطلع الله رسوله على أمر صحيفتهم، وأنه أرسل عليها الأرضة فأكلت جميع ما فيها من جور وقطيعة وظلم ، إلا ذكر الله عز وجل، فأخبر بذلك عمه، فخرج إلى قريش فأخبرهم أن ابن أخيه قد قال كذا وكذا، فإن كان كاذباً خلينا بينكم وبينه، وإن كان صادقاً، رجعتم عن قطيعتنا وظلمنا، قالوا: قد أنصفت، فأنزلوا الصحيفة، فلما رأوا الأمر كما أخبر به رسول الله ﷺ ازدادوا كفراً إلى كفرهم. وخرج رسول الله ﷺ ومن معه من الشعب [1] قال ابن عبد البر: بعد عشرة أعوام من المبعث، ومات أبو طالب بعد ذلك بستة أشهر، وماتت خديجة بعده بثلاثة أيام، وقيل : غير ذلك.

[خروج النبى ﷺ إلى الطائف ودعوة أهلها إلى الإسلام]

فلما نقضت الصحيفة وافق موت أبى طالب وموت خديجة وبينهما يسير، فاشتد البلاء على رسول الله ﷺ من سفهاء قومه، وتجرؤوا عليه، فكاشفوه بالأذى، فخرج رسول الله ﷺ إلى الطائف رجاء أن يؤووه وينصروه على قومه، ويمنعوه منهم، ودعاهم إلى الله عز وجل فلم ير من يؤوى، ولم ير ناصراً، وآذوه مع ذلك أشد الأذى، ونالوا منه مالم ينله قومه، وكان معه زيد بن حارثة مولاه، فأقام بينهم عشرة أيام لا يدع أحداً من أشرافهم إلا جاءه وكلمه، فقالوا: اخرج من بلدنا، وأغروا به سفهاءهم، فوقفوا له سماطين [2]، وجعلوا يرمونه بالحجارة حتى دميت قدماه، وزيد ابن حارثة يقيه بنفسه حتى أصابه شجاج فى رأسه، فانصرف راجعاً من الطائف إلى مكة محزوناً، وفى مرجعه ذلك دعا بالدعاء المشهور دعاء الطائف: «**اللهم إليك أشكو ضعف قوتى، وقلة حيلتى، وهوانى على الناس، يا أرحم الراحمين أنت رب المستضعفين، وأنت ربى إلى من تكلنى، إلى بعيد يتجهمنى؟ أو إلى عدو ملكته أمرى، إن لم يكن بك غضب على فلا أبالى،غير أن عافيتك هى أوسع لى،أعوذ بنور وجهك الذى أشرقت له الظلمات، وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة، أن يحل على غضبك،**

(١) ذكره ابن سعد فى الطبقات الكبرى ١/ ١٦٣ .

(٢) سماطين : أى صفين وكل صف من الرجال سماط .لسان العرب ٧/ ٣٢٥ .

أوأن ينزل بى سخطك، لك العتبى حتى ترضى، ولا حول ولا قوة إلا بك»[1].

فأرسل ربه تبارك وتعالى إليه ملك الجبال، يستأمره أن يطبق الأخشبين على أهل مكة، وهما جبلاها اللذان هى بينهما، فقال: «**لا بل أستأنى بهم لعل الله يخرج من أصلابهم من يعبده لا يشرك به شيئاً**»[2].

فلما نزل بنخلة مرجعه، قام يصلى من الليل، فصرف إليه نفر من الجن. فاستمعوا قراءته [3]، ولم يشعر بهم رسول الله ﷺ حتى نزل عليه: **﴿وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن يستمعون القرآن، فلما حضروه قالوا أنصتوا، فلما قضى ولوا إلى قومهم منذرين، قالوا يا قومنا إنا سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه يهدى إلى الحق وإلى طريق مستقيم، يا قومنا أجيبوا داعى الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويجركم من عذاب إليم، ومن لا يجب داعى الله فليس بمعجز فى الأرض وليس له من دونه أولياء أولئك فى ضلال مبين﴾**[4].

وأقام بنخلة أياماً فقال له زيد بن حارثه: كيف تدخل عليهم، وقد أخرجوك؟ يعنى قريشا، فقال: «**يا زيد إن الله جاعل لما ترى فرجاً ومخرجاً، وإن الله ناصر دينه ومظهر نبيه**».

ثم انتهى إلى مكة فأرسل رجلاً من خزاعة إلى مطعم بن عدى: أدخل فى جوارك؟ فقال: نعم، ودعا بنيه، وقومه، فقال: البسوا السلاح، وكونوا عند أركان البيت، فإنى قد أجرت محمداً، فدخل رسول الله ﷺ ومعه زيد بن حارثه، حتى انتهى إلى المسجد الحرام، فقام المطعم بن عدى على راحلته، فنادي: يا معشر قريش إنى قد أجرت محمداً، فلا يهجه أحد منكم، فانتهى رسول الله ﷺ إلي الركن، فاستلمه وصلى ركعتين، وانصرف إلى بيته، والمطعم بن عدى و ولده محدقون به السلاح حتى دخل بيته [5].

*****

---

(١) ذكره ابن هشام فى السيرة ٢/ ٨٦ .

(٢) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير، باب ما لقى النبى ﷺ من أذى المشركين والمنافقين ٣/ ١٤٢٠، ١٤٢١ ح رقم ١٧٩٥ .

(٣) حديث صحيح أخرجه البخارى كتاب الأذان باب الجهر بقراءة صلاة الفجر ١/ ١٩٥، ١٩٦ .

(٤) سورة الأحقاف: ٢٩ ـ٣٢.

(٥) إسناده ضعيف فيه محمد بن عمر ضعيف أخرجه ابن سعد فى الطبقات الكبرى ١/ ١٦٥ .

ثم أسرى برسول الله ﷺ بجسده على الصحيح، من المسجد الحرام إلى بيت المقدس، راكبًا على البراق، صحبه جبريل عليهما الصلاة والسلام، فنزل هناك، وصلى بالأنبياء إماماً [١] وربط البراق بحلقة باب المسجد.

وقد قيل: إنه نزل ببيت لحم، وصلى فيه، ولم يصح ذلك عنه البتة.

ثم عرج به تلك الليلة من بيت المقدس إلى السماء الدنيا، فاستفتح له جبريل، ففتح له، فرأى هنالك آدم أبا البشر، فسلم عليه، فرد عليه السلام، ورحب به، وأقر بنبوته، وأراه الله أرواح السعداء عن يمينه، وأرواح الأشقياء عن يساره، ثم عرج إلى السماء الثانية فاستفتح له، فرأى فيها يحيى بن زكريا وعيسى بن مريم، فلقيهما وسلم عليهما، فردا عليه، ورحبا به، وأقرا بنبوته ثم عرج به إلى السماء الثالثة فرأى فيها يوسف، فسلم عليه، فرد عليه ورحب به، وأقر بنبوته ثم عرج به إلى السماء الرابعة فرأى فيها إدريس، فسلم عليه، ورحب به، وأقر بنبوته، ثم عرج به إلى السماء الخامسة، فرأى فيها هارون بن عمران، فسلم عليه ورحب به، وأقر بنبوته، ثم عرج به إلى السماء السادسة، فلقى فيها موسى بن عمران، فسلم عليه ورحب به، فلما جاوزه بكى موسى فقيل له، ما يبكيك؟ فقال: أبكى لأن غلاماً بعث من بعدى، يدخل الجنة من أمته أكثر مما يدخلها من أمتى، ثم عرج إلى السماء السابعة، فلقى فيها إبراهيم، فسلم عليه ورحب به، وأقر بنبوته، ثم رفع إلى سدرة المنتهى، ثم رفع له البيت المعمور، ثم عرج به إلى الجبار جل جلاله، فدنا منه حتى كان قاب قوسين أو أدنى[٢] فأوحى إلى عبده ما أوحى، وفرض عليه خمسين صلاة[٣]. فرجع حتى مر على موسى فقال له: بم أمرت؟ قال: بخمسين صلاة، قال: إن أمتك لا تطيق ذلك، ارجع إلى ربك، فاسأله التخفيف لأمتك، فالتفت إلى جبريل كأنه يستشيره فى ذلك، فأشار أن نعم إن شئت، فعلا به جبريل حتى أتى به الجبار تبارك تعالى، وهو فى مكانه. هذا لفظ البخارى فى بعض الطرق، فوضع عنه عشرا، ثم أنزل حتى مر بموسى، فأخبره فقال: ارجع إلى ربك، فاسأله التخفيف، فلم يزل يتردد بين موسى

(١) أخرجه مسلم كتاب الايمان باب الإسراء برسول الله ﷺ إلى السماوات وفرض الصلوات ١/ ١٤٥ ح رقم ١٦٢ من حديث أنس.

(٢) سبق ذكر هذه الأخطاء التى وقع فيها شريك فى حديث الإسراء.

(٣) أخرجه البخارى كتاب التوحيد باب قوله: ﴿**وكلم الله موسى تكليما**﴾ ٩/ ١٨٣ من حديث أنس بن مالك.

وبين الله عز وجل حتى جعلها خمساً، فأمره موسى بالرجوع وسؤال التخفيف، فقال: قد استحييت من ربى، ولكن أرضى وأسلم فلما بعد نادى مناد: **قد أمضيت** فريضتى، وخففت عن عبادى [١] .

واختلف الصحابة : هل رأى ربه تلك الليلة، أم لا؟ فصح عن ابن عباس أنه رأى ربه وصح عنه أنه قال: رآه بفؤاده[٢] .

وصح عن عائشة وابن مسعود إنكار ذلك، وقالا: إن قوله : **﴿ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى﴾** [٣] إنما هو جبريل [٤] .

وصح عن أبى ذر أنه سأله : هل رأيت ربك؟ فقال :«**نور أنى أراه**» أى : حال بينى وبين رؤيته النور كما قال فى لفظ آخر: «**رأيتُ نوراً**»[٥] .

وقد حكى عثمان بن سعيد الدارمى اتفاق الصحابة على أنه لم يره.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه: وليس قول ابن عباس:«**إنه رآه**» مناقضاً لهذا، ولا قوله:«رآه بفؤاده» وقد صح عنه أنه قال:«**رأيت ربى تبارك وتعالى**»[٦] ولكن لم يكن هذا فى الإسراء، ولكن كان فى المدينة لما احتبس عنهم فى صلاة الصبح، ثم أخبرهم عن رؤية ربه تبارك وتعالى تلك الليلة فى منامه، وعلى هذا بنى الإمام أحمد رحمه الله تعالى، وقال : نعم رآه حقاً، فإن رؤيا الأنبياء حق، ولا بد، ولكن لم يقل أحمد رحمه الله تعالى: إنه رآه بعينى رأسه يقظة، ومن حكى عنه ذلك، فقد وهم عليه، ولكن قال مرة :رآه،ومرة قال : رآه بفؤاده فحكيت عنه روايتان، وحكيت عنه الثالثة من تصرف بعض أصحابه:أنه رآه بعينى رأسه، وهذه نصوص أحمد موجودة، ليس فيها ذلك.

وأما قول عباس : آنه رآه بفؤاده مرتين، فإن كان استناده إلى قوله تعالى: **﴿ما كذب الفؤاد ما رأى﴾**[٧] ثم قال: **﴿ولقد رآه نزلة أخرى﴾**[٨] والظاهر أنه مستنده،

---

(١) أخرجه البخارى كتاب بدء الخلق، باب ذكر الملائكة ٤/ ١٣٤ من حديث مالك بن صعصعة .

(٢) أخرجه مسلم كتاب الإيمان، باب معنى قول الله عز وجل ولقد رآه نزلة أخرى ١ / ١٥٨ ح رقم ١٧٦ .

(٣) سورة النجم: ١٣ .

(٤) أخرجه مسلم كتاب الإيمان ، باب معنى قول الله عز وجل : ولقد رآه نزلة أخرى ١/ ١٥٩ ح رقم ١٧٧ .

(٥) أخرجه مسلم كتاب الإيمان ، باب فى قوله ﷺ:«**نور انى أراه**» وفى قوله:«**رأيت نورا**»١/ ١٦١ح رقم ١٧٨ .

(٦) حديث إسناده صحيح أخرجه أحمد ١/ ٣٦٨ .

(٧) سورة النجم : ١١ . (٨) سورة النجم :الآية ١٣ .

فقد صح عنه ﷺ أن هذا المرئى جبريل، رآه مرتين فى صورته التى خلق عليها، وقول ابن عباس هذا هو مستند الإمام أحمد فى قوله: رآه بفؤاده، والله أعلم.

وأما قوله تعالى فى سورة النجم: ﴿**ثم دنى فتدلى**﴾[1] فهو غير الدنو والتدلى فى قصة الإسراء، فإن الذى فى سورة النجم هو دنو جبريل وتدليه، كما قالت عائشة وابن مسعود، والسياق يدل عليه، فإنه قال: ﴿**علمه شديد القوى**﴾[2] وهو جبريل ﴿**ذو مرة فاستوى. وهو بالأفق الأعلى. ثم دنى فتدلى**﴾[3]، فالضمائر كلها راجعة إلى هذا المعلم الشديد القوى، وهو ذو المرة، أى: القوة، وهو الذى استوى بالأفق الأعلى، وهو الذى دنى فتدلى، فكان من محمد ﷺ قدر قوسين أو أدنى، فأما الدنو والتدلى الذى فى حديث الإسراء، فذلك صريح فى أنه دنو الرب تبارك وتدليه ولا تعرض فى (سورة النجم) لذلك بل فيها أنه رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى، وهذا هو جبريل، رآه محمد ﷺ على صورته مرتين: مرة فى الأرض، ومرة عند سدرة المنتهى، والله أعلم.

[وصفه ﷺ بيت المقدس]

فلما أصبح رسول الله ﷺ فى قومه، أخبرهم بما أراه الله عز وجل من آياته الكبرى، فاشتد تكذيبهم له، وأذاهم وضراوتهم عليه، وسألوه أن يصف لهم بيت المقدس، فجلاه الله له حتى عاينه، فطفق يخبرهم عن آياته، ولا يستطيعون أن يردوا عليه شيئاً[4].

وأخبرهم عن عيرهم فى مسراه ورجوعه، وأخبرهم عن وقت قدومها وأخبرهم عن البعير الذى يقدمها، وكان الأمر كما قال[5]، فلم يزدهم ذلك إلا نفوراً، وأبى الظالمون إلا كفوراً.

[هل كان الإسراء بالروح؟ أم بالروح والجسد معاً]

وقد نقل ابن إسحاق عن عائشة ومعاوية أنهما قالا: إنما كان الإسراء بروحه، ولم يفقد جسده، ونقل عن الحسن البصرى نحو ذلك، ولكن ينبغى أن يعلم الفرق

---

(١) سورة النجم: الآية ٨. (٢) سورة النجم: الآية ٥. (٣) سورة النجم: الآية ٦ـ ٨.

(٤) أخرجه البخارى كتاب مناقب الانصار باب حديث الإسراء وقول الله تعالى: ﴿**سبحان الذى أسرى بعبده**﴾ الآية ٥/ ٦٦ من حديث جابر بن عبد الله.

(٥) إسناده صحيح أخرجه أحمد ١/ ٣٧٤ وذكره ابن كثير فى التفسير ٣/ ١٥ وقال إسناده صحيح.

بين أن يقال: كان الإسراء مناماً، وبين أن يقال: كان بروحه دون جسده، وبينهما فرق عظيم،وعائشة ومعاوية لم يقولا: كان مناماً، وإنما قال : أسرى بروحه ولم يفقد جسده، وفرق بين الأمرين، فإن ما يراه النائم قد يكون أمثالاً مضروبة للمعلوم فى الصورة المحسوسة، فيرى كأنه قد عرج به إلى السماء، أو ذهب به إلى مكة وأقطار الأرض، وروحه لم تصعد ولم تذهب، وإنما ملك الرؤيا ضرب له المثال، والذين قالوا: عرج برسول الله ﷺ طائفتان: طائفة قالت: عرج بروحه وبدنه، وطائفه قالت: عرج بروحه ولم يفقد بدنه، وهؤلاء لم يريدوا أن المعراج كان مناماً، وإنما أردوا أن الروح ذاتها أسرى بها، وعرج بها حقيقة، وباشرت من جنس ما تباشر بعد المفارقة، وكان حالها فى ذلك كحالها بعد المفارقة فى صعودها الى السماوات سماء سماء حتى ينتهى بها إلى السماء السابعة، فتقف بين يدى الله عز وجل، فيأمر فيها بما يشاء ثم تنزل إلى الأرض والذى كان لرسول الله ﷺ ليلة الإسراء أكمل مما يحصل للروح عند المفارقة.

ومعلوم أن هذا أمر فوق ما يراه النائم، لكن لما كان رسول الله ﷺ فى مقام خرق العوائد، حتى شق بطنه، وهو حى لا يتألم بذلك، عرج بذات روحه المقدسة حقيقة من غير إماتة، ومن سواه لا ينال بذات روحه الصعود إلى السماء إلا بعد الموت والمفارقة، فالأنبياء إنما استقرت أرواحهم هناك بعد مفارقة الأبدان، وروح رسول الله ﷺ صعدت إلى هناك فى حال الحياة ثم عادت، وبعد وفاته استقرت فى الرفيق الأعلى مع أرواح الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - ومع هذا، فلها إشراف على البدن وإشراق وتعلق به، بحيث يرد السلام على من سلم عليه[1] وبهذا التعلق رأى موسى قائماً يصلى فى قبره، ورآه فى السماء السادسة، ومعلوم أنه لم يعرج بموسى من قبره، ثم رد إليه، وإنما ذلك مقام روحه واستقرارها، وقبره مقام بدنه واستقراره إلى يوم معاد الأرواح إلى أجسادها، فرآه يصلى فى قبره، ورآه فى السماء السادسة، كما أنه ﷺ فى أرفع مكان فى الرفيق الأعلى مستقراً هناك، وبدنه فى ضريحه غير مفقود، وإذا سلم عليه المسلم رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام، ولم يفارق الملأ الأعلى، ومن كثف إدراكه، وغلظت طباعه عن إدراك هذا، فلينظر إلى الشمس فى علو محلها، وتعلقها، وتأثيرها فى الأرض، وحياة النبات والحيوان

(١) أخرجه أبو داود كتاب المناسك باب زيارة القبور ٢/ ٢٤٤ ح رقم ٢٠٤١ من حديث أبى هريرة، وأحمد فى المسند ٢/ ٥٢٧ من حديث أبى هريرة

بها، هذا وشأن الروح فوق هذا، فلها شأن، وللأبدان شأن، وهذه النار تكون فى محلها، وحرارتها تؤثر فى الجسم البعيد عنها، مع أن الارتباط والتعلق الذى بين الروح والبدن أقوى وأكمل من ذلك وأتم، فشأن الروح أعلى من ذلك وألطف.

فقل للعيون الرمْد إياك أن ترى   سنا الشمس فاستغشى ظلام اللياليا

[هل تعدد الإسراء ؟]

قال موسى بن عقبة عن الزهرى : عرج بروح رسول الله ﷺ إلى بيت المقدس وإلى السماء قبل خروجه إلى المدينة بسنة، وقال ابن عبد البر وغيره : كان بين الإسراء والهجرة سنة وشهران انتهى.

وكان الإسراء مرة واحدة وقيل : مرتين : مرة يقظة، ومرة مناماً، وأرباب هذا القول كأنهم أرادوا أن يجمعوا بين حديث شريك، وقوله : ثم استيقظت، وبين سائر الروايات، ومنهم من قال: بل كان هذا مرتين، مرة قبل الوحى لقوله فى حديث شريك : «وذلك قبل أن يوحى إليه» ومرة بعد الوحى، كما دلت عليه سائر الأحاديث، ومنهم من قال : بل ثلاث مرات: مرة قبل الوحى، ومرتين بعده، وكل هذا خبط، وهذه طريقة ضعفاء الظاهرية من أرباب النقل الذين إذ رأوا فى القصة لفظة تخالف سياق بعض الروايات، جعلوه مرة أخرى، فكلما اختلفت عليهم الروايات، عددوا الوقائع، والصواب الذى عليه أئمة النقل أن الإسراء كان مرة واحدة بمكة بعد البعثة.

ويا عجبا لهؤلاء الذين زعموا أنه مراراً، كيف ساغ لهم أن يظنوا أنه فى كل مرة تفرض عليه الصلاة خمسين، ثم يتردد بين ربه وبين موسى حتى تصير خمساً، ثم يقول: «**أمضيتُ فريضتى،وخففت عن عبادى**» ثم يعيدها فى المرة الثانية إلى خمسين، ثم يحطها عشراً عشراً، وقد غلط الحفاظ شريكاً فى ألفاظ من حديث الإسراء ومسلم أورد المسند منه ثم قال: فقدم وأخر وزاد ونقص، ولم يسرد الحديث، فأجاد رحمة رحمه الله .

[مقدمات الهجرة]

فى مبدأ الهجرة التى فرق الله فيها بين أوليائه وأعدائه، وجعلها مبدأ لإعزاز دينه ونصر عبده ورسوله :

قال الواقدي: حدثنى محمد بن صالح ، عن عاصم بن عمر بن قتادة ويزيد بن رومان وغيرهما قالوا: أقام رسول الله ﷺ بمكة ثلاث سنين من أول نبوته مستخفيا، ثم أعلن فى الرابعة، فدعا الناس إلى الإسلام عشر سنين، يوافى الموسم كل عام، يتبع الحاج فى منازلهم، وفى المواسم بعكاظ ومجنة، وذى المجاز، يدعوهم إلى أن يمنعوه حتى يبلغ رسالات ربه ولهم الجنة، فلا يجد أحداً ينصره ولا يجيبه، حتى إنه ليسأل عن القبائل ومنازلها قبيلة قبيلة، ويقول : «**يا أيها الناس قولوا : لا إله إلا الله تفلحوا، وتملكوا بها العرب، وتذل لكم بها العجم، فإذا آمنتم، كنتم ملوكاً فى الجنة**» وأبو لهب وراءه يقول: لا تطيعوه فإنه صابىء كذاب، فيردون على رسول الله ﷺ أقبح الرد، ويؤذونه، ويقولون : أسرتك وعشيرتك أعلم بك حيث لم يتبعوك، وهو يدعوهم إلى الله، ويقول : «**اللهم لو شئت لم يكونوا هكذا**» قال: وكان ممن يسمى لنا من القبائل الذين أتاهم رسول الله ﷺ ودعاهم، وعرض نفسه عليهم : بنو عامر ابن صعصعة، ومحارب بن حفصة، وفزاره، وغسان، ومرة، وحنيفة، وسليم، وعبس، وبنو النضر، وبنو البكاء، وكندة، وكلب، والحارث بن كعب، وعذرة، والحضارمة، فلم يستجب منهم أحداً [1] .

[مبدأ دخول الإسلام المدينة]

وكان مما صنع الله ولرسوله أن الأوس والخزرج كانوا يسمعون من حلفائهم من يهود المدينة أن نبياً من الأنبياء مبعوث فى هذا الزمان سيخرج، فنتبعه ونقتلكم معه قتل عاد وإرم، وكانت الأنصار يحجون البيت كما كانت العرب تحجه دون اليهود، فلما رأى الأنصار رسول الله ﷺ يدعو الناس إلى الله عز وجل، وتأملوا أحواله قال بعضهم لبعض: تعلمون والله يا قوم أن هذا الذى توعدكم به يهود، فلا يسبقنكم إليه، وكان سويد بن الصامت من الأوس قد قدم مكة، فدعاه رسول الله ﷺ، فلم يبعد ولم يجب حتى قدم أنس بن رافع أبو الحيسر، فى فتية من قومه من بنى عبد الأشهل يطلبون الحلف، فدعاهم رسول الله ﷺ إلى الإسلام، فقال إياس بن معاذ وكان شاباً حدثا: يا قوم، هذا والله خير مما جئنا له، فضربه أبو الحيسر وانتهره، فسكت، ثم لم يتم لهم الحلف، فانصرفوا إلى المدينة[2] .

---

(١) أخرجه ابن سعد فى الطبقات ١/ ١٦٨ .

(٢) أخرجه ابن هشام فى السيرة ٢/ ٧٧، وأيضا ذكره ابن كثير فى البداية ٣/ ١٤٦ وعزاه لابن إسحاق .

[بيعة العقبة الأولى والثانية]

ثم إن رسول الله ﷺ لقى عند العقبة فى الموسم ستة نفر من الأنصار كلهم من الخزرج، وهم :أبو إمامة أسعد بن زرارة، وعوف بن الحارث، ورافع بن مالك، وقطبة بن عامر، وعقبة بن عامر، وجابر بن عبد الله بن رئاب، فدعاهم رسول الله ﷺ إلى الإسلام فأسلموا [1] .

ثم رجعوا إلى المدينة، فدعوهم إلى الإسلام، ففشا الإسلام فيها حتى لم يبق دار إلا وقد دخلها الإسلام، فلما كان العام المقبل، جاء منهم اثنا عشر رجلا، الستة الأول خلا جابر بن عبد الله، ومعهم معاذ بن الحارث بن رفاعة أخو عوف المتقدم، وذكوان بن عبد القيس، وقد أقام ذكوان بمكة حتى هاجر إلى المدينة، فيقال: إنه مهاجرى أنصارى، وعبادة بن الصامت، ويزيد بن ثعلبة، وأبو الهيثم بن التيهان، وعويم بن مالك هم اثنا عشر.

وقال أبو الزبير : عن جابر إن النبى ﷺ لبث بمكة عشر سنين يتبع الناس فى منازلهم فى المواسم، ومجنة، وعكاظ، يقول:«**من يؤويني؟ من ينصرنى؟ حتى أبلغ رسالات ربى، وله الجنة**»، فلا يجد أحدا ينصره ولا يؤويه، حتى إن الرجل ليرحل من مضر أو اليمن إلى ذى رحمه فيأتيه قومه فيقولون له :احذر غلام قريش لا يفتنك، ويمشى بين رجالهم يدعوهم إلى الله عز وجل وهم يشيرون إليه بالأصابع، حتى بعثنا الله من يثرب فيأتيه الرجل منا فيؤمن به ويقرئه القرآن، فينقلب إلى أهله، فيسلمون بإسلامه، حتى لم يبق دار من دور الأنصار إلا وفيها رهط من المسلمين يظهرون الإسلام، وبعثنا الله إليه، فائتمرنا واجتمعنا وقلنا : حتى متى رسول الله ﷺ يطرد فى جبال مكة ويخاف، فرحلنا حتى قدمنا عليه فى الموسم، فواعدنا بيعة العقبة، فقال له عمه العباس : يا ابن أخى ما أدرى ما هؤلاء القوم الذى جاؤوك، إنى ذو معرفة بأهل يثرب فاجتمعنا عنده من رجل ورجلين فلما نظر العباس فى وجوهنا قال: هؤلاء قوم لا نعرفهم، هؤلاء أحداث، فقلنا: يا رسول الله علام نبايعك؟ قال: «**تبايعونى على السمع والطاعة، فى النشاط والكسل وعلى النفقة فى العسر واليسر، وعلى الأمر بالمعروف، والنهى عن المنكر، وعلى أن تقولوا فى الله لا تأخذكم لومة لائم، وعلى أن تنصرونى إذا قدمت عليكم، وتمنعونى مما تمنعون منه أنفسكم وأزواجكم وأبناءكم ولكم الجنة**» فقمنا نبايعه، فأخذ بيده أسعد بن زرارة ،

(١) ذكره ابن كثير فى البداية والنهاية ٣/ ١٤٧ وعزاه لابن إسحاق .

وهو أصغر السبعين. فقال: رويدا يا أهل يثرب، إنا لم نضرب إليه أكباد المطى إلا ونحن نعلم أنه رسول الله، وإن إخراجه اليوم مفارقة العرب كافة، وقتل خياركم، وأن تعضكم السيوف، فإما أنتم تصبرون على ذلك، فخذوه، وأجركم على الله، وإما أنتم تخافون من أنفسكم خيفة فذروه، فهو أعذر لكم عند الله ، فقالوا: يا أسعد أمط عنا يدك، فوالله لا نذر هذه البيعة، ولا نستقيلها، فقمنا إليه رجلا رجلا، فأخذ علينا وشرط يعطينا بذلك الجنة(١) .

ثم انصرفوا إلى المدينة، وبعث معهم رسول الله ﷺ عمرو بن أم مكتوم ومصعب ابن عمير يعلمان من أسلم منهم القرآن، ويدعوان إلى الله عز وجل، فنزلا على أبى أمامة ابن زرارة، وكان مصعب بن عمير يؤمهم، وجمع بهم لما بلغو أربعين(٢) فأسلم على يديهما بشر كثير، منهم أسيد بن الحضير، وسعد بن معاذ وأسلم بإسلامهما يومئذ، جميع بنى عبد الأشهل الرجال والنساء، إلا أصيرم عمرو بن ثابت بن وقش، فإنه تأخر إسلامه إلى يوم أحد، وأسلم حينئذ، وقاتل فقتل قبل أن يسجد لله سجدة، فأخبر عنه النبى ﷺ قال: «**عمل قليلاً، وأجر كثيراً**» (٣) .

وكثر الإسلام بالمدينة، وظهر، ثم رجع مصعب إلى مكة، ووافى الموسم ذلك العام خلق كثير من الأنصار من المسلمين والمشركين، وزعيم القوم البراء بن معرور، فلما كانت ليلة العقبة الثلث الأول من الليل تسلل إلى رسول الله ﷺ ثلاثة وسبعون رجلا وامرأتان فبايعوا رسول الله ﷺ خفية من قومهم، ومن كفار مكة، على أن يمنعوه مما يمنعون منه نساءهم وأبناءهم وأزرهم، فكان أول من بايعه ليلة إذ البراء بن معرور. وكانت له اليد البيضاء، إذ أكد العقد، وبادر إليه، وحضر العباس عم رسول الله ﷺ مؤكداً لبيعته كما تقدم، وكان إذ ذاك على دين قومه، واختار رسول الله ﷺ منهم تلك الليلة اثنى عشر نقيباً، وهم : أسعد بن زرارة وسعد بن الربيع، وعبد الله بن رواحة، ورافع بن مالك، والبراء بن معرور، وعبد الله بن عمرو بن حرام والد جابر، وكان إسلامه تلك الليلة وسعد بن عبادة والمنذر بن عمرو وعبادة بن الصامت فهؤلاء تسعة من الخزرج، وثلاثة من الأوس: أسيد بن الحضير، وسعد بن خيثمة،

(١) حديث صحيح أخرجه الحاكم فى المستدرك ٢/ ٦٢٤ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد جامع لبيعة العقبة ولم يخرجاه ووافقه الذهبى على ذلك .

(٢) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية ٢/ ٨٢ بنحوه .

(٣) أخرجه البخارى كتاب الجهاد باب عمل صالح قبل القتال ٤/ ٢٤ من حديث البراء.

ورفاعة بن عبد المنذر. وقيل : بل أبو الهيثم بن التيهان مكانه.

وأما المرأتان: فأم عمارة نسيبة بنت كعب بن عمرو وهى التى قتل مسيلمة ابنها حبيب بن زيد، وأسماء بنت عمرو بن عدي.

فلما تمت هذه البيعة استأذنوا رسول الله ﷺ أن يميلوا على أهل العقبة بأسيافهم، فلم يأذن لهم فى ذلك[1] ، وصرخ الشيطان على العقبة بأنفذ صوت سمع: يا أهل الجباجب هل كلم فى مذمم والصباة معه قد اجتمعوا على حربكم؟ فقال رسول الله ﷺ : **«هذا أزب العقبة، هذا ابن أزيب، أما والله يا عدو الله لأتفرغن لك»** [2] .

ثم أمرهم أن ينفضوا إلى رحالهم، فلما أصبح القوم، غدت عليهم جلة قريش وأشرافهم حتى دخلوا شعب الأنصار، فقالوا: يا معشر الخزرج، إنه بلغنا أنكم لقيتم صاحبنا البارحة، وواعدتموه، أن تبايعوه على حربنا، وايم الله ما حى من العرب أبغض إلينا من أن ينشب بيننا وبينه الحرب منكم، فانبعث من كان هناك من الخزرج من المشركين، يحلفون لهم بالله : ما كان هذا وما علمنا، وجعل عبد الله بن أبى بن سلول يقول: هذا باطل، وما كان هذا، وما كان قومى ليفتاتوا على مثل هذا، لو كنت بيثرب ما صنع قومى هذا حتى يؤامرونى، فرجعت قريش من عندهم، ورحل البراء ابن معرور، فتقدم إلى بطن يأجج، وتلاحق أصحابه من المسلمين، وتطلبتهم قريش، فأدركوا سعد بن عبادة، فربطوا يديه إلى عنقه بنسع رحله، وجعلوا يضربونه، ويجرونه ويجذبونه بجمته حتى أدخلوه مكة، فجاء مطعم بن عدى والحارث بن حرب بن أمية، فخلصاه من أيديهم، وتشاورت الأنصار حين فقدوه أن يكروا إليه، فإذا سعد قد طلع عليهم، فوصل القوم جميعًا إلى المدينة [3] .

[الإذن بالهجرة]

فأذن رسول الله ﷺ للمسلمين بالهجرة إلى المدينة، فبادر الناس إلى ذلك فكان أول من خرج إلى المدينة أبو سلمة بن عبد الأسد، وامرأته أم سلمة، ولكنها احتبست دونه ومنعت من اللحاق به سنة، وحيل بينها وبين ولدها سلمة، ثم خرجت بعد

---

(١) هذا دليل واضح أتم الوضوح على أن الإسلام لا يؤمن بالعنف ولا بالانقلابات ، لأن ذلك سيؤدى حتماً إلى ضرر أشد وسوف يعم الهرج ، لأن ما اقترحه المسلمون آنذاك هو أن يأذن لهم الرسول ﷺ بأن يقوموا بانقلاب غير أنه ﷺ لم يأذن لهم .

(٢) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية ٢/ ٩٤ وعزاه لابن إسحاق .

(٣) ذكره ابن سعد فى الطبقات الكبرى ١/ ١٧٣ .

السنة بولدها إلى المدينة، وشيعها عثمان بن أبى طلحة [١].

ثم خرج الناس أرسالاً يتبع بعضهم بعضا ولم يبق بمكة من المسلمين إلا رسول الله ﷺ وأبو بكر وعلي، أقاما بأمره لهما، وإلا من احتبسه المشركون كرها، وقد أعد رسول الله ﷺ جهازه ينتظر متى يؤمر بالخروج، وأعد أبو بكر جهازه.

[قصة خروجه ﷺ من مكة]

فلما رأى المشركون أصحاب رسول الله ﷺ قد تجهزوا وخرجوا، وحملوا، وساقوا الذرارى والأطفال والأموال إلى الأوس والخزرج، وعرفواأن الدار دار منعة، وأن القوم أهل حلقة وشوكة وبأس فخافوا خروج رسول الله ﷺ إليهم ولحوقه بهم، فيشتد عليهم أمره، فاجتمعوا فى دار الندوة، ولم يتخلف أحد من أهل الرأى والحجا منهم ليتشاوروا فى أمره، وحضرهم وليهم وشيخهم إبليس فى صورة شيخ كبير من أهل نجد مشتمل الصماء فى كسائه فتذاكروا أمر رسول الله ﷺ فأشار كل أحد منهم برأى، والشيخ يرده ولا يرضاه، إلى أن قال أبو جهل: قد فرق لى فيه رأى ما أراكم قد وقعتم عليه، قالوا: ما هو ؟ قال: أرى أن نأخذ من كل قبيلة من قريش غلاماً نهداً جلداً، ثم نعطيه سيفاً صارماً، فيضربونه ضربة رجل واحد، فيتفرق دمه فى القبائل، فلا تدرى بنو عبد مناف بعد ذلك كيف تصنع، ولا يمكنها معاداة القبائل كلها، ونسوق إليهم ديته، فقال الشيخ: لله در الفتى، هذا والله الرأى، قال: فتفرقوا على ذلك، واجتمعوا عليه، فجاءه جبريل بالوحى من عند ربه تبارك وتعالى، فأخبره بذلك. وأمره أن لا ينام فى مضجعه تلك الليلة [٢].

وجاء رسول الله ﷺ إلى أبى بكر نصف النهار فى ساعة لم يكن يأتيه فيها متقنعاً، فقال له: «**أخرج من عندك**»فقال: إنما هم أهلك يا رسول الله، فقال: «**إن الله قد أذن لى فى الخروج**»فقال أبوبكر: الصحبة يارسول الله؟ فقال رسول الله ﷺ: «**نعم**» فقال أبوبكر: فخذ بأبى وأمى إحدى راحلتى هاتين، فقال رسول الله ﷺ: «**بالثمن**»[٣].

وأمر علياً أن يبيت فى مضجعه تلك الليلة، واجتمع أولئك النفر من قريش يتطلعون من صير الباب ويرصدونه، ويريدون بياته، ويأتمرون أيهم يكون أشقاها،

---

(١) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية ٢/ ١١٠ وعزاه لابن إسحاق.

(٢) ذكره ابن كثير فى البداية والنهاية ٣/ ١٧٣، ١٧٤.

(٣) جزء من حديث أخرجه البخارى كتاب مناقب الأنصار باب هجرة النبى ﷺ إلى المدينة ٥/ ٧٥ من حديث عائشة.

فخرج رسول الله ﷺ عليهم فأخذ حفنة من البطحاء، فجعل يذره على رؤوسهم، وهم لا يرونه، وهو يتلو: ﴿**وجعلنا من بين أيديهم سدًا ومن خلفهم سدًا فأغشيناهم فهم لا يبصرون**﴾[1] ومضى رسول الله ﷺ إلى بيت أبى بكر، فخرجا من خوخة فى دار أبى بكر ليلا، وجاء رجل ورأى القوم ببابه فقال: ما تنتظرون؟ قالوا: محمداً، قال: خبتم وخسرتم، قد والله مر بكم وذر على رؤوسكم التراب، قالوا: والله ما أبصرناه، وقاموا ينفضون التراب عن رؤوسهم، وهم: أبو جهل والحكم بن العاص، وعقبه بن أبى معيط، والنضر بن الحارث، وأمية بن خلف، وزمعة بن الأسود، وطعيمة بن عدى، وأبو لهب، وأبى بن خلف، ونبيه ومنبه ابنا الحجاج، فلما أصبحوا، قام على عن الفراش، فسألوه عن رسول الله ﷺ فقال : لا علم لى به[2].

ثم مضى رسول الله ﷺ وأبو بكر إلى غار ثور، فدخلاه، وضرب العنكبوت على بابه[3] .

وكانا قد استأجرا عبد الله بن أريقط الليثى وكان هاديا ماهراً بالطريق، وكان على دين قومه من قريش، وأمناه على ذلك، وسلما إليه راحلتيهما، وواعداه غار ثور بعد ثلاث[4] ، وجدت قريش فى طلبها، وأخذوا معهم القافة، حتى انتهوا إلى باب الغار، فوقفوا عليه، ففى «الصحيحين» أن أبا بكر قال: يا رسول الله لو أن أحدهم نظر إلى ما تحت قدميه لأبصرنا قال :« **يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما لا تحزن فإن الله معنا**»[5] وكان النبى ﷺ وأبو بكر يسمعان كلامهم فوق رؤوسهما، ولكن الله سبحانه عمى عليهم أمرهما، وكان عامر بن فهيرة يرعى عليهما غنماً لأبى بكر، ويتسمع ما يقال بمكة، ثم يأتيهما بالخبر، فإذا كان السحر سرح مع الناس .

قالت عائشة: وجهزناهما أحث الجهاد، ووضعنا لهما سفرة فى جراب، فقطعت أسماء بنت أبى بكر قطعة من نطاقها، فأوكت به الجراب، وقطعت بالأخرى فصيرتها عصاماً لفم القربة، فلذلك لقبت ذات النطاقين [6] .

---

(١) سورة يس: ٩.   (٢) أخرجه ابن سعد فى الطبقات ١/ ١٧٦ ، ١٧٧ .

(٣) أخرجه البخارى كتاب الفضائل باب هجرة النبى ﷺ وأصحابه إلى المدينة ٥/ ٧٥ من حديث عائشة .

(٤) أخرجه البخارى كتاب الفضائل باب هجرة النبى ﷺ وأصحابه إلى المدينة ٥/ ٧٦ من حديث عائشة .

(٥) أخرجه مسلم كتاب فضائل الصحابة رضى الله تعالى عنهم باب من فضائل أبى بكر الصديق رضى الله عنه ٤/ ٨٥٤ ح رقم ٢٣٨١ من حديث أنس بن مالك.

(٦) أخرجه البخارى كتاب الفضائل باب هجرة النبى ﷺ وأصحابه إلى المدينة ٥/ ٧٥ من حديث عائشة .

وذكر الحاكم فى «مستدركه» عن عمر قال: خرج رسول الله ﷺ إلى الغار ومعه أبو بكر، فجعل يمشى ساعة بين يديه، وساعة خلفه، حتى فطن له رسول الله ﷺ، فسأله، فقال له: يا رسول الله أذكر الطلب، فأمشى خلفك، ثم أذكر الرصد، فأمشى بين يديك، فقال: «يا أبا بكر لو كان شيء أحببت أن يكون بك دوني؟» قال: نعم والذى بعثك بالحق فلما انتهى إلى الغار قال أبو بكر: مكانك يا رسول الله حتى أستبرئ لك الغار، فدخل، فاستبرأه، حتى إذاكان فى أعلاه ذكر أنه لم يستبرئ الجحرة، فقال: مكانك يا رسول الله حتى أستبرىء الجحرة ثم قال: انزل يا رسول الله، فنزل [1]، فمكثا فى الغار ثلاث ليال حتى خمدت عنهما نار الطلب، فجاءهما عبد الله بن أريقط بالراحلتين، فارتحلا، وأردف أبو بكر عامر بن فهيرة، وسار الدليل أمامهما، وعين الله تكلؤهما، وتأييده يصحبهما، وإسعاده يرحلهما وينزلهما.

ولما يئس المشركون من الظفر بهما، جعلوا لمن جاء بهما دية كل واحد منهما فجد الناس فى الطلب والله غالب على أمره، فلما مروا بحى بنى مدلج مصعدين من قديد، بصر بهم رجل من الحى، فوقف على الحى فقال: لقد رأيت آنفاً بالساحل أسودة ما أرها إلا محمداً وأصحابه، ففطن بالأمر سراقة بن مالك، فأراد أن يكون الظفر له خاصة، وقد سبق له من الظفر ما لم يكن فى حسابه، فقال: بل هم فلان وفلان، خرجا فى طلب حاجة لهما، ثم مكث قليلاً ثم قام فدخل خباءه وقال لخادمه: اخرج بالفرس من وراء الخباء، وموعدك وراء الأكمة، ثم أخذ رمحه، وخفض عاليه يخط به الأرض حتى ركب فرسه، فلما قرب منهم وسمع قراءة رسول الله ﷺ وأبو بكر يكثر الالتفات ورسول الله ﷺ لا يلتفت، فقال أبو بكر: يا رسول الله هذا سراقة ابن مالك قد رهقنا، فدعا عليه رسول الله فساخت يدا فرسه فى الأرض، فقال: قد علمت أن الذى أصابنى بدعائكما فادعوا الله لى، ولكما على أن أرد الناس عنكما، فدعا له رسول الله ﷺ فأطلق وسأل رسول الله ﷺ أن يكتب له كتاباً، فكتب له أبو بكر بأمره فى أديم [2] وكان الكتاب معه إلى يوم فتح مكه فجاءه بالكتاب، فوفاه له رسول الله ﷺ وقال: يوم وفاء وبر، وعرض عليهما الزاد، والحملان، فقالا: لا حاجة لنا به، ولكن عم عنا الطلب، فقال: قد كفيتم، ورجع فوجد الناس فى الطلب،

---

(١) رواه الحاكم ٣/ ٦ وقال الحاكم إسناده صحيح على شرط الشيخين لولا إرسال فيه ولم يخرجاه وتعقبه الذهبى بقوله: صحيح مرسل.

(٢) أخرجه البخارى بنحوه كتاب الفضائل باب هجرة النبى ﷺ إلى المدينة ٥/ ٧٧ من حديث عائشة. والأديم: هو الجلد. لسان العرب ١٢/ ٩.

فجعل يقول: قد استبرأت لكم الخبر، وقد كفيتم ما هاهنا، وكان أول النهار جاهداً عليهما، وآخره حارساً لهما.

[نزول رسول الله ﷺ على أم معبد]

ثم مر رسول الله ﷺ فى مسيره ذلك حتى مر بخيمتى أم معبد الخزاعية، وكانت امرأة برزة جلدة تحتبى بفناء الخيمة، ثم تطعم وتسقى من مر بها، فسألاها: هل عندها شيء؟ فقالت: والله لو كانت عندنا شيء ما أعوزكم القرى والشاء عازب، وكانت سنة شهباء، فنظر رسول الله إلى شاة فى كسر الخيمة، فقال: «**ما هذه الشاة يا أم معبد؟**» قالت: شاة خلفها الجهد عن الغنم، فقال: «**هل بها من لبن؟**» قالت: هى أجهد من ذلك، فقال: «**أتأذنين لى أن أحلبها؟**» قالت: نعم، بأبى وأمى، إن رأيت بها حلبا فاحلبها، فمسح رسول الله ﷺ بيده ضرعها، وسمى الله ودعا، فتفاجت عليه، ودرت، فدعا بإناء لها يربض الرهط، فحلب فيه حتى علته الرغوة، فسقاها فشربت حتى رويت، وسقى أصحابه حتى رووا، ثم شرب، وحلب فيه ثانياً، حتى ملأ الإناء، ثم غادره عندها، فارتحلوا، فقلما لبثت أن جاء زوجها أبو معبد يسوق أعنزاً عجافاً يتساوكن هزالا لا نقى بهن، فلما رأى اللبن عجب فقال: من أين لك هذا، والشاة عازب؟ ولا حلوبة فى البيت؟ فقالت: لا والله إلا أنه مر بنا رجل مبارك كان من حديثه كيت وكيت، ومن حاله كذا وكذا. قال: والله إنى لأراه صاحب قريش الذى تطلبه، صفيه لى يا أم معبد، قالت: ظاهر الوضاءة، أبلج الوجه، حسن الخلق، لم تعبه ثجلة، ولم تزر به صعلة، وسيم قسيم، فى عينيه دعج، وفى أشفاره وطف، وفى صوته صحل، وفى عنقه سطع، أحور، أكحل، أزج، أقرن، شديد سواد الشعر، إذا صمت علاة الوقار، وإن تكلم علاه البهاء، أجمل الناس وأبهاهم من بعيد، وأحسنهم وأحلاهم من قريب، حلو المنطق، فصل، ولا نزر، ولا هذر، كأن منطقه خرزات نظم يتحدرن، ربعة، لا تقحمة عين من قصر، ولا تشنؤه من طول غصن بين غصنين، فهو أنضر الثلاثة منظراً، أحسنهم قدراً، له رفقاء يحفون به، إذا قال: استمعوا لقوله، وإذا أمر تبادروا إلى أمره، محفود محشود، لا عابس ولا مفند.

فقال أبو معبد: والله هذا صاحب قريش الذى ذكروا من أمره ما ذكروا، لقد هممت أن أصحبه، ولأفعلن إن وجدت إلى ذلك سبيلا، وأصبح صوت بمكة عالياً يسمعونه ولا يرون القائل:

جزى الله رب العرش خير جزائه رفيقين حلا خيمتى أم معبـــــد
هـما نـــزلا بالـبر وارتحلابـــه وأفلح من أمسى رفيق محمـــد
فيـا لقصـى ما زوى الله عنـكم به من فعال لا يجازى وسودد
ليهن بنى كعب مكـــان فتـاتهم ومقعدها للمؤمنين بمرصـــــد
سلو أختكم عن شـاتها وإنائها فإنكم إن تسألو الشاء تشهـد [1].

قالت أسماء بنت أبى بكر: ما درينا أين توجه رسول الله ﷺ إذ أقبل رجل من الجن من أسفل مكة، فأنشد هذه الأبيات، والناس يتبعونه ويسمعون صوته، ولا يرونه حتى خرج من أعلاها، قالت: فلما سمعنا قوله، عرفنا حيث توجه رسول الله ﷺ وأن وجهه إلى المدينة.

[وصول رسول الله ﷺ وصاحبه إلى المدينة]

وبلغ الأنصار مخرج رسول الله ﷺ من مكة، وقصده المدينه، وكانوا يخرجون كل يوم إلى الحرة ينتظرونه أول النهار فإذا اشتد حر الشمس، رجعوا على عادتهم إلى منازلهم، فلما كان يوم الإثنين ثانى عشر ربيع الأول على رأس ثلاث عشرة سنة من النبوة، خرجوا على عادتهم، فلما حمى حر الشمس رجعوا وصعد رجل من اليهود على أطم من آطام المدينة لبعض شأنه، فرأى رسول الله وأصحابة مبيضين يزول بهم السراب، فصرخ بأعلى صوته: يا بنى قيلة[2] هذا صاحبكم قد جاء، هذا جدكم الذى تنتظرونه فبادر الأنصار إلى السلاح ليتلقوا رسول الله ﷺ وسمعت الرجة والتكبير فى بنى عمرو بن عوف، وكبر المسلمون فرحاً بقدومه، وخرجوا للقائه، فتلقوه وحيوه بتحية النبوة، فأحدقوا به مطيفين حوله، والسكينة تغشاه، والوحى ينزل عليه﴿**فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير**﴾[3]، فسارحتى نزل بقُباء فى بنى عمرو بن عوف فنزل على كلثوم بن الهدم، وقيل: بل على سعد بن خيثمة والأول أثبت، فأقام فى بنى عمرو بن عوف أربع عشرة ليلة وأسس مسجد قباء، وهو أول مسجد، أسس بعد النبوة [4].

فلما كان يوم الجمعة ركب بأمر الله به، فأدركته الجمعة فى بنى سالم بن عوف، فجمع بهم فى المسجد الذى فى بطن الوادي.

(١) رواه الحاكم٣/ ٩، ١٠، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.
(٢) قيلة: هى اسم أمهم. (٣) سورة التحريم: ٤.
(٤) أخرجه البخارى كتاب الفضائل باب هجرة النبى ﷺ وأصحابه إلى المدينة ٥/ ٧٧ من حديث عائشة.

ثم ركب، فأخذوا بخطام راحلته، هلم إلى العدد والعدة والسلاح والمنعة، فقال: «**خلو سبيلها فإنها مأمورة**» فلم تزل ناقته سائرة به لا تمر بدار من دور الأنصار إلا رغبوا إليه فى النزول عليهم، ويقول: «**دعوها فإنها مأمورة**» فسارت حتى وصلت إلى موضع مسجده اليوم، وبركت، ولم ينزل عنها حتى نهضت وسارت قليلا ثم التفتت فرجعت فبركت فى موضعها الأول فنزل عنها، وذلك فى بنى النجار أخواله ﷺ.

وكان من توفيق الله لها، فإنه أحب أن ينزل على أخواله يكرمهم بذلك، فجعل الناس يكلمون رسول الله ﷺ فى النزول عليهم، وبادر أبو أيوب الأنصارى إلى رحله، فأدخله بيته فجعل رسول الله ﷺ يقول: «**المرء مع رحله**» وجاء أسعد بن زرارة فأخذ بزمام راحلته وكانت عنده [1]وأصبح كما قال أبو قيس صرمة الأنصارى، وكان ابن عباس يختلف إليه يتحفظ منه هذه الأبيات:

ثوى فى قريش بضع عشرة حجة	يذكـــــــر لو يلقى حبيبا مواتيا
ويعرض فى أهل المـــــواسم نفسه	فلم يـــــر من يؤوى ولم يرداعياً
فلما أتانا واستقـــــرت به النوى	وأصبـــــح مسروراً بطيبة راضياً
وأصبح لا يخشى ظلامـــــه ظالم	بعيد ولا يخشى من الناس باغياً
بذلنا له الأموال من حــــــل مالنا	وأنفسنا عنـــــــد الوغى والتآسيا
نعادى الذى عادى من الناس كلهم	جميعـــاً وإن كان الحبيب المصافيا
ونعلــــــــم أن الله لا رب غيره	وأن كـتاب الله أصبـــــــح هادياً

قال ابن عباس: كان رسول الله ﷺ بمكة، فأمر بالهجرة وأنزل عليه: ﴿**وقل رب أدخلنى مدخل صدق وأخرجنى مخرج صدق واجعل لى من لدنك سلطاناً نصيراً**﴾[2].

قال قتادة: أخرجه من مكة إلى المدينة مخرج صدق ونبى الله يعلم أنه لا طاقة له بهذا الأمر إلا بسلطان فسأل الله سلطاناً نصيرا، وأراه الله عز وجل دار الهجرة، وهو بمكة فقال: «**أريت دار هجرتكم بسبخة ذات نخل بين لابتين**» [3].

وذكر الحاكم فى «مستدركه» عن على بن أبى طالب أن النبى ﷺ قال لجبريل: «**من يهاجر معى؟**» قال: أبو بكر الصديق [4].

---

(١) ذكره ابن سعد فى الطبقات الكبرى ١/ ١٨٣ .   (٢) سورة الإسراء : ٨٠ .

(٣) أخرجه البخارى كتاب الكفالة باب جوار أبى بكر فى عهد النبى ٣/ ١٢٨ من حديث السيدة عائشة ﵂ .

(٤) حديث صحيح أخرجه الحاكم فى مستدركه٣/٥ وقال :هذا حديث صحيح الإسناد والمتن ولم يخرجاه وقال الذهبى معلقاً صحيح غريب .

قال البراء: أول من قدم علينا من أصحاب رسول الله ﷺ مصعب بن عمير وابن أم مكتوم، فجعلا يقرئان الناس القرآن، ثم جاء عمار وبلال وسعد، ثم جاء عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى عشرين راكباً، ثم جاء رسول الله ﷺ فما رأيت الناس فرحوا بشىء كفرحهم به حتى رأيت النساء والصبيان، والإماء يقولون: هذا رسول الله قد جاء[1].

وقال أنس: شهدته يوم دخل المدينة فما رأيت يوماً قط، كان أحسن ولا أضوأ من يوم دخل المدينة علينا، وشهدته يوم مات، فما رأيت يوماً قط، كان أقبح ولا أظلم من يوم مات [2].

فأقام فى منزل أبى أيوب حتى بنى حجرته ومسجده، وبعث رسول الله ﷺ وهو فى منزل أبى أيوب زيد بن حارثة وأبا رافع وأعطاهما بعيرين وخمسمائة درهم إلى مكة فقدما عليه بفاطمة وأم كلثوم ابنتيه، وسودة بنت زمعة زوجته، وأسامة بن زيد، وأمه أم أيمن، وأما زينب بنت رسول الله ﷺ فلم يمكنها زوجها أبو العاص بن الربيع من الخروج، وخرج عبد الله بن أبى بكر معهم بعيال أبى بكر، ومنهم عائشة فنزلوا فى بيت حارثه بن النعمان [3].

فصل: فى بناء المسجد

قال الزهرى: بركت ناقة النبى ﷺ موضع مسجده وهو يومئذ يصلى فيه رجال من المسلمين، وكان مربداً [4] لسهل وسهيل غلامين يتيمين من الأنصار كانا فى حجر أسعد بن زرارة، فساوم رسول الله ﷺ الغلامين بالمربد ليتخذه مسجداً، فقالا: بل نهبه لك يا رسول الله، فأبى رسول الله ﷺ، فابتاعه منهما بعشرة دنانير، وكان جداراً ليس له سقف، وقبلته إلى بيت المقدس، وكان يصلى فيه ويجمع أسعد بن زرارة قبل مقدم رسول الله ﷺ وكان فيه شجرة غرقد وخرب ونخل وقبور للمشركين، فأمر رسول الله ﷺ بالقبور فنبشت، وبالخرب فسويت وبالنخل والشجر فقطعت وصفت فى قبلة المسجد، وجعل طوله مما يلى القبلة إلى مؤخره مائة ذراع،

---

(١) أخرجه البخارى كتاب فضائل الصحابة باب مقدم النبى ﷺ وأصحابه ٥/ ٨٤ .
(٢) حديث إسناده صحيح أخرجه أحمد ٣/ ١٢٢ .
(٣) أخرجه ابن سعد فى الطبقات الكبرى ١/ ١٨٣ .
(٤) كل شىء حبست به الإبل والغنم ولهذا قيل مربد النعم الذى بالمدينة وأيضاً يقال لموضع التمر مربداً لسان العرب ٣/ ١٧١ .

والجانبين مثل ذلك أو دونه، وجعل أساسه قريباً من ثلاثة أذرع، ثم بنوه باللبن، وجعل رسول الله ﷺ يبنى معهم، وينقل اللبن والحجارة بنفسه ويقول:

اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة فاغفر للأنصار والمهاجرة

وكان يقول:

هذا الحمال لا حمال خيبر هذا أبر ربنا وأطهر (١)

وجعلوا يرتجزون، وهم ينقلون اللبن، ويقول بعضهم فى رجزه:

لئن قعدنا والرسول يعمل لذاك منا العمل المضلل

وجعل قبلته إلى بيت المقدس، وجعل له ثلاثة أبواب: باباً فى مؤخره، وباباً يقال: له : باب الرحمة، والباب الذى يدخل منه رسول الله ﷺ، وجعل عمده الجذوع، وسقفه بالجريد، وقيل له : ألا تسقفه، فقال : «**لا، عريش كعريش موسى**» وبنى إلى جنبه بيوت أزواجه باللبن، وسقفها بالجريد والجذوع، فلما فرغ من البناء بنى لعائشة فى البيت الذى بناه لها شرقى المسجد قبليه، وهو مكان حجرته اليوم، وجعل لسودة بنت زمعة بيتاً آخر (٢) .

[مؤاخاته ﷺ بين المهاجرين والأنصار]

ثم آخى رسول الله ﷺ بين المهاجرين والأنصار فى دار أنس بن مالك، وكانوا تسعين رجلا، نصفهم من المهاجرين، ونصفهم من الأنصار آخى بينهم على المواساة يتوارثون بعد الموت دون ذوى الأرحام إلى حين وقعه بدر، فلما أنزل الله عز وجل: ﴿**وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله**﴾(٣) رد التوارث إلى الرحم دون عقد الأخوة (٤) .

وقد قيل : إنه آخى بين المهاجرين بعضهم مع بعض مؤاخاة ثانية، واتخذ فيها عليا أخا لنفسه(٥) والثبت الأول، والمهاجرون كانوا مستغنين بأخوة الإسلام، وأخوة الدار، وقرابة النسب عن عقد مؤاخاة بخلاف المهاجرين مع الأنصار، ولو آخى بين المهاجرين، كان أحق الناس بأخوته أحب الخلق إليه ورفيقه فى الهجرة، وأنيسه فى

---

(١) أخرجه البخارى معلقاً كتاب مناقب الأنصار باب هجرة النبى ﷺ إلى المدينة ٥/ ٧٨ من حديث عائشة .
(٢) ذكره ابن سعد فى الطبقات الكبرى ١/ ١٨٥ . (٣) سورة الأحزاب: ٦.
(٤) ذكره البخارى بنحوه كتاب الكفالة باب قول الله تعالى ﴿**والذين عقدت أيمانكم**﴾ ٣/ ١٢٤ من حديث ابن عباس.
(٥) حديث ضعيف ذكره الهيثمى فى المجمع ٩/ ١١٢ وقال رواه الطبرانى من طريق بشر بن عون وهو ضعيف .

الغار، وأفضل الصحابة وأكرمهم عليه أبو بكر الصديق وقد قال : «**لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لأتخذت أبا بكر خليلاً، ولكن أخوة الإسلام أفضل**» وفى لفظ «**ولكن أخى وصاحبى**»[1] وهذه الأخوة فى الإسلام وإن كانت عامة كما قال: «**وددت أن قد رأينا إخواننا**» قالوا: ألسنا إخوانك؟ قال: «**أنتم أصحابى، وإخوانى قوم يأتون من بعدى يؤمنون بى ولم يرونى**»[2] فللصديق من هذه الأخوة أعلى مراتبها، كما له من الصحبة أعلى مراتبها، فالصحابة لهم الأخوة، ومزية الصحبة، ولأتباعه بعدهم الأخوة دون الصحبة.

فصل

[موادعة الرسول ﷺ اليهود وإسلام عبد الله بن سلام رضي الله عنه]

ووادع رسول الله ﷺ من بالمدينة من اليهود، وكتب بينه وبينهم كتابا، وبادر حبرهم وعالمهم عبد الله بن سلام، فدخل فى الإسلام [3]، وأبى عامتهم إلا الكفر.

وكانوا ثلاث قبائل: بنو قينقاع، وبنو النضير، وبنو قريظة، وحاربه الثلاثة، فمنَّ على بنى قينقاع، وأجلى بنى النضير، وقتل بنى قريظة، وسبى ذريتهم، ونزلت (سورة الحشر) فى بنى النضير، و(سورة الأحزاب) فى بنى قريظة.

فصل

[فى تحويل القبلة إلى الكعبة الشريفة]

وكان يصلى إلى قبلة بيت المقدس، ويحب أن يصرف إلى الكعبة، وقال لجبريل: «وددت أن يصرف الله وجهى عن قبلة اليهود» فقال: إنما أنا عبد فادع ربك، واسأله» فجعل يقلب وجهه فى السماء يرجو ذلك حتى أنزل الله عليه: ﴿**قد نرى تقلب وجهك فى السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام**﴾[4]

---

(١) أخرجه البخارى كتاب فضائل الصحابة باب قول النبى صلى الله عليه وآله وسلم: لو كنت متخذاً خليلاً ٥/ ٥.

(٢) مسلم بنحوه كتاب الطهارة باب استحباب إطالة الغرة والتحجيل فى الوضوء ١/ ٢١٨ ح رقم ٢٤٩ من حديث أبى هريرة.

(٣) البخارى بنحوه كتاب مناقب الأنصار باب هجرة النبى ﷺ وأصحابه إلى المدينة ٥/ ٨٠ من حديث أنس بن مالك.

(٤) سورة البقرة: ١٤٤.

وذلك بعد ستة عشر شهراً من مقدمة المدينة قبل وقعة بدر بشهرين[1].

قال محمد بن سعد : أخبرنا هاشم بن القاسم، قال: أنبأنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظى قال: ما خالف نبى نبيا قط فى قبلة، ولا فى سنة إلا أن رسول الله ﷺ استقبل بيت المقدس حين قدم المدينة ستة عشر شهراً، ثم قرأ. ﴿ **شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذى أوحينا إليك** ﴾[2][3].

وكان لله فى جعل القبلة إلى بيت المقدس، ثم تحويلها إلى الكعبة حِكَمٌ عظيمة، ومحنة للمسلمين والمشركين واليهود والمنافقين.

فأما المسلمون، فقالوا: سمعنا وأطعنا وقالوا: ﴿**آمنا به كل من عند ربنا**﴾[4] وهم الذين هدى الله، ولم تكن كبيرة عليهم.

وأما المشركون، فقالوا: كما رجع إلى قبلتنا يوشك أن يرجع إلى ديننا، وما رجع إليها إلا أنه الحق.

وأما اليهود، فقالوا: خالف قبلة الأنبياء قبله، ولو كان نبياً، لكان يصلى إلى قبله الأنبياء.

وأما المنافقون، فقالوا: ما يدرى محمد أين يتوجه إن كانت الأولى حقا فقد تركها، وإن كانت الثانية هى الحق، فقد كان على باطل، وكثرت أقاويل السفهاء من الناس، وكانت كما قال الله تعالى ﴿**وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله**﴾[5] وكانت محنة من الله امتحن بها عباده ليرى من يتبع الرسول منهم ممن ينقلب على عقبيه

ولما كان أمر القبلة وشأنها عظيماً وطأ - سبحانه - قبلها أمر النسخ[6]، وقدرته عليه، وأنه يأتى بخير من المنسوخ أو مثله، ثم عقب ذلك بالتوبيخ لمن تعنت رسول الله ﷺ ولم ينقد له، ثم ذكر بعده اختلاف اليهود والنصارى، وشهادة بعضهم على بعض بأنهم ليسوا على شىء، وحذر عباده المؤمنين من موافقتهم، واتباع أهوائهم،

---

(1) حديث ضعيف أخرجه ابن سعد فى الطبقات الكبرى ١/ ١٨٦ .

(2) سورة الشورى: ١٣.

(3) أخرجه ابن سعد فى الطبقات١/ ١٨٧.

(4) سورة آل عمران: ٧

(5) سورة البقرة: ١٤٣.

(6) ما يلى من كلام ابن القيم رحمه الله هو شرح مجمل لطائفة من آيات القرآن الكريم من أول قوله تعالى ﴿ **يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة إن الله مع الصابرين**﴾ الآيات من رقم ١٠٦ : ١٥٣ من سورة البقرة .

ثم ذكر كفرهم وشركهم به، وقولهم : إن له ولداً، سبحانه وتعالى عما يقولون علوا، ثم أخبر أن له المشرق والمغرب، وأينما يولى عباده وجوههم، فثم وجهه، وهو الواسع العليم، فلعظمته وسعته وإحاطته أينما يوجه العبد، فثم وجه الله.

ثم أخبر أنه لا يسأل رسولَه عن أصحاب الجحيم الذين لا يتابعونه ولا يصدقونه ثم أعلمه أن أهل الكتاب من اليهود والنصارى لن يرضوا عنه حتى يتبع ملتهم، وأنه إن فعل، وقد أعاذه الله من ذلك، فما له من الله من ولى ولا نصير، ثم ذكر أهل الكتاب بنعمته عليهم، وخوفهم من بأسه يوم القيامة، ثم ذكر خليله بانى بيته الحرام، وأثنى عليه ومدحه وأخبر أنه جعله إماما للناس، يأتم به أهل الأرض، ثم ذكر بيته الحرام، وبناء خليله له، وفى ضمن هذا أن بانى البيت كما هو إمام للناس، فكذلك البيت الذى بناه إمام لهم، ثم أخبر أنه لا يرغب عن ملة هذا الإمام إلا أسفه الناس، ثم أمر عباده أن يأتموا برسوله الخاتم، ويؤمنوا بما أنزل إليه وإلى إبراهيم، وإلى سائر النبيين، ثم رد على من قال: إن إبراهيم وأهل بيته كانوا هوداً أو نصارى، وجعل هذا كله توطئة مقدمة بين يدى تحويل القبلة ومع هذا كله، فقد كبر ذلك على الناس إلا من هدى الله منهم، وأكد سبحانه هذا الأمر مرة بعد مرة، بعد ثالثة، وأمر به رسوله حيثما كان، ومن حيث خرج، وأخبر أن الذى يهدى من يشاء إلى الصراط المستقيم هو الذى هداهم إلى هذه القبلة، وأنها هى القبلة التى تليق بهم، وهم أهلها، لأنها أوسط القبل وأفضلها، وهم أوسط الأمم وخيارهم، فاختار أفضل القبل لأفضل الأمم، كما اختار لهم أفضل الرسل، وأفضل الكتب، وأخرجهم فى خير القرون، وخصهم بأفضل الشرائع، ومنحهم خير الأخلاق، وأسكنهم خير الأر ض، وجعل منازلهم فى الجنة خير المنازل، وموقفهم فى القيامة خير المواقف، فهم على تل عال، والناس تحتهم، فسبحان من يختص برحمته من يشاء، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء، والله ذو الفضل العظيم.

وأخبر سبحانه أنه فعل ذلك لئلا يكون للناس عليهم حجة، ولكن الظالمون الباغون يحتجون عليهم بتلك الحجج التى ذكرت، ولا يعارض الملحدون الرسل إلابها وبأمثالها من الحجج الداحضة، وكل من قدم على أقوال الرسول سواها، فحجته من جنس حجج هؤلاء.

وأخبر سبحانه أنه فعل ذلك ليتم نعمته عليهم، وليهديهم، ثم ذكرهم نعمه عليم

بإرسال رسوله إليهم، وإنزال كتابه عليهم،ليزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة، ويعلمهم مالم يكونوا يعلمون،ثم أمرهم بذكره وبشكره، إذ بهذين الأمرين يستوجبون إتمام نعمه، والمزيد من كرامته، ويستجلبون ذكره لهم، ومحبته لهم، ثم أمرهم بما لا يتم لهم ذلك إلا بالاستعانة به، وهو الصبروالصلاة، وأخبرهم أنه مع الصابرين.

فصل

[فى الأذان وإتمام الصلاة فى الحضر]

وأتم نعمته عليهم مع القبلة بأن شرع لهم الأذان[1] فى اليوم والليلة خمس مرات، وزادهم فى الظهر والعصر والعشاء ركعتين أخريين بعد أن كانت ثنائية [2]، فكل هذا كان بعد مقدمه المدينة.

فصل

[فى مشروعية القتال]

فلما استقر رسول الله ﷺ بالمدينة، وأيده الله بنصره، بعباده المؤمنين الأنصار، وألف بين قلوبهم بعد العداوة والإحن التى كانت بينهم فمنعته أنصار الله وكتيبة الإسلام من الأسود والأحمر، وبذلوا نفوسهم دونه وقدموا محبته على محبة الآباء والأبناء والأزواج، وكان أولى بهم من أنفسهم، رمتهم العرب واليهود عن قوس واحدة، وشمروا لهم عن ساق العداوة، والمحاربة، وصاحوا بهم من كل جانب، والله سبحانه يأمرهم بالصبر والعفو والصفح حتى قويت الشوكة، واشتد الجناح، فأذن لهم حينئذ فى القتال، ولم يفرضه عليهم، فقال تعالى : ﴿**أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير**﴾[3].

وقد قالت طائفة: إن هذا الإذن كان بمكة، والسورة مكية، وهذا غلط لوجوه:

أحدها: أن الله لم يأذن بمكة لهم فى القتال، ولا كان لهم شوكة يتمكنون بها من القتال بمكة.

الثانى: أن سياق الآية يدل على أن الإذن بعد الهجرة، وإخراجهم من ديارهم،

---

(١) وذلك فى البخارى كتاب الأذان باب بدء الأذان ١/ ١٥٧ .

(٢) وذلك فى مسلم كتاب الصلاة باب صلاة المسافرين وقصرها ١/ ٤٧٨ .

(٣) سورة الحج: ٣٩.

فإنه قال: ﴿الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله﴾[1] وهؤلاء هم المهاجرون.

الثالث: قوله تعالى: ﴿هذان خصمان اختصموا فى ربهم﴾[2] نزلت فى الذين تبارزوا يوم بدر من الفريقين[3].

الرابع: أنه قد خاطبهم فى آخرها بقوله: ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ والخطاب بذلك كله مدنى، فأما الخطاب (يا أيها الناس) فمشترك.

الخامس: أنه أمر فيها بالجهاد الذى يعم الجهاد باليد وغيره، ولا ريب أن الأمر بالجهاد المطلق إنما كان بعد الهجرة، فأما جهاد الحجة، فأمر به فى مكة بقوله: ﴿فلا تطع الكافرين وجاهدهم به﴾ أى: بالقرآن ﴿جهاداً كبيراً﴾[4] فهذه سورة مكية، والجهاد فيها هو التبليغ، وجهاد الحجة، وأما الجهاد المأمور به فى سورة الحج فيدخل فيه الجهاد بالسيف.

السادس: أن الحاكم روى فى «مستدركه» من حديث الأعمش عن مسلم البطين، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: لما خرج رسول الله ﷺ من مكة قال أبو بكر: أخرجوا نبيهم، إنا لله وإنا إليه راجعون ليهلكن، فأنزل الله عز وجل: ﴿أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا﴾[5] وهى أول آية نزلت فى القتال[6]، وإسناده على شرط «الصحيحين» وسياق السورة يدل على أن فيها المكى والمدنى، فإن قصة إلقاء الشيطان فى أمنية الرسول مكية، والله أعلم.

فصل

[فى فرض القتال]

ثم فرض عليهم القتال بعد ذلك لمن قاتلهم دون من لم يقاتلهم فقال: ﴿وقاتلوا فى سبيل الله الذى يقاتلونكم﴾[7].

ثم فرض عليهم قتال المشركين كافة، وكان محرماً، ثم مأذوناً به ثم مأموراً به لمن

---

(١) سورة الحج: ٤٠. (٢) سورة الحج: ١٩.

(٣) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب قتل أبى جهل ٥/ ٩٦.

(٤) سورة الفرقان: ٥٢. (٥) سورة الحج: ٣٩.

(٦) أخرجه الحاكم فى المستدرك ٢/ ٦٦ وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبى.

(٧) سورة البقرة: ١٩٠.

بدأهم بالقتال، ثم مأموراً به لجميع المشركين إما فرض عين على أحد القولين، أو فرض كفاية على المشهور.

والتحقيق أن جنس الجهاد فرض عين إما بالقلب، وإما باللسان، وإما بالمال، وإما باليد، فعلى كل مسلم أن يجاهد بنوع من هذه الأنواع.

أما الجهاد بالنفس، ففرض كفاية، وأما الجهاد بالمال، ففى وجوبه قولان، والصحيح وجوبه لأن الأمر بالجهاد به وبالنفس فى القرآن سواء، كما قال تعالى **﴿انفروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم فى سبيل الله ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون﴾**(١) وعلق النجاة من النار به، ومغفرة الذنب ودخول الجنة، فقال: **﴿يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم. تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجرى من تحتها الأنهار ومساكن طيبة فى جنات عدن ذلك الفوز العظيم﴾**(٢) وأخبر أنهم إن فعلوا ذلك، أعطاهم ما يحبون من النصر والفتح القريب فقال: **﴿وأخرى تحبونها﴾** أى: ولكم خصلة أخرى تحبونها فى الجهاد، وهى **﴿نصر من الله وفتح قريب﴾**(٣) وأخبر سبحانه أنه **﴿اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة﴾**(٤) وأعاضهم عليها الجنة، وأن هذا العقد والوعد قد أودعه أفضل كتبه المنزلة من السماء، وهى التوارة والإنجيل والقرآن، ثم أكد ذلك بإعلامهم أنه لا أحد أوفى بعهده منه تبارك وتعالى، ثم أكد ذلك بأن أمرهم بأن يستبشروا ببيعهم الذى عاقدوه عليه، ثم أعلمهم أن ذلك هو الفوز العظيم.

فليتأمل العاقد مع ربه عقد هذا التبايع، ما أعظم خطره وأجله، فإن الله عز وجل هو المشترى، والثمن جنات النعيم، والفوز برضاه، والتمتعُ برؤيته هناك، والذى جرى على يده هذا العقد أشرف رسله وأكرمهم عليه من الملائكة والبشر، وإن سلعة هذا شأنها لقد هيئت لأمر عظيم وخطب جسيم:

قد هيؤوك لأمر لو فطنت له فاربأ بنفسك أن ترعى مع الهمل

مهر المحبة والجنة بذل النفس والمال لمالكهما الذى اشتراهما من المؤمنين، فما للجبان المعرض المفلس وسوم هذه السلعة، بالله ما هزلت فيستامها المفلسون، ولا

---

(١) سورة التوبة: ٤١. (٢) سورة الصف: ١٠.
(٣) سورة الصف: ١٢. (٤) سورة التوبة: ١١٠.

كسدت، فيبيعها بالنسيئة المعسرون، لقد أقيمت للعرض فى سوق من يريد، فلم يرض ربها لها بثمن دون بذل النفوس، فتأخر البطالون، وقام المحبون ينتظرون أيهم يصلح أن يكون نفسه الثمن. فدارت السلعة بينهم، ووقعت فى يد﴿**أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين** ﴾[١].

لما كثر المدعون للمحبة، طولبوا بإقامة البينة على صحة الدعوى، فلو يعطى الناس بدعواهم لا دعى الخلى حرقة الشجى، فتنوع المدعون فى الشهود، فقيل: لا تثبت هذه الدعوى إلا ببينة ﴿**قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله**﴾[٢] فتأخر الخلق كلهم، وثبت أتباع الرسول فى أفعاله وأقواله وهديه وأخلاقه، فطولبوا بعداله البينة، وقيل: لا تقبل العدالة إلا بتزكية﴿**يجاهدون فى سبيل الله ولا يخافون لومة لائم**﴾[٣] فتأخرأكثر المدعين للمحبة، وقام المجاهدون، فقيل لهم: إن نفوس المحبين وأموالهم ليست لهم، فسلموا ما وقع عليه العقد، فإن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة، وعقد التبايع يوجب التسليم من الجانبين، فلما رأى التجار عظمة المشترى وقدر الثمن، وجلالة قدر من جرى عقد التبايع على يديه، ومقدار الكتاب الذى أثبت فيه هذا العقد، عرفوا أن للسلعة قدراً وشأنا ليس لغيرها من السلع، فرأوا من الخسران البين والغبن الفاحش أن يبيعوها بثمن بخس دراهم معدودة، تذهب لذتها وشهوتها، وتبقى تبعتها وحسرتها. فإن فاعل ذلك معدود فى جملة السفهاء، فعقدوا مع المشترى بيعة الرضوان رضى واختيار من غير ثبوت خيار، وقالوا: والله لا نقيلك ولا نستقيلك فلما تم العقد، وسلموا المبيع، قيل لهم: قد صارت أنفسكم وأموالكم لنا، والآن فقد رددناها عليكم أوفر ما كانت وأضعاف أموالكم معها ﴿**ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون**﴾[٤] لم نبتع منكم نفوسكم وأموالكم طلبا للربح عليكم، بل ليظهر أثر الجود والكرم، فى قبول المعيب والإعطاء عليه أجل الأثمان، ثم جمعنا لكم بين الثمن والمثمن، تأمل قصة جابر بن عبد الله "وقد اشترى منه ﷺ بعيره، ثم وفاه الثمن وزاده، ورد عليه البعير[٥] وكان أبوه قد قتل مع النبى ﷺ فى وقعة أحد، فذكره بهذا

(١) سورة المائدة: ٥٤.　　(٢) سورة آل عمران: ٣١.

(٣) سورة المائدة: ٥٤.　　(٤) سورة آل عمران: ٦٩

(٥) أخرجه البخارى كتاب الوكالة باب إذا وكل رجل أن يعطى شيئا ولم يبين كم يعطى فأعطى على ما يتعرفه الناس ٣/ ١٣١ من طريق عطاء بن أبى رباح عن جابر، ومسلم كتاب المساقاه باب بيع البعير واستثنائه ركوبه ٣/ ١٢٢٣ ح رقم ١١٢ من طريق أبى نضره عن جابر.

الفعل حال أبيه مع الله وأخبره «**أن الله أحياه، وكلمه كفاحاً وقال : يا عبدى تمن على**»[1] فسبحان من عظم جوده كرمه أن يحيط به علم الخلائق، فقد أعطى السلعة، وأعطى الثمن، ووفق لتكميل العقد، وقبل المبيع على عيبه، وأعاض عليه أجل الأثمان، واشترى عبده من نفسه بماله، وجمع له بين الثمن والمثمن، وأثنى عليه، ومدحه بهذا العقد، وهو سبحانه الذى وفقه له، وشاءه منه.

فحيهلا إن كنت ذا همة فقـــــــد ... حدا بك حـــادي الشوق فاطو المراحلا
وقل لمنادى حبهـــــــم ورضاهم ... إذا ما دعـــــــا لبيك ألفا كواملا
ولا تنظر الأطلال من دونهــــم فإن ... نظرت إلى الأطلال عـــــدن حوائلا
ولا تنتظر بالسير رفقة قاعـــــــد ... ودعه فإن الشوق يكفيك حــــاملا
وخذ منهم زاداً إليهم وسر على ... طريق الهدى والحب تصبـــح واصلا
وأحى بذكراهــــــم شراك إذا دنت ... ركابك فالذكري تعيدك عـــــاملا
وإما تخافن الكلال فقـــــــل لها ... أمامك ورد الوصل فابـــغ المناهلا
وخذ قبسا من نورهـــــم ثم سر به ... فنورهم يهديك ليس المشاعــــلا
وحـــــى على وادى الأراك فقل به ... عساك تراهــــم ثم إن كنت قائلا
وإلا ففى نعمان عند معــــرف الـ ... ـأحبة فاطلبهـــــم إذا كنت سائلا
وإلا ففى جمـــــــع بليلته فإن ... تفت فمنى يا ويـــح من كان غافلا
وحى على جنات عـــــــدن فإنها ... منازلك الأولى بهـــــا كنت نازلا
ولكن سباك الكاشحـــــون لأجل ذا ... وقفت علي الأطلال تبكـــى المنازلا
وحى على يوم المزيد بجنـــــــة الـ ... ـخلود فجـــد بالنفس إن كنت باذلا
فدعها رســـــوما دارسات فما بها ... مقيل وجـــــاوزها فليست منازلا
رسوماً عفت ينتابها الخلــــق كم بها ... قتيل وكــــم فيها لذا الخلق قاتلا
وخذ يمنة عنها على المنهج الذى ... عليه سرى وفد الأحبــــــة آهلا
وقل ساعدى يا نفس بالصبـــر ساعة ... فعند اللقا ذا الكد يصبـــــح زائلا
فما هى إلا ساعـــــــة ثم تنقضى ... ويصبح ذو الأحزان فرحـــــان جاذلا

---

(١) حديث حسن أخرجه الترمذى كتاب تفسير القرآن باب ٤ ومن سورة آل عمران ٥/ ٢١٥ ح رقم ٣٠١٠ من حديث جابر قال أبو عيسى هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه.

لقد حرك الداعى إلى الله، وإلى دار السلام النفوس الأبية، والهموم العالية وأسمع منادى الإيمان من كانت له أذن واعية، وأسمع الله من كان حياً، فهزه السماع إلى منازل الأبرار، وحدا به فى طريق سيره، فما حطت به رحاله إلا بدار القرار فقال : **«انتدب الله لمن خرج فى سبيله لا يخرجه إلا إيمان بى، وتصديق برسلى أن أرجعه بما نال من أجر أو غنيمة أو أدخله الجنة، ولولا أن أشق على أمتى ما قعدت خلف سرية، ولوددت أنى أقتل فى سبيل الله، ثم أحيا، ثم أقتل، ثم أحيا، ثم أقتل»**[1].

وقال : **«مثل المجاهد فى سبيل الله كمثل الصائم القائم القانت بآيات الله لا يفتر من صيام ولا صلاة حتى يرجع المجاهد فى سبيل الله، وتوكل الله للمجاهد فى سبيله بأن يتوفاه أن يدخله الجنة، أو يرجعه سالما مع أجر أو غنيمة»** [2].

وقال : **«غدوة فى سبيل الله أو روحة خير من الدنيا وما فيها »** [3] .

وقال فيما يروى عن ربه تبارك وتعالى : **«أيما عبد من عبادى خرج مجاهداً فى سبيلى ابتغاء مرضاتى، ضمنت له أن أرجعه إن أرجعته بما أصاب من أجر أو غنيمة، وإن قبضته أن أغفر له وأرحمه وأدخله الجنة»** [4].

وقال : **«جاهدوا فى سبيل الله، فإن الجهاد فى سبيل الله باب من أبواب الجنة ينجى الله به من الهم والغم »** [5].

وقال : **«أنا زعيم - والزعيم الحميل - لمن آمن بى، وأسلم وهاجر، ببيت فى ربض الجنة، وببيت فى وسط الجنة، وأنا زعيم لمن آمن بى وأسلم، وجاهد فى سبيل الله ببيت فى ربض الجنة، وببيت فى وسط الجنة، وببيت فى أعلى غرف الجنة، من فعل ذلك، لم يدع للخير مطلباً، ولا من الشر مهرباً يموت حيث شاء أن يموت»**[6] .

---

(١) أخرجه البخارى كتاب الإيمان باب الجهاد من الإيمان ١/ ١٥ من حديث أبى هريرة .

(٢) أخرجه مسلم كتاب الإمارة باب فضل الشهادة فى سبيل الله تعالى ٣/ ١٤٩٨ ح رقم ١٨٧٨ من حديث أبى هريرة .

(٣) أخرجه مسلم كتاب الإمارة باب فضل الغدوة و الروحة فى سبيل الله ٣/ ١٥٠٠ ح رقم ١٨٨١ من حديث سهل بن سعد الساعدى .

(٤) صحيح أخرجه مسلم بنحوه كتاب الإمارة باب فضل الجهاد فى سبيل الله ٣/ ١٤٩٦ ح رقم ١٨٧٦ من حديث أبى هريرة .

(٥) حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. الحاكم بنحوه كتاب الجهاد ٢/ ٧٥ .

(٦) أخرجه النسائى كتاب الجهاد باب ما لمن أسلم وهاجر وجاهد ٦/ ٢١ من حديث معاذ بن جبل .

وقال: «**من قاتل فى سبيل الله من رجل مسلم فواق ناقة، وجبت له الجنة**»[١].

وقال: «**إن فى الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين فى سبيل الله ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض، فإذا سألتم الله فاسألوه الفردوس، فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة، وفقه عرش الرحمن، ومنه تفجر أنهار الجنة**» [٢].

وقال لأبى سعيد: «**من رضى بالله ربا، وبالإسلام دينا، وبمحمد رسولاً، وجبت له الجنة**» فعجب لها أبو سعيد، فقال: أعدها على يا رسول الله، ففعل، ثم قال رسول الله ﷺ: «**وأخرى يرفع الله بها العبد مائة درجه فى الجنة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض**» قال: وما هى يا رسول الله ؟ قال: «**الجهاد فى سبيبل الله**»[٣].

وقال: «**من أنفق زوجين فى سبيل الله، دعاه خزنة الجنة كل خزنة باب، أى فل هلم، فمن كان من أهل الصلاة، دعى من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد، دعى من باب الجهاد، ومن كان من أهل الصدقة، دعى من باب الصدقة، ومن كان من أهل الصيام، دعى من باب الريان**» فقال أبو بكر: بأبى أنت وأمى يا رسول الله ما على من دعى من تلك الأبواب من ضرورة، فهل يدعى أحد من تلك الأبواب كلها؟ قال: «**نعم وأرجو أن تكون منهم**» [٤].

وقال: «**من أنفق نفقة فاضلة فى سبيل الله، فبسبعمائة، ومن أنفق على نفسه وأهله، وعاد مريضا أو أماط الأذى عن طريق، فالحسنة بعشر أمثالها، والصوم جنة ما لم يخرقها، ومن ابتلاه الله فى جسده فهو له حطة**» [٥].

وذكر ابن ماجة عنه: «**من أرسل بنفقه فى سبيل الله، وأقام فى بيته فله بكل درهم سبعمائة درهم، ومن غزا بنفسه فى سبيل الله، وأنفق فى وجهه ذلك، فله بكل درهم**

---

(١) أخرجه النسائى كتاب الجهاد باب ثواب من قاتل فى سبيل الله فوق ناقته ٦/ ٢٥ من حديث فضالة بن عبيد.

(٢) أخرجه البخارى كتاب الجهاد والسير باب درجات المجاهدين فى سبيل الله ويقال هذه سبيلى وهذا سبيلى ٤/ ١٩ من حديث أبى هريرة .

(٣) أخرجه مسلم كتاب الإمارة باب بيان ما أعده الله تعالى للمجاهد فى الجنة من الدرجات ٣/ ١٥٠١ ح رقم ١٨٨٤ .

(٤) أخرجه مسلم كتاب الزكاة باب من جمع الصدقة وأعمال البر ٢/ ٧١١ ح رقم ١٠٢٧ من حديث أبى هريرة.

(٥) أخرجه الحاكم فى المستدرك ٣/ ٢٦٥ ولم يعلق عليه وكذا الذهبى .

سبعمائة ألف درهم» ثم تلا هذه الآية : ﴿والله يضاعف لمن يشاء﴾[1]» [2].

وقال : «من أعان مجاهداً فى سبيل الله أو غارما فى غرمة أو مكاتبا فى رقبته أظله الله فى ظله يوم لا ظل إلا ظله » [3].

وقال : «من أغبرت قدماه فى سبيل الله حرمه الله على النار» [4].

وقال : «لا يجتمع شح وإيمان فى قلب رجل واحد، ولا يجتمع غبار فى سبيل الله ودخان جهنم فى وجه عبد» وفى لفظ : «فى قلب عبد وفى لفظ : «فى جوف امرئ» وفى لفظ «فى منخرى مسلم » [5].

وذكر الإمام أحمد رحمة الله تعالى : «من أغبرت قدماه فى سبيل الله ساعة من نهار، فهما حرام على النار » [6].

وذكر عنه أيضا أنه قال : «لا يجمع الله فى جوف رجل غبار فى سبيل الله ودخان جهنم ومن أغبرت قدماه فى سبيل الله حرم الله سائر جسده على النار، ومن صام يوما فى سبيل الله، باعد الله عنه النار مسيرة ألف سنة للراكب المستعجل، ومن جرح جراحة فى سبيل الله، ختم له بخاتم الشهداء، له نور يوم القيامة لونها لون الزعفران، وريحها ريح المسك يعرفه بها الأولون والآخرون، ويقولون : فلان عليه طابع الشهداء، ومن قاتل فى سبيل الله فواق ناقة، وجبت له الجنة» [7].

وذكر ابن ماجة عنه: «من راح روحة فى سبيل الله، كان له بمثل ما أصابه من الغبار مسكاً يوم القيامة» [8].

---

(١) سورة البقرة: ٢٦١.

(٢) إسناده ضعيف أخرجه ابن ماجه ٢/ ٩٢٢ كتاب الجهاد باب فضل النفقة فى سبيل الله ح رقم ٢٧٦١ من حديث أبى هريرة وقال فى الزوائد: فى إسناده خليل بن عبد الله . قال الذهبى: لا يعرف . وكذا قال ابن عبد الهادى .

(٣) إسناده ضعيف ذكره أحمد فى مسنده ٣/ ٤٨٦ من حديث سهل بن حنيف .

(٤) أخرجه البخارى كتاب الجمعة باب المشى الى الجمعة ٢/ ٩ من حديث أبى عبس .

(٥) حديث حسن أخرجه النسائى كتاب الجهاد باب فضل من عمل فى سبيل الله على قدمه ٦/ ١٢ من حديث أبى سعيد الخدرى .

(٦) حديث حسن أخرجه ابن حبان كما فى الإحسان ١٠ / ٤٦٥ ح رقم ٤٦٠٥ من حديث أبى عبس.

(٧) حديث إسناده حسن أخرجه أحمد فى المسند ٦/ ٤٤٤ .

(٨) حديث حسن أخرجه ابن ماجه كتاب الجهاد باب الخروج فى النفير ٢/ ٩٢٧ حديث رقم ٢٧٧٥ من حديث أنس قال فى الزوائد هذا إسناد حسن مختلف فى رجال إسناده.

وذكر أحمد ـ رحمه الله ـ عنه : **«ما خالط قلب امرئ رهج[1] فى سبيل الله إلا حرم الله عليه النار »** [2].

وقال : **«رباط يوم فى سبيل الله خير من الدنيا وما عليها»** [3].

وقال : **«رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه، وإن مات، جرى على عمله الذى كان يعمله، وأجرى عليه رزقه وأمن الفتان»** [4].

وقال: **«كل ميت يختم على عمله إلا الذى مات مرابطا فى سبيل الله فإنه ينمو له عمله إلى يوم القيامة، ويؤمن من فتنة القبر »** [5].

وقال: **«رباط يوم فى سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل »** [6].

وذكر ابن ماجه عنه : **«من رابط ليلة فى سبيل الله، كانت له كألف ليلة صيامها وقيامها »** [7].

وقال : **«مقام أحدكم فى سبيل الله خير من عبادة أحدكم فى أهله ستين سنة أما تحبون أن يغفر الله لكم وتدخلون الجنة، جاهدوا فى سبيل الله، من قاتل فى سبيل الله فواق ناقة، وجبت له الجنة»** [8].

وذكر أحمد عنه: **«من رابط فى شىء من سواحل المسلمين ثلاثة أيام، أجزأت عنه رباط سنة»** [9].

---

(١) رهج : الغبار. لسان العرب ٢/ ٢٨٤ .

(٢) إسناده حسن أخرجه أحمد فى المسند ٦/ ٨٥ من حديث عائشة .

(٣) أخرجه البخارى كتاب الجهاد والسير باب فضل رباط يوم فى سبيل الله ٤/ ٤٣ من حديث سهل بن سعد الساعدى .

(٤) أخرجه مسلم كتاب الإمارة باب فضل الرباط فى سبيل الله عز وجل ٣/ ١٥٤٠ ح رقم (١٩١٣) من حديث سلمان .

(٥) حديث حسن صحيح أخرجه الترمذى كتاب فضائل الجهاد باب ما جاء فى فضل من مات مرابطا ٤/ ١٤٢ ح رقم ١٦٢١ من حديث فضالة بن عبيد وقال عنه الترمذى: حديث حسن صحيح .

(٦) حديث حسن صحيح غريب أخرجه الترمذى كتاب فضائل الجهاد باب ما جاء فى فضل المرابط ٤/ ١٦٢ من حديث عثمان قال عنه الترمذى حديث حسن صحيح غريب .

(٧) إسناده ضعيف أخرجه ابن ماجه كتاب الجهاد باب فضل الرباط فى سبيل الله ٢/ ٩٢٤ رقم الحديث ٢٧٦٦ من حديث عثمان بن عفان وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أُسلم وهو ضعيف .

(٨) حديث إسناده حسن أخرجه الترمذى كتاب فضائل الجهاد باب ما جاء فى فضل الغدو والرواح فى سبيل الله ٤/ ١٥٥ ح رقم ١٦٥٠ من حديث أبى هريرة وقال عنه الترمذى: حديث حسن .

(٩) إسناده ضعيف أخرجه أحمد ٦/ ٣٦٢ من حديث أم الدرداء .

وذكر عنه أيضا : «**حرس ليلة فى سبيل الله أفضل من ألف ليلة يقام ليلها ويصام نهارها**» [١].

وقال : «**حرمت النار على عين دمعت أو بكت من خشية الله، وحرمت النار على عين سهرت فى سبيل الله** » [٢].

وذكر أحمد عنه :«**من حرس من وراء المسلمين فى سبيل الله متطوعا لا يأخذه سلطان، لم ير النار بعينيه إلا تحلة القسم،فإن الله يقول: ﴿وإن منكم إلا واردها﴾**»[٣].

وقال لرجل حرس المسلمين ليلة فى سفرهم من أولها إلى الصباح على ظهر فرسه لم ينزل إلا لصلاة أو قضاء حاجة :«**قد أوجبت فلا عليك ألا تعمل بعدها**»[٤].

وقال : «**من بلغ بسهم فى سبيل الله، فله درجة فى الجنة**» [٥].

وقال : «**من رمى بسهم فى سبيل الله، فهو عدل محرر، ومن شاب شيبة فى سبيل الله، كانت له نوراً يوم القيامة**» [٦] وعند النسائى تفسير الدرجة بمائة عام[٧].

وقال : «**إن الله يدخل بالسهم الواحد الجنة : صانعه يحتسب فى صنعته الخير، والممد به، والرامى به، وارموا واركبوا، وأن ترموا أحب إلى من أن تركبوا، وكل شىء يلهو به الرجل فباطل إلا رميه بقوسه، أو تأيبه فرسه، وملاعبته امرأته، ومن علمه الله الرمى فتركه رغبة عنه، فنعمة كفرها**» رواه أحمد وأهل السنن [٨]، وعند ابن ماجة :

---

(١) إسناده ضعيف أخرجه أحمد ١/ ٦١ من حديث عثمان بن عفان وفيه مصعب بن ثابت بن الزبير وهو لين الحديث .

(٢) حديث صحيح أخرجه الحاكم فى المستدرك كتاب الجهاد ٢/ ٨٣ وقال: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبى من حديث أبى ريحانة .

(٣) حديث إسناده ضعيف أخرجه أحمد ٣/ ٤٣٧ من حديث معاذ وفيه ابن لهيعة وهو ضعيف والآية من سورة مريم رقم ٧١ .

(٤) حديث صحيح أخرجه أبو داود كتاب الجهاد فى فضل الحرس فى سبيل الله تعالى ٣/ ٩ ح رقم ٢٥٠١ من حديث سهل بن الحنيظلة .

(٥) حديث إسناده حسن أخرجه أبو داود كتاب العتق باب أى الرقاب أفضل ٤/ ٢٨ ح رقم ٣٩٦٥ من حديث أبى نجيح السلمى .

(٦) حديث إسناده صحيح أخرجه أحمد ٤/ ١١٣ من حديث عمر .

(٧) إسناده صحيح أخرجه النسائى فى الكبرى كتاب الجهاد باب ثواب من رمى بسهم فى سبيل الله ٣/ ١٩ ح رقم ٤٣٥٢ من حديث كعب بن مرة .

(٨) إسناده فيه مقال وقد أخرجه أحمد فى المسند ٤/ ١٤٤ .

«من تعلم الرمى ثم تركه فقد عصانى» (١).

وذكر أحمد عنه أن رجلا قال له : أوصنى فقال: «**أوصيك بتقوى الله، فإنه رأس كل شيء، وعليك بالجهاد، فإنه رهبانية الإسلام، وعليك بذكر الله وتلاوة القرآن، فإنه روحك فى السماء، وذكر لك فى الأرض** »(٢). وقال: «**ذروة سنام الإسلام الجهاد**»(٣).

وقال : « **ثلاثة حق على الله عونهم : المجاهد فى سبيل الله، والمكاتب الذى يريد الأداء، والناكح الذى يريد العفاف**» (٤).

وقال: «**من مات، ولم يغز، ولم يحدث به نفسه، مات على شعبة من نفاق**»(٥).

وذكر أبو داود عنه : «**من لم يغز، أو يجهز غازياً، أو يخلف غازياً فى أهله بخير، أصابه الله بقارعة قبل يوم القيامة**» (٦).

وقال: «**إذا ضن الناس بالدينار والدرهم، وتبايعوا بالعينة، واتبعوا أذناب البقر، وتركوا الجهاد فى سبيل الله، أنزل الله بهم بلاء فلم يرفعه عنهم حتى يراجعوا دينهم**»(٧).

---

(١) إسناده ضعيف أخرجه ابن ماجه كتاب الجهاد باب الرمى فى سبيل الله ٢/ ٩٤٠ ح رقم ٢٨١٤ .

(٢) إسناده ضعيف ضعفه محتمل أخرجه أحمد فى المسند ٣/ ٨٢ من حديث أبى سعيد الخدرى .

(٣) أخرجه الترمذى كتاب الإيمان باب ما جاء فى حرمة الصلاة ٥/ ١٣ ح رقم ٢٦١٦ وقال عنه هذا حديث حسن صحيح من حديث معاذ بن جبل .

(٤) حديث صحيح أخرجه الحاكم فى المستدرك ٢/ ٢١٧ وقال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وأقره الذهبى من حديث أبى هريرة .

(٥) أخرجه مسلم كتاب الإمارة باب ذم من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو ٣/ ١٥١٧ ح رقم ١٩١٠ من حديث أبى هريرة .

(٦) الحديث إسناده حسن أخرجه ابن ماجه كتاب الجهاد باب التغليظ فى ترك الجهاد ٢/ ٩٢٣ ح رقم ٢٧٦٢ من حديث أبى أمامة .

(٧) إسناده حسن بطرقه أخرجه أبو داود كتاب البيوع باب فى النهى عن العينه ٣/ ٢٧٢ حديث رقم ٣٤٦٢ من حديث ابن عمر ومعنى العينة يفسره هذا الأثر الذى أورده ابن القيم فى عون المعبود ٩/ ٢٤٦ .
قال: عن اسحاق عن جدته العالية قالت : دخلت على عائشة فى نسوة فقالت ما حاجتكن ؟ فكان أول من سألتها أم محبة فقالت ياأم المؤمنين هل تعرفين زيد بن أرقم ؟ قالت نعم . قالت فإنى بعته جارية لى بثمانمائة درهم إلى العطاء وإنه أراد أن يبيعها فابتعها بستمائة درهم نقداً فاقبلت عليها وهى غضبى . فقالت بئسما شريت وبئسما اشتريت أبلغى زيداً أنه قد أبطل جهاده مع رسول الله ﷺ إلا أن يتوب وأفحمت صاحبتنا فلم تتكلم طويلاً ثم إنه سهل عنها فقالت: يا أم المؤمنين أرأيت إن لم آخذ إلا رأس مالى ؟ فتلت عليها ﴿ فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف ﴾ .

وذكر ابن ماجة عنه : «**من لقى الله عز وجل، وليس له أثر فى سبيل الله، لقى الله، وفيه ثلمة**»(١).

وقال تعالى : ﴿**ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة**﴾[البقرة: ١٩٥]، وفسر أبو أيوب الأنصارى الإلقاء باليد إلى التهلكة بترك الجهاد (٢).

وصح عنه ﷺ : «**إن أبواب الجنة تحت ظلال السيوف** » (٣).

وصح عنه : «**من قاتل لتكون كلمة الله هى العليا، فهو فى سبيل الله** » (٤).

وصح عنه : « **إن النار أول ما تسعر بالعالم والمنفق والمقتول فى الجهاد إذا فعلوا ذلك ليقال**»(٥).

وصح عنه : «**أن من جاهد يبتغى عرض الدنيا، فلا أجرله**» (٦).

وصح عنه أنه قال لعبد الله بن عمرو : «**إن قاتلت صابراً محتسباً بعثك الله صابراً محتسباً، وإن قاتلت مرائياً مكاثراً، بعثك الله مرائياً مكاثراً، يا عبد الله بن عمرو على أى وجه قاتلت أو قتلت، بعثك الله على تلك الحال** » (٧).

فصل

[فى هديه ﷺ لأوقات القتال]

وكان يستحب القتال أول النهار، كما يستحب الخروج للسفر أوله، فإن لم يقاتل

---

(١) حديث حسن غريب أخرجه الترمذى من كتاب فضائل الجهاد باب ما جاء فى فضل المرابط ٤/ ١٦٢ ح رقم ١٦٦٦ من حديث أبى هريرة، قال عنه الترمذى: حديث حسن غريب .

(٢) حديث حسن صحيح غريب أخرجه الترمذى من كتاب تفسير القرآن باب من سورة البقرة ٥/ ١٩٦ حديث رقم ٢٩٧٢ وقال عنه الترمذى حديث حسن صحيح غريب.

(٣) أخرجه مسلم فى كتاب الإمارة باب ثبوت الجنة للشهيد ٣/١١٥١١ ح رقم ١٩٠٢ من حديث عبد الله بن قيس .

(٤) أخرجه البخارى فى كتاب العلم باب من سأل وهو قائم عالماً جالساً ١/ ٤٢ من حديث أبى موسى .

(٥) أخرجه مسلم كتاب الإمارة باب من قاتل للرياء والسرقة استحق النار ٣/ ١٥١٣ ح رقم ١٩٠٥ من حديث أبى هريرة .

(٦) حديث صحيح أخرجه الحاكم فى المستدرك كتاب الجهاد ٢/ ٨٥ وقال عنه هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبى من حديث أبى هريرة .

(٧) إسناده ضعيف أخرجه أبو داود كتاب الجهاد باب من قاتل لتكون كلمة الله هى العليا ٣/ ١٤ ح رقم ٢٥١٩ من حديث عبد الله بن عمرو وفيه حنان بن خارجة وهو مجهول .

أول النهار، أخر القتال حتى تزول الشمس، وتهب الرياح وينزل النصر[١].

[فضل الشهداء]

قال : «**والذى نفسى بيده لا يكلم أحد فى سبيل الله ـ والله أعلم بمن يكلم فى سبيله ـ إلا جاء يوم القيامة اللون لون الدم، والريح ريح المسك**» [٢].

وفى الترمذى عنه «**ليس شىء أحب إلى الله من قطرتين أو أثرين، دمعة من خشية الله، وقطرة دم تهراق فى سبيل الله، وأما الأثران، فأثر فى سبيل الله، وأثر فى فريضة من فرائض الله** » [٣].

وصح عنه أنه قال: «**ما من عبد يموت، له عند الله خير يسره أن يرجع إلى الدنيا، وأن له الدنيا وما فيها، إلا الشهيد لما يرى من فضل الشهادة، فإنه يسره أن يرجع إلى الدنيا، فيقتل مرة أخرى**» وفى لفظ «**فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة**» [٤].

وقال لأم حارثة بنت النعمان، وقد قتل ابنها معه يوم بدر، فسألته أين هو؟ قال: «**إنه فى الفردوس الأعلى**» [٥].

وقال : «**إن أرواح الشهداء فى جوف طير خضر، لها قناديل معلقه بالعرش تسرح، من الجنة حيث شاءت، ثم تأوى إلى تلك القناديل، فاطلع إليهم ربهم اطلاعة، فقال : هل تشتهون شيئا؟ فقالوا: أى شىء نشتهى، ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا، ففعل بهم ذلك ثلاث مرات، فلما رأوا أنهم لن يتركوا من أن يسألوا، قالوا: يا رب نريد أن ترد أرواحنا فى أجسادنا حتى نقتل فى سبيلك مرة أخرى، فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا**»[٦].

---

(١) أخرجه البخارى بنحوه كتاب الجزية والموادعة باب الجزية والموادعة مع أهل الذمة والحرب ٤/ ١١٨ من حديث النعمان .

(٢) أخرجه مسلم كتاب الإمارة باب فضل الجهاد والخروج فى سبيل الله ٣/ ١٤٩٦ ح رقم ١٨٧٦ من حديث أبى هريرة .

(٣) حديث حسن غريب أخرجه الترمذى كتاب فضائل الجهاد باب ما جاء فى فضل المرابط ٤/ ١٦٣ ح رقم ١٦٦٩ من حديث أبى أمامة وقال عنه الترمذى حديث حسن غريب .

(٤) أخرجه البخارى كتاب الجهاد والسير باب الحور العين وصفتهن ٤/ ٢٠ من حديث أنس بن مالك .

(٥) أخرجه البخارى كتاب الجهاد والسير باب من أتاه سهم غرب فقتله ٤/ ٢٤ من حديث أنس بن مالك .

(٦) أخرجه مسلم كتاب الإمارة باب بيان أن أرواح الشهداء فى الجنة وأنهم أحياء عند ربهم يرزقون ٣/ ١٥٠٢ ح رقم ١٨٨٧ من حديث ابن مسعود به .

وقال: «**إن للشهيد عند الله خصالاً أن يغفر له من أول دفعه من دمه، ويرى مقعده من الجنة، ويحلى حلية الإيمان، ويزوج من الحور العين، ويجار من عذاب القبر، ويأمن الفزع الأكبر، ويوضع على رأسه تاج الوقار، الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها، يزوج اثنتين وسبعين من الحور العين، ويشفع فى سبعين إنساناً من أقاربه**»(١) ذكره أحمد وصححه الترمذى.

وقال لجابر: «**ألا أخبرك ما قال الله لأبيك ؟**» قال: بلى قال: «**ما كلم الله أحداً إلا من وراء حجاب، وكلم أباك كفاحاً، فقال: يا عبدى تمن على أعطك، قال: يا رب تحيينى فأقتل فيك ثانية، قال: إنه سبق منى، ﴿أنهم إليها لا يرجعون﴾ قال: يا رب فأبلغ من ورائى، فأنزل الله تعالى هذه الآية: ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتاً، بل أحياء عند ربهم يرزقون﴾ (٢)**»(٣).

وقال: لما أصيب إخوانكم، بأحد جعل الله أرواحهم فى أجواف طير خضر، ترد أنهار الجنة، وتأكل من ثمرها، وتأوى إلى قناديل من ذهب فى ظل العرش، فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم وحسن مقيلهم، قالوا: يا ليت إخواننا يعلمون ما صنع الله لنا لئلا يزهدوا فى الجهاد ولا ينكلوا عن الحرب، فقال الله: أنا أبلغهم عنكم، فأنزل الله على رسوله هذه الآيات: **﴿ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتاً﴾**(٤).

وفى «المسند» مرفوعاً: «**الشهداء على بارق نهر بباب الجنة. فى قبه خضراء، يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشية**» (٥).

وقال: «**لا تجف الأرض من دم الشهداء حتى يبتدره زوجتاه، كأنهما طيران أضلتا فصيليهما ببراح من الأرض بيد كل واحدة منهما حلة خير من الدنيا وما فيها**»(٦).

---

(١) حديث حسن صحيح غريب أخرجه الترمذى كتاب فضائل الجهاد باب فى ثواب الشهيد ٤/ ١٦١ ح رقم ١٦٦٣ من حديث المقداه بن معد يكرب وقال عنه الترمذى حديث حسن صحيح غريب.

(٢) سورة آل عمران: ١٦٩.

(٣) حديث حسن غريب من هذا الوجه أخرجه الترمذى كتاب تفسير القرآن باب من سورة آل عمران٥/ ٢١٥ ح رقم ٣٠١٠ من حديث جابر بن عبد الله وقال عنه الترمذى حديث حسن غريب من هذا الوجه.

(٤) إسناده حسن أخرجه أبو داود كتاب الجهاد باب فى فضل الشهادة ٣/ ١٤ ح رقم ٢٥٢٠ من حديث ابن عباس.

(٥) حديث صحيح أخرجه الحاكم فى المستدرك ٢/ ٧٤ وقال عنه هذا حديث صحيح الإسناد على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبى . من حديث ابن عباس.

(٦) حديث إسناده ضعيف أخرجه ابن ماجه فى السنن كتاب الجهاد باب فضل الشهادة فى سبيل الله ٢/ ٩٣٥ ح رقم ٢٧٩٨ من حديث أبى هريرة وقال فى الزوائد هذا إسناده ضعيف لضعف هلال بن أبى ذئب.

وفى «المستدرك» والنسائى مرفوعاً: **«لأن أقتل فى سبيل الله أحب إلى من أن يكون لى أهل المدر والوبر»** (١).

وفيهما: **«ما يجد الشهيد من القتل إلا كما يجد أحدكم من مس القرصة»**(٢).

وفى «السنن»: **«يشفع الشهد فى سبعين من أهل بيته»** (٣).

وفى «المسند»: **«أفضل الشهداء الذين إن يلقوا فى الصف لا يلفتون وجوههم حتى يقتلوا، أولئك يتلبطون فى الغرف العلى من الجنة، ويضحك إليهم ربك، وإذا ضحك ربك إلى عبد فى الدنيا، فلا حساب عليه»** (٤).

وفيه «**الشهداء أربعة: رجل مؤمن جيد الإيمان لقى العدو، فصدق الله حتى قتل، فذلك الذى يرفع إليه الناس أعناقهم،ورفع رسول الله ﷺ رأسه حتى وقعت قلنسوته، ورجل مؤمن جيد الإيمان، لقى العدو فكأنما يضرب جلده بشوك الطلح أتاه سهم غرب، فقتله، هو فى الدرجة الثانية، ورجل مؤمن جيد الإيمان خلط عملا صالحا وآخر سيئاً لقى العدو فصدق الله حتى قتل، فذاك فى الدرجة الثالثة، ورجل مؤمن أسرف على نفسه إسرافاً كثيراً لقى العدو فصدق الله حتى قتل، فذلك فى الدرجة الرابعة**» (٥).

وفى «المسند»و«صحيح ابن حبان»: **«القتلى ثلاثة: رجل مؤمن جاهد بماله ونفسه فى سبيل الله حتى إذا لقى العدو قاتلهم حتى يقتل، فذاك الشهيد الممتحن فى خيمة الله تحت عرشه، لا يفضله النبيون إلا بدرجة النبوة، ورجل مؤمن فرق على نفسه من الذنوب والخطايا، جاهد بنفسه وماله فى سبيل الله حيث إذا لقى العدو، قاتل حتى يقتل، فتلك ممصمصة محت ذنوبه وخطاياه، إن السيف محاء الخطايا، وأدخل من أى أبواب الجنة شاء، فإن لها ثمانية أبواب، ولجهنم سبعة أبواب، وبعضها أفضل من**

---

(١) حديث صحيح أخرجه أحمد فى مسنده ٤/٢١٦ من حديث ابن أبى عميرة.

(٢) حديث حسن صحيح غريب أخرجه الترمذى كتاب فضائل الجهاد باب ما جاء فى فضل المرابط ٤/١٦٣ ح رقم ١٦٦٨ من حديث أبى هريرة.

(٣) حديث إسناده ضعيف رواه أبو داود كتاب الشهيد باب فى الشهيد يشفع ٣/١٥ ح رقم ٢٥٢٢ من حديث أبى الدرداء.

(٤) حديث إسناده حسن أخرجه أحمد فى مسنده ٥/٢٨٧ من حديث نعيم بن عمار عن رجل من أصحاب النبى ﷺ.

(٥) حديث حسن غريب أخرجه الترمذى كتاب فضائل الجهاد باب ما جاء فى فضل الشهداء عند الله ٤/١٥٢ ح رقم ١٦٤٤ من حديث عمر بن الخطاب.

بعض، ورجل منافق جاهد بنفسه وماله، حتى إذا لقى العدو، قاتل فى سبيل الله حتى يقتل، فإن ذلك فى النار، إن السيف لا يمحو النفاق» [١].

وصح عنه: «**أنه لا يجتمع كافر وقاتله فى النار أبداً** » [٢].

وسئل أى الجهاد أفضل؟ فقال: «**من جاهد المشركين بماله ونفسه**» قيل فأى القتل أفضل؟ قال: «**من أهريق دمه، وعقر جواده فى سبيل الله**»[٣].

وفى «سنن ابن ماجة»: «**إن من أعظم الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر**»[٤]، وهو لأحمد والنسائى مرسلا.

وصح عنه: «**أنه لا تزال طائفة من أمته يقاتلون على الحق لا يضرهم من خذلهم، ولا من خالفهم حتى تقوم الساعة**»[٥] وفى لفظ: «**حتى يقاتل آخرهم المسيح الدجال**».

[ماذا كان يفعل النبى ﷺ فى الغزو]

وكان النبى ﷺ يبايع أصحابه فى الحرب على ألا يفروا، وربما بايعهم على الموت وبايعهم على الجهاد كما بايعهم على الإسلام، وبايعهم على الهجرة قبل الفتح، وبايعهم على التوحيد، والتزام طاعة الله ورسوله، وبايع نفراً من أصحابه ألا يسألوا الناس شيئاً.

وكان السوط يسقط من يد أحدهم، فينزل عن دابته، فيأخذه ولا يقول لأحد: ناولنى إياه [٦].

وكان يشاور أصحابه فى أمر الجهاد، وأمر العدو، وتخير المنازل، وفى «المستدرك»

---

(١) إسناده حسن أخرجه ابن حبان كما فى الإحسان كتاب السير باب فضل الشهادة ١٠/٥١٩ ح رقم ٤٦٦٣ من حديث عتبة بن عبد السلمى.

(٢) أخرجه مسلم كتاب الإمارة باب من قتل كافر ثم سدد ٣/١٥٠٥ ح رقم ١٨٩١ من حديث ابى هريرة.

(٣) حديث إسناده حسن أخرجه الدارمى كتاب الصلاة باب أى الصلاة أفضل ١/٣٩٠ ح رقم ١٤٢٤ من حديث عبد الله بن حبش.

(٤) حديث إسناده حسن أخرجه الترمذى كتاب الفتن باب ما جاء أفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر ٤/٤٠٩ ح رقم ٢١٧٤ من حديث أبى سعيد الخدرى.

(٥) البخارى كتاب المناقب ولم يترجم للباب ٤/٢٥٢ من حديث المغيرة بن شعبة.

(٦) أخرجه مسلم كتاب الزكاة باب كراهة المسألة للناس ٢/٧٢١ ح رقم ١٠٤٣ من حديث عوف بن مالك الأشجعى.

عن أبى هريرة: ما رأيت أحداً أكثر مشورة لأصحابه من رسول الله ﷺ.

وكان يتخلف فى ساقتهم فى المسير، فيزجى الضعيف، ويردف المنقطع، وكان أرفق الناس بهم فى المسير (١).

وكان إذا أراد غزوة ورى بغيرها (٢)، فيقول مثلا إذا أراد غزوة حنين: كيف طريق نجد ومياهها ومن بها من العدو ونحو ذلك.

وكان يقول: «الحرب خدعة»(٣).

وكان يبعث العيون يأتونه بخبر عدوه، ويطلع الطلائع، ويبيت الحرس(٤).

وكان إذا لقى عدوه، وقف ودعا، واستنصر الله وأكثر هو وأصحابه من ذكر الله، وخفضوا أصواتهم (٥).

وكان يرتب الجيش والمقاتلة، ويجعل فى كل جنبة كفئا لها، وكان يبارز بين يديه بأمره، وكان يلبس للحرب عدته، وربما ظاهر بين درعين(٦). وكان له الألوية والرايات(٧).

وكان إذا ظهر على قوم، أقام بعرصتهم ثلاثاً ثم قفل (٨).

وكان إذا أراد أن يغير، انتظر، فإن سمع فى الحى مؤذناً لم يغر وإلا أغار (٩)،

---

(١) حديث إسناده حسن أخرجه أبو داود كتاب الجهاد باب فى لزوم الساقة ٣/ ٤٤ ح رقم ٢٦٣٩ من حديث جابر.

(٢) رواه مسلم بنحوه كتاب التوبة باب حديث توبة كعب بن مالك وصاحبه ٤/ ٢١٢٠ ح رقم ٢٧٦٩ من حديث كعب بن مالك.

(٣) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب جواز الخدع فى الحرب ٣/ ١٣٦١ ح رقم ١٧٣٩ من حديث جابر.

(٤) أخرجه مسلم كتاب الإمارة باب ثبوت الجنة للشهيد ٣/ ١٥٠٩ ح رقم ١٩٠١ من حديث أنس بن مالك.

(٥) أخرجه مسلم بنحوه كتاب الجهاد والسير باب الإمداد بالملائكة فى غزوة بدر وإباحة الغنائم ٣/ ١٣٨٣ حديث رقم ١٧٦٣ من حديث عمر بن الخطاب.

(٦) حديث صحيح أخرجه الحاكم فى المستدرك كتاب المغازى ٣/ ٢٥ وقال عنه حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبى من حديث الزبير بن العوام.

(٧) أخرجه البخارى بنحوه كتاب المغازى باب أين ركز النبى ﷺ الراية يوم الفتح ٥/ ١٨٦ من حديث الزبير بن العوام.

(٨) أخرجه البخارى كتاب الجهاد والسير باب من غلب العدو فأقام على عرصتهم ثلاثا ٤/ ٨٩ من حديث أبى طلحة.

(٩) أخرجه البخارى كتاب الأذان باب ما يحقن بالأذان من الدماء ١/ ١٥٨ من حديث أنس بن مالك.

وكان ربما بيت عدوه، وربما فاجأهم نهاراً [1].

وكان يحب الخروج يوم الخميس بكرة النهار، وكان العسكر إذا نزل انضم بعضه إلى بعض حتى لو بسط عليهم كساء لعمهم [2].

وكان يرتب الصفوف[3] ويعبئهم عند القتال بيده، ويقول: «**تقدم يا فلان، تأخر يا فلان**».

وكان يستحب للرجل منهم أن يقاتل تحت راية قومه.

وكان إذا لقى العدو قال: «**اللهم منزل الكتاب، ومجرى السحاب، وهازم الأحزاب، اهزمهم، وانصرنا عليهم**»[4]، وربما قال: «**﴿سيهزم الجمع ويولون الدبر. بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر﴾**»[5].

وكان يقول: «**اللهم انزل نصرك**» **وكان يقول: «اللهم أنت عضدى وأنت نصيرى، وبك أقاتل**» [6] وكان إذا أشتد له بأس، وحمى الحرب، وقصده العدو، يعلم بنفسه ويقول:

أنا النبى لا كذب — أنا ابن عبد المطلب [7]

وكان الناس إذا اشتد الحرب اتقوا بهﷺ [8] وكان أقربهم إلى العدو.

وكان يجعل لأصحابه شعاراً فى الحرب يعرفون به إذا تكلموا.

---

(١) أخرجه مسلم بنحوه كتاب الجهاد والسير باب جواز الإغارة على الكفار الذين بلغهم دعوة الإسلام من غير تقدم الإعلام بالإغارة ٣/ ١٣٥٦ حديث رقم ١٧٣٠ من حديث عبد الله بن عمر.

(٢) أخرجه أبو داود فى كتاب الجهاد باب ما يؤمر من انضمام العسكر وسعته ٣/ ٤١ ح رقم ٢٦٢٨ وإسناده ضعيف لأن فيه الوليد بن مسلم وهو مدلس ولم يصرح بالسماع.

(٣) البخارى بنحوه كتاب الجهاد والسير باب من صفى أصحابه عند الهزيمة ونزل عن دابته واستنصر ٤/ ٥٢ من حديث البراء.

(٤) أخرجه البخارى كتاب الجهاد والسير باب كان النبى ﷺ إذا لم يقاتل أول النهار أخر القتال حتى نزول الشمس ٤/ ٦٢ من حديث عبد الله بن أبى أوفى.

(٥) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب قوله تعالى: ﴿إذ تستغيثون ربكم﴾ ٥/ ٩٣ من حديث ابن عباس.

(٦) حديث حسن غريب أخرجه الترمذى فى كتاب الدعوات باب فى الدعاء إذا غزى ٥/ ٥٣٤ ح رقم ٣٥٨٤ من حديث أنس.

(٧) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب قول الله تعالى: ﴿ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم﴾ ٥/ ١٩٤ من حديث البراء

(٨) أخرجه مسلم بنحوه كتاب الجهاد والسير باب فى غزوة حنين ٣/ ١٤٠١ ح رقم ١٧٧٦ من حديث البراء.

وكان شعارهم مرة: «أمت أمت»[١] ومرة: «يا منصور» ومرة: «حم لاينصرون»[٢].

وكان يلبس الدرع والخوذة، ويتقلد السيف، ويحمل الرمح والقوس العربية، وكان يتترس بالترس، وكان يحب الخيلاء فى الحرب وقال: «**إن منها ما يحبه الله، ومنها ما يبغضه الله، فأما الخيلاء التى يحبها الله، فاختيال الرجل بنفسه عند اللقاء، واختياله عند الصدقة، وأما التى يبغض الله عز وجل، فاختياله فى البغى والفخر**»[٣].

وقاتل مرة بالمنجنيق نصبه على أهل الطائف، وكان ينهى عن قتل النساء والولدان[٤] وكان ينظر فى المقاتلة فمن رآه أنبت، قتله، ومن لم ينبت استحياه[٥].

وكان إذا بعث سرية يوصيهم بتقوى الله، ويقول: «**سيروا بسم الله وفى سبيل الله، وقاتلوا من كفر بالله، ولا تمثلوا، ولا تغدروا، ولا تقتلوا وليداً**»[٦].

وكان ينهى عن السفر بالقرآن إلى أرض العدو.

وكان يأمر أمير سريته أن يدعو عدوه قبل القتال إما إلى الإسلام والهجرة، أو إلى الإسلام دون الهجرة، ويكونون كأعراب المسلمين، ليس لهم فى الفىء نصيب، أو بذل الجزية، فإن هم أجابوا إليه، قبل منهم، وإلا استعان بالله وقاتلهم.

وكان إذا ظفر بعدوه، أمر منادياً، فجمع الغنائم كلها، فبدأ بالأسلاب فأعطاها لأهلها، ثم أخرج خمس الباقى، فوضعه حيث أراه الله، وأمره به من مصالح الإسلام، ثم يرضخ من الباقى لمن لا سهم له من النساء والصبيان والعبيد، ثم قسم الباقى بالسوية بين الجيش، للفارس ثلاثة أسهم: سهم له وسهمان لفرسه، وللراجل سهم[٧]، هذا هو الصحيح الثابت عنه.

---

(١) حديث صحيح أخرجه الحاكم فى المستدرك كتاب الجهاد ٢/١٠٧ قال عنه صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبى.

(٢) حديث مرسل أخرجه الترمذى كتاب الجهاد باب ما جاء فى الشعار ٤/ ١٧٠ ح رقم ١٦٨٢.

(٣) حديث أخرجه أبو داود كتاب الجهاد باب فى الخيلاء فى الحرب ٣/ ٥٠ وفيه راوى مجهول من حديث جابر ابن عتيك.

(٤) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب تحريم قتل النساء والصبيان فى الحرب ٣/ ١٣٦٤ ح رقم ١٧٤٤ من حديث ابن عمر.

(٥) حديث أخرجه الترمذى كتاب السير باب ما جاء فى النزول على الحكم ٤/ ١٢٣ ح رقم١٥٨٤ وقال عنه هذا حديث حسن صحيح.

(٦) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب تأمير الإمام الأمراء على البعوث ووصيته إياهم بآداب الغزو وغيرها ٣/ ١٣٥٧ ح رقم ١٧٣١ من حديث بريدة بن الحصيب.

(٧) أخرجه مسلم كتاب الجهاد باب كيفية قسمة الغنيمة ٣/ ١٣٨٣ ح رقم ١٧٦٢ من حديث ابن عمر.

وكان ينفل من صب الغنيمة بحسب ما يراه من المصلحة، وقيل: بل كان النفل من الخمس، وقيل وهو أضعف الأقوال: بل كان من خمس الخمس، وجمع لسلمة ابن الأكوع فى بعض مغازيه بين سهم الراجل والفارس، فأعطاه أربعة أسهم لعظم غنائمه فى تلك الغزوة .

وكان يسوى الضعيف والقوى فى القسمة ماعدا النفل .

وكان إذا أغار فى أرض العدو، بعث سرية بين يديه، فما غنمت، أخرج خمسه، ونفلها ربع الباقى، وقسم الباقى بينهما وبين سائر الجيش، وإذا رجع، فعل ذلك، ونفلها الثلث، ومع ذلك، فكان يكره النفل، ويقول: «**ليرد قوى المؤمنين على ضعيفهم**»[1] .

وكان له ﷺ سهم من الغنيمة يدعى الصفى، إن شاء عبداً، وإن شاء أمة، وإن شاء فرساً يختاره قبل الخمس .

قالت عائشة: «كانت صفية من الصفى» [2] رواه أبو داود.

ولهذا جاء فى كتابه إلى بنى زهير بن أقيش «**إنكم إن شهدتم أن لا إله إلا الله، وأن محمدًا رسول الله، وأقمتم الصلاة، وآتيتم الزكاة، وأديتم الخمس من المغنم، وسهم النبى ﷺ، وسهم الصفى أنتم آمنون بأمان الله ورسوله**» [3] .

وكان سيفه ذو الفقار من الصفى .

وكان يسهم لمن غاب عن الوقعة لمصلحة المسلمين، كما أسهم لعثمان سهمه من بدر، ولم يحضرها لمكان تمريضه لامرأته رقية ابنة رسول الله ﷺ فقال: «**إن عثمان انطلق فى حاجة الله وحاجة رسوله**» فضرب له سهمه وأجره.

وكانوا يشترون معه فى الغزو ويبيعون، وهو يراهم ولاينهاهم، وأخبره رجل أنه ربح ربحًا لم يربح أحد مثله، فقال: «**ما هو ؟**» قال: ما زلت أبيع وأبتاع حتى ربحت ثلاثمائة أوقية، فقال: «**أناأنبئك بخير رجل ربح**» قال: ما هو يا رسول الله؟

---

(١) أخرجه أحمد ٥/ ٣٢٣ ، ٣٢٤ من حديث عبادة بن الصامت و إسناده ضعيف.

(٢) إسناده صحيح أخرجه أبو داود كتاب الخراج باب ما جاء فى سهم الصفى ٣/ ١٥٢ ح رقم ٢٩٩٤ من حديث السيدة عائشة.

(٣) إسناده صحيح أخرجه أبو داود كتاب الخراج باب ما جاء فى سهم الصفى ٣/ ١٥٣ ح رقم ٢٩٩٩ من حديث يزيد بن عبد الله بن الشخير.

قال: «**ركعتين بعد الصلاة**»[1].

وكانوا يستأجرون الأجراء للغزو على نوعين، أحدهما: أن يخرج الرجل، ويستأجر من يخدمه فى سفره، والثانى: أن يستأجر من ماله من يخرج فى الجهاد، ويسمون ذلك الجعائل، وفيها قال النبيﷺ: «**للغازى أجره، وللجاعل أجره وأجر الغازى**»[2].

وكانوا يتشاركون فى الغنيمة على نوعين أيضا، أحدهما: شركة الأبدان، والثانى: أن يدفع الرجل بعيره إلى الرجل أو فرسه يغزو عليه على النصف مما يغنم حتى ربما اقتسما السهم، فأصاب أحدهما قدحه، والآخر نصله وريشه.

وقال ابن مسعود: اشتركت أنا وعمار وسعد فيما نصيب يوم بدر، فجاء سعد بأسيرين، ولم أجئ أنا وعمار بشىء.

وكان يبعث بالسرية فرساناً تارة، ورجالاً أخرى، وكان لا يسهم لمن قدم من المدد بعد الفتح .

[سهم ذوى القربى]

وكان يعطى سهم ذى القربى فى بنى هاشم وبنى المطلب دون إخوتهم من بنى عبد شمس وبنى نوفل، وقال: «**إنما بنو المطلب وبنو هاشم شىء واحد**» وشبك بين أصابعه، وقال: «**إنهم لم يفارقونا فى جاهلية ولا إسلام**»[3].

[إباحة الأكل من الغنيمة قبل القسمة]

وكان المسلمون يصيبونه معه فى مغازيهم العسل والعنب والطعام فيأكلونه، ولا يرفعونه فى المغانم[4] قال ابن عمر: «**إن جيشا غنموا فى زمان رسول الله ﷺ طعاما وعسلا، ولم يؤخذ منهم الخمس**» ذكره أبو داود[5].

(١) إسناده ضعيف: أخرجه أبو داود كتاب الجهاد باب فى التجارة فى الغزو ٣/ ٩٢ ح رقم ٢٧٨٥ من حديث رجل من أصحاب النبى ﷺ وفيه رجل مجهول.

(٢) حديث صحيح أخرجه أبو داود كتاب الجهاد باب الرخصة فى أخذ الجعائل ٣/ ١٦ ح رقم ٢٥٢٦ من حديث ابن عمرو.

(٣) البخارى كتاب فرض الخمس باب ومن الدليل على أن الخمس للإمام٤/ ١١١من حديث جبير بن مطعم.

(٤) أخرجه البخارى كتاب فرض الخمس باب ما يصيب من الطعام فى أرض الحرب٤/ ١١٦من حديث ابن عمر.

(٥) حديث إسناده حسن أخرجه أبو داود كتاب الجهاد باب فى إباحة الطعام فى أرض العدو ٣/ ٦٥ ح رقم ٢٧٠١ من حديث ابن عمر.

وانفرد عبد الله بن المغفل يوم خيبر بجراب شحم، وقال: لا أعطى اليوم أحدا من هذا شيئاً، فسمعه رسول الله ﷺ فتبسم ولم يقل له شيئاً[1].

وقيل لابن أبي أوفى: كنتم تخمسون الطعام في عهد رسول الله ﷺ؟ فقال: أصبنا طعاماً يوم خيبر، وكان الرجل يجيء، فيأخذ منه مقدار ما يكفيه، ثم ينصرف[2].

وقال بعض الصحابة: كنا نأكل الجوز في الغزو، ولا نقسمه حتى إن كنا لنرجع إلى رحالنا وأجربتنا منه مملوءة[3].

[النهى عن النهب والمثلة]

وكان ينهى في مغازيه عن النهبة والمثلة وقال: «**من انتهب نهبة فليس منا**»[4] وأمر بالقدور التي طبخت من النهبى فأكفئت[5].

وذكر أبو داود عن رجل من الأنصار قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ في سفر، فأصاب الناس حاجة شديدة وجهد، وأصابوا غنما فانتهبوها وإن قدورنا لتغلى، إذ جاء رسول الله ﷺ يمشى على قوسه، فأكفأ قدورنا بقوسه، ثم جعل يرمل اللحم بالتراب، ثم قال: «**إن النهبة ليست بأحل من الميتة، أو إن الميتة ليست بأحل من النهبة**»[6].

وكان ينهى أن يركب الرجل دابة من الفيء حتى إذا أعجفها، ردها فيه، وأن يلبس الرجل ثوباً من الفيء حتى إذا أخلقه، رده فيه[7] ولم يمنع من الانتفاع به حال الحرب.

---

(١) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب جواز الأكل من طعام الغنيمة في دار الحرب ٣/ ١٣٩٣ ح رقم ١٧٧٢ من حديث عبد الله بن مغفل.

(٢) حديث إسناده صحيح أخرجه أبو داود كتاب الجهاد باب في النهى عن النهبة ٣/ ٦٦ ح رقم ٢٧٠٤ من حديث عبد الله بن أبي أوفى.

(٣) أخرجه أبو داود كتاب الجهاد باب في حمل الطعام من أرض العدو٣/ ٦٦ ح رقم ٢٧٠٦ وفي إسناده مجهول.

(٤) حديث صحيح أخرجه الترمذى كتاب النكاح باب ما جاء في النهى عن نكاح الشغار ٣/ ٤٣١ ح رقم ١١٢٣ من حديث عمران بن حصين وقال عنه الترمذى حسن صحيح.

(٥) أخرجه مسلم كتاب الأضاحى باب جواز الذبح بكل ما أنهر الدم إلا السن والظفر وسائر العظام ٣/ ١٥٥٩ ح رقم ١٩٦٨ من حديث رافع بن خديج.

(٦) إسناده صحيح أخرجه ابن ماجه كتاب الفتن باب النهى عن النهبة ٢/ ١٢٩٩ ح رقم ٣٩٣٨ من حديث ثعلبة بن الحكم.

(٧) حديث إسناده حسن أخرجه أحمد في المسند ٤/ ١٠٨ من حديث رويفع بن ثابت الأنصارى.

[النهى عن الغلول]

وكان يشدد فى الغلول جداً، ويقول: «**هو عار ونار وشنار على أهله يوم القيامة**»(١).

ولما أصيب غلامه مدعم قالوا: هنيئاً له الجنة قال: «**كلا والذى نفسى بيده إن الشملة التى أخذها يوم خيبر من الغنائم، لم تصبها المقاسم لتشتعل عليه ناراً**». فجاء رجل بشراك أو شراكين لما سمع ذلك، فقال: «**شراك أو شراكان من نار**»(٢).

وقال أبو هريرة: قام فينا رسول الله ﷺ فذكر الغلول وعظمه وعظم أمره، فقال: «**لا ألفين أحدكم يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء، على رقبته فرس له حمحمة يقول: يا رسول الله أغثنى، فأقول: لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك، على رقبته صامت، فيقول: يا رسول الله أغثنى، فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً، قد أبلغتك، على رقبته رقاع تخفق فيقول: يا رسول الله أغثنى، فأقول: لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك**»(٣).

وقال لمن كان على ثقلة وقد مات: «**هو فى النار**» فذهبوا ينظرون فوجدوا عباءة قد غلها(٤).

وقالوا فى بعض غزواتهم: فلان شهيد، وفلان شهيد حتى مروا على رجل فقالوا: وفلان شهيد، فقال: «**كلا إنى رأتيه فى النار فى بردة غلها أو عباءة**» ثم قال رسول الله ﷺ: «**اذهب يا ابن الخطاب، اذهب فناد فى الناس: إنه لايدخل الجنة إلا المؤمنون**»(٥).

وتوفى رجل يوم خيبر، فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فقال: «**صلوا على صاحبكم**» فتغيرت وجوه الناس لذلك، فقال: «**إن صاحبكم غل فى سبيل الله شيئاً**» **ففتشوا متاعه، فوجدوا خرزاً من خرز يهود لا يساوى درهمين**»(٦).

---

(١) إسناده حسن بشواهده أخرجه ابن ماجه كتاب الجهاد باب الغلول ٢/ ٩٥٠، ٩٥١ ح رقم ٢٨٥٠ من حديث عبادة بن الصامت.

(٢) أخرجه مسلم كتاب الإيمان باب غلظ تحريم الغلول وأنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون ١/ ١٠٨ ح رقم ١١٥ من حديث أبى هريرة.

(٣) أخرجه مسلم كتاب الإمارة باب غلظ تحريم الغلول ٣/ ١٤٦١ ح رقم ١٨٣١.

(٤) جزء من حديث صحيح أخرجه البخارى كتاب الجهاد والسير باب القليل من الغلول ٤/ ٩١ من حديث عبد الله بن عمرو.

(٥) أخرجه مسلم كتاب الإيمان باب غلظ تحريم الغلول ٣/ ١٠٧ ح رقم ١١٤ من حديث عمر بن الخطاب.

(٦) أخرجه أحمد فى مسنده ٤/ ١١٤ من حديث زيد بن خالد الجهنى وإسناده ضعيف فيه ابن أبى عمرة وهو مقبول.

وكان إذا أصاب غنيمة أمر بلالا، فنادى فى الناس، فيجيؤون بغنائمهم، فيخمسه، ويقسمه، فجاء رجل بعد ذلك بزمام من شعر، فقال رسول الله ﷺ «**سمعت بلالا نادى ثلاثاً؟**» قال: نعم قال: «**فما منعك أن تجىء به ؟**» فاعتذر، فقال: «**كن أنت تجئ يوم القيامة فلن أقبله منك**»[(١)].

[حكم الغال ومتاعه]

وأمر بتحريق متاع الغال وضربه وحرقه الخليفتان الراشدان بعده، فقيل: هذا منسوخ بسائر الأحاديث التى ذكرت، فإنه لم يجئ التحريق فى شىء منها، وقيل - وهو الصواب، إن هذا من باب التعزير والعقوبات المالية الراجعة إلى اجتهاد الأئمة بحسب المصلحة، فإنه حرق وترك، وكذلك خلفاؤه من بعده، ونظير هذا قتل شارب الخمر فى الثالثة أو الرابعة فليس بحد ولا منسوخ وإنما هو تعزيز يتعلق باجتهاد الإمام.

فصل

[هدية ﷺ فى الأسارى]

كان يمن على بعضهم، ويقتل بعضهم، يفادى بعضهم بالمال وبعضهم بأسر المسلمين، وقد فعل ذلك كله بحسب المصلحة، ففادى أسارى بدر بمال، وقال: «**لو كان المطعم بن عدى حيا، ثم كلمنى فى هؤلاء النتنى، لتركتهم له** »[(٢)].

وهبط عليه فى صلح الحديبية ثمانون متسلحون يريدون غرته فأسرهم ثم منَّ عليهم.

وأسر ثمامة بن أثال سيد بنى حنيفة، فربطه بسارية المسجد ثم أطلقه فأسلم[(٣)].

واستشار الصحابة فى أسارى بدر، فأشار عليه الصديق أن يأخذ منهم فدية تكون لهم قوة على عدوهم ويطلقهم، لعل الله أن يهديهم إلى الإسلام، وقال عمر: لا والله، ما أرى الذين رأى أبو بكر، ولكن أرى أن تمكننا فنضرب أعناقهم، فإن هؤلاء أئمة الكفر وصناديدها ، فهوى رسول الله ﷺ ما قال أبو بكر، ولم يهو ما

---

(١) حديث صحيح أخرجه الحاكم فى المستدرك ٢/١٣٧ وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وأقره الذهبى.

(٢) أخرجه البخارى كتاب فرض الخمس باب ما منَّ النبى ﷺ على الأسارى من غير أن يخمس ٤/١١١ من حديث جبير بن مطعم.

(٣) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب ربط الأسير ٣/١٣٨٦ ح رقم ١٧٦٤ من حديث أبى هريرة.

قال عمر، فلما كان من الغد، أقبل عمر، فإذا رسول الله ﷺ يبكى هو وأبو بكر، فقال: يا رسول الله ﷺ من أى شىء تبكى أنت وصاحبك، فإن وجدت بكاء بكيت، وإن لم أجد بكاء، تباكيت لبكائكما؟ قال رسول الله ﷺ: «**أبكى للذى عرض على أصحابك من أخذهم الفداء، لقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة،** وأنزل الله: ﴿**ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يثخن فى الأرض**﴾[(١)] الآية»[(٢)].

وقد تكلم الناس، فى أى الرأيين كان أصوب، فرجحت طائفة، قول عمر لهذا الحديث، ورجحت طائفة قول أبى بكر، لاستقرار الأمر عليه، وموافقته الكتاب الذى سبق من الله بإحلال ذلك لهم، ولموافقته الرحمة التى غلبت الغضب، ولتشبيه النبى ﷺ له فى ذلك بإبراهيم وعيسى وتشبيهه لعمر بنوح وموسى[(٣)] ولحصول الخير العظيم الذى حصل بإسلام أكثر أولئك الأسرى، ولخروج من خرج من أصلابهم من المسلمين، ولحصول القوة التى حصلت للمسلمين بالفداء، ولموافقة رسول الله ﷺ لأبى بكر أولاً، ولموافقة الله له آخراً حيث استقر الأمر على رأيه، ولكمال نظر الصديق، فإنه رأى ما يستقر عليه حكم الله آخراً، وغلب جانب الرحمة على جانب العقوبة.

قالوا: وأما بكاء النبى ﷺ فإنما كان رحمة لنزول العذاب لمن أراد بذلك عرض الدنيا، ولم يرد ذلك رسول الله ﷺ ولا أبو بكر، وإن أراده بعض الصحابة، فالفتنة كانت تعم ولا تصيب من أراد ذلك خاصة، كما هزم العسكر يوم حنين بقول أحدهم: لن نغلب اليوم من قلة، وبإعجاب كثرتهم لمن أعجبته منهم، فهزم الجيش بذلك فتنة ومحنة، ثم استقر الأمر على النصر والظفر، والله أعلم.

واستأذنه الأنصار أن يتركوا للعباس عمه فداءه، فقال: «**لا تدعوا منه درهماً**»[(٤)].

واستوهب من سلمة بن الأكوع جارية نفله إياها أبو بكر فى بعض مغازيه فوهبها له، فبعث بها إلى مكة ففدى بها ناساً من المسلمين[(٥)].

---

(١) سورة الأنفال: ٦٧.

(٢) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب الإمداد بالملائكة فى غزوة بدر وإباحة الغنائم ٣/ ١٣٨٣ ح رقم ١٧٦٣ من حديث عمر بن الخطاب.

(٣) إسناده صحيح أخرجه أحمد ١/ ١٨٣ من حديث عبد الله بن مسعود.

(٤) أخرجه البخارى كتاب العتق باب إذا أسر أخو الرجل أو عمه هل يفادى إذا كان مشركاً ٣/ ١٩٣ من حديث أنس.

(٥) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب التنفيل وفداء المسلمين الأسارى ٣/ ١٣٧٥ ح رقم ١٧٥٥ من حديث سلمة بن الأكوع.

وفدى رجلين من المسلمين برجل من عقيل، ورد سبى هوازن عليهم بعد القسمة، واستطاب قلوب الغانمين، فطيبوا له، وعوض من لم يطيب من ذلك بكل إنسان ست فرائض[1]، وقتل عقبة بن أبى معيط من الأسرى، وقتل النضر بن الحارث لشدة عداوتهما لله ورسوله.

وذكر الإمام أحمد عن ابن عباس قال: كان ناس من الأسرى لم يكن لهم مال، فجعل رسول الله ﷺ فداءهم أن يعلموا أولاد الأنصار الكتابة [2]، وهذا يدل على جواز الفداء بالعمل، كما يجوز بمال.

وكان هديه أن من أسلم قبل الأسر لم يسترق، كان يسترق سبى العرب، كما يسترق غيرهم من أهل الكتاب، وكان عند عائشة سبيه منهم فقال: «**أعتقيها فإنها من ولد إسماعيل**» [3].

وفى الطبرانى مرفوعاً: «**من كان عليه رقبة من ولد إسماعيل، فليعتق من بلعنبر**»[4].

ولما قسم سبايا بنى المصطلق وقعت جويرية بنت الحارث فى السبى لثابت بن قيس بن شماس فكاتبته على نفسها فقضى رسول الله ﷺ كتابتها وتزوجها فأعتق بتزوجه إياها مائة من أهل بيت بنى المصطلق إكرامًا لصهر رسول الله ﷺ [5]، وهى من صريح العرب، ولم يكونوا يتوقفون فى وطء سبايا العرب على الإسلام، بل كانوا يطؤونهن بعد الاستبراء، وأباح الله لهم ذلك، ولم يشترط الإسلام، بل قال تعالى: ﴿**والمحصنات من النساء إلا ما ملكت إيمانكم**﴾ ، فأباح وطء ملك اليمين، وإن كانت محصنة إذا انقضت عدتها بالاستبراء، وقال له سلمة بن الأكوع، لما استوهبه الجارية الفزارية من السبى: والله يا رسول الله! لقد أعجبتنى، وما كشف لها ثوبا[6].

---

(١) أخرجه البخارى بنحوه كتاب المغازى باب قول الله تعالى: ﴿**ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم**﴾٥/ ١٩٥ من حديث المسور بن مخرمة.
(٢) حديث أخرجه أحمد فى المسند ١/ ٢٤٧ وإسناده ضعيف.
(٣) أخرجه مسلم كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل غفار وأسلم وجهينة وأشجع ومزينة وتميم ودوس وطىء ٤/ ١٩٥٧ ح رقم ٢٥٢٥ من حديث أبى هريرة.
(٤) أى من بنى العنبر والحديث أخرجه الطبرانى فى الكبير ٥/ ٢٦٧ ح رقم ٥٢٩٨ وقال فى المجمع ١٠/ ٤٧ فيه عبد الله بن زبيب ذكره ابن أبى حاتم فى الجرح والتعديل ٥/ ٦٢ وبيض له.
(٥) حديث حسن أخرجه أحمد فى المسند ٦/ ٢٧٧ من حديث عائشة.
(٦) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب التنفيل وفداء المسلمين بالأسارى ٣/ ١٣٧٥ ح رقم ١٧٥٥ من حديث سلمة بن الأكوع.

ولو كان وطؤها حراماً قبل الإسلام عندهم، لم يكن لهذا القول معنى، ولم تكن قد أسلمت، لأنه قد فدى بها ناساً من المسلمين بمكة، والمسلم لا يفادى به.

وبالجملة، فلا نعرف فى أثر واحد قط اشتراط الإسلام منهم قولاً أو فعلاً فى وطء المسبية، فالصواب الذى كان عليه هديه وهدى أصحابه استرقاق العرب، ووطء إمائهن المسبيات بملك اليمين من غير اشتراط الإسلام.

فصل

وكان ﷺ يمنع التفريق فى السبى بين الوالدة وولدها، ويقول: «**من فرق بين والده وولدها، فرق الله بينه وبين أحبته يوم القيامة**» [1] وكان يؤتى بالسبى، فيعطى أهل البيت جميعاً كراهية أن يفرق بينهم.

فصل
فى هديه فيمن جس عليه

ثبت عنه أنه قتل جاسوساً من المشركين [2]، وثبت عنه أنه لم يقتل حاطباً، وقد جس عليه، واستأذنه عمر فى قتله فقال: «**وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال: اعلموا ما شئتم فقد غفرت لكم**»[3]فاستدل به من لايرى قتل المسلم الجاسوس، كالشافعى، وأحمد، وأبى حنيفة ـ رحمهم الله ـ واستدل به من يرى قتله، كمالك، وابن عقيل من أصحاب أحمد ـ رحمه الله ـ وغيرهما قالوا: أنه علل بعلة مانعة من القتل منتفية من غيره، ولو كان الإسلام مانعاً من قتله لم يعلل بأخص منه، لأن الحكم إذا علل بالأعم، كان الأخص عديم التأثير، وهذا أقوى، والله أعلم.

[عتق عبيد المشركين إذا أسلموا]

وكان هديه ﷺ عتق عبيد المشركين إذا خرجوا إلى المسلمين وأسلموا ويقول: «**هم عتقاء الله عز وجل**» [4].

---

(١) حديث حسن غريب أخرجه الترمذى كتاب السير باب فى كراهية التفريق بين السبى ٤/ ١١٤ ح رقم ١٥٦٦ من حديث أبى أيوب.

(٢) أخرجه البخارى كتاب الجهاد والسير باب الحربى إذا دخل دار الإسلام بغير أمان ٤/ ٨٤ من حديث سلمة بن الاكوع.

(٣) أخرجه البخارى كتاب الجهاد والسير باب الجاسوس ٤/ ٧٢ من حديث على رضى الله عنه.

(٤) أخرجه الترمذى بنحوه، كتاب المناقب باب مناقب على بن أبى طالب ٥/ ٥٩٢ ح رقم ٣٧١٥ من حديث على ابن أبى طالب قال عنه الترمذى حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من حديث ربعى عن على.

وكان هديه أن من أسلم على شيء في يده، فهو له، ولم ينظر إلى سببه قبل الإسلام بل يقره في يده كما كان قبل الإسلام، ولم يكن يضمن المشركين إذا أسلموا ما أتلفوه على المسلمون من نفس، أو مال حال الحرب ولا قبله، وعزم الصديق على تضمين المحاربين من أهل الردة ديات المسلمين وأموالهم، فقال عمر: تلك دماء أصيبت في سبيل الله، وأجورهم على الله، ولا دية لشهيد، فاتفق الصحابة على ما قال عمر، ولم يكن أيضا يرد على المسلمين أعيان أموالهم التي أخذها منهم الكفار قهراً بعد إسلامهم. بل كانوا يرونها بأيديهم، ولا يتعرضون لها سواء في ذلك العقار والمنقول، هذا هديه الذي لا شك فيه.

ولما فتح مكة، قام إليه رجال من المهاجرين يسألونه أن يرد عليهم دورهم التي استولى عليها المشركون، فلم يرد علي واحد منهم داره، وذلك لأنهم تركوها لله، وخرجوا عنها ابتغاء مرضاته، فأعاضهم عنها دوراً خيراً منها في الجنة، فليس لهم أن يرجعوا فيما تركوه لله، بل أبلغ من ذلك أنه لم يرخص للمهاجر أن يقيم بمكة بعد نسكه أكثر من ثلاث[1]، لأنه قد ترك بلده لله، وهاجر منه، فليس له أن يعود يستوطنه، ولهذا رثى لسعد بن خولة، وسماه بائساً أن مات بمكة، ودفن بها بعد هجرته منها [2].

[هديه في الأرض المغنومة]

ثبت عنه أنه قسم أرض بني قريظة وبني النضير وخيبر بين الغانمين، وأما المدينة، ففتحت بالقرآن، وأسلم عليها أهلها، فأقرت بحالها، وأما مكة، ففتحها عنوة، ولم يقسمها، فأشكل على كل طائفة من العلماء الجمع بين فتحها عنوة، وترك قسمتها، فقالت طائفة: لأنها دار المناسك، وهي وقف على المسلمين كلهم، وهم فيها سواء، فلا يمكن قسمتها، ثم من هؤلاء من منع بيعها وإجارتها، ومنهم من جوز بيع رباعها، ومنع إجارتها، والشافعي لما لم يجمع بين العنوة، وبين عدم القسمة، قال: إنها فتحت صلحاً، فلذلك لم تقسم. قال: ولو فتحت عنوة لكانت غنيمة، فيجب قسمتها كما تجب قسمة الحيوان والمنقول، ولم يربأسا من بيع رباع مكة، وإجارتها

(١) أخرج البخاري نحوه مختصراً كتاب مناقب الأنصار باب إقامة المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ٥/ ٨٧ من حديث العلاء بن الحضرمي.
(٢) جزء من حديث صحيح أخرجه البخاري كتاب الجنائز باب رثاء النبي ﷺ سعد بن خولة ٢/ ١٠٣ من حديث سعد بن أبي وقاص.

واحتج بأنها ملك لأربابها تورث عنهم وتوهب، وقد أضافها الله سبحانه إليه إضافة الملك إلى مالكه، واشترى عمر بن الخطاب داراً من صفوان بن أمية، وقيل للنبى ﷺ: أين تنزل غداً فى دارك بمكة؟ فقال: «**وهل ترك لنا عقيل من رباع أو دور**»[1] وكان عقيل ورث أبا طالب، فلما كان أصل الشافعى أن الأرض من الغنائم، وأن الغنائم تجب قسمتها، وأن مكة تملك وتباع، ورباعها ودورها لم نقسم، لم يجد بدأ من القول بأنها فتحت صلحاً.

لكن من تأمل الأحاديث الصحيحة، وجدها كلها دالة على قول الجمهور، أنه فتحت عنوة، ثم اختلفوا لأى شىء لم يقسمها؟ فقالت طائفة: لأنها دار النسك ومحل العبادة، فهى وقف من الله على عباده المسلمين، وقالت طائفة: الإمام مخير فى الأرض بين قسمتها وبين وقفها، والنبى ﷺ قسم خيبر، ولم يقسم مكة، فدل على جواز الأمرين. قالوا: والأرض لا تدخل فى الغنائم المأمور بقسمتها بل الغنائم هى الحيوان والمنقول، لأن الله تعالى لم يحل الغنائم لأمة غير هذه الأمة، وأحل لهم ديار الكفر وأرضهم كما قال تعالى: ﴿**وإذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم**﴾ إلى قوله: ﴿**يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التى كتب الله لكم**﴾[2] وقال فى ديار فرعون وقومه وأرضهم: ﴿**كذلك وأورثناها بنى إسرائيل**﴾[3] فعلم أن الأرض لا تدخل فى الغنائم، والإمام مخير فيها بحسب المصلحة، وقد قسم رسول الله ﷺ وترك، وعمر لم يقسم، بل أقرها على حالها وضرب عليها خراجاً مستمراً فى رقبتها يكون للمقاتلة فهذا معنى وقفها، ليس معناه الوقف الذى يمنع من نقل الملك فى الرقبة، بل يجوز بيع هذه الأرض كما هو عمل الأمة، وقد أجمعوا على أنها تورث، والوقف لا يورث، وقد نص الإمام أحمد ـ رحمه الله تعالى ـ على أنها يجوز أن تجعل صداقاً والوقف لا يجوز أن يكون مهراً فى النكاح؛ ولأن الوقف إنما امتنع بيعه، ونقل الملك فى رقبته لما فى ذلك من إبطال حق البطون الموقوف عليهم من منفعته، والمقاتلة حقهم فى خراج الأرض، فمن اشتراها صارت عنده خراجية كما كانت عند البائع سواء ، فلا يبطل حق أحد من المسلمين بهذا البيع، كما لم يبطل بالميراث والهبة، والصداق، ونظير هذا بيع رقبة المكاتب، وقد انعقد فيه سبب الحرية بالكتابة، فإنه ينتقل إلى المشترى، مكاتباً كما كان عند البائع، ولا يبطل ما انعقد فى

(١) جزء من حديث أخرجه البخارى كتاب الحج باب توريث دور مكة وبيعها وشرائها ٢/ ١٨١ من حديث أسامة ابن زيد.

(٢) سورة المائدة: ٢٠، ٢١.

(٣) سورة الشعراء: ٥٩.

حقه من سبب العتق ببيعه، والله أعلم.

ومما يدل على ذلك أن النبى ﷺ قسم نصف أرض خيبر خاصة، ولو كان حكمها حكم الغنيمة لقسمها كلها بعد الخمس، ففى «السنن» و«المستدرك»: أن رسول الله ﷺ ظهرعلى خيبر قسمها على سته وثلاثين سهما جمع كل سهم مائة سهم، فكان لرسول الله ﷺ وللمسلمين النصف من ذلك، وعزل النصف الباقى لمن نزل به من الوفود والأمور ونوائب الناس، هذا لفظ أبى داود، وفى لفظ: عزل رسول الله ﷺ ثمانية عشر سهماً، هو الشطر لنوائبه، وما ينزل به من أمر المسلمين، وكان ذلك الوطيح والكتيبة والسلالم وتوابعها، وفى لفظ له أيضا: عزل نصفها لنوائبه وما نزل به: الوطيحة والكتيبة، وما أحيز معهما، وعزل النصف الآخر، فقسمه بين المسلمين: الشق والنطاة، وما أحيز معهما، وكان سهم رسول الله ﷺ فيما أحيز معهما [1].

[الأدلة على أن مكة فتحت عنوة]

والذى يدل على أن مكة فتحت عنوة وجوه:

أحدها: أنه لم ينقل أحد قط أن النبى ﷺ صالح أهلها زمن الفتح، ولاجاءه أحد منهم صالحه على البلد، وإنما جاءه أبو سفيان، فأعطاه الأمان لمن دخل داره، أو أغلق بابه، أو دخل المسجد، أو ألقى سلاحه. ولو كانت قد فتحت صلحاً لم يقل: من دخل داره، أو أغلق بابه، أو دخل المسجد فهو آمن [2]، فإن الصلح يقتضى الأمان العام.

الثانى: أن النبيﷺقال: «**إن الله حبس عن مكة الفيل، وسلط عليها رسوله والمؤمنين، وإنه أذن لى فيها ساعة من نهار**» وفى لفظ: «**إنها لا تحل لأحد قبلى، ولن تحل لأحدى بعدى، وإنما أحلت لى ساعة من نهار**»[3]، وفى لفظ: «**فإن أحد ترخص لقتال رسول الله ﷺ، فقولوا: إن الله أذن لرسوله، ولم يأذن لكم، وإنما أذن لى ساعة من نهار، وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس**»[4]، وهذا صريح فى أنها فتحت عنوة.

(١) حديث مرسل أخرجه أبو داود كتاب الخراج والامارة والفىء باب ما جاء فى حكم أرض خيبر ٣/ ١٥٨ ح رقم ٣٠١٣ ورجاله ثقات غير أن فيه أبو خالد سليمان أحد رواة الإسناد وهو صدوق.

(٢) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب فتح مكة ٣/ ١٤٠٥ ح رقم ١٧٨٠ من حديث أبى هريرة.

(٣) أخرجه البخارى كتاب اللقطة باب كيف لقطة أهل مكة ٣/ ١٦٤ من حديث أبى هريرة.

(٤) أخرجه البخارى كتاب العلم باب ليبلغ العلم الشاهد الغائب ١/ ٣٧ من حديث أبى شريح.

وأيضاً، فإنه ثبت فى «الصحيح»: أنه جعل يوم الفتح خالد بن الوليد على المجنبة اليمنى، وجعل الزبير على المجنبة اليسرى، وجعل أبا عبيدة على الحسر وبطن الوادى، فقال: «**يا أبا هريرة ادع لى الأنصار**». فجاؤوا يهرولون، فقال: «**يا معشر الأنصار هل ترون أوباش قريش؟**» قالوا: نعم. قال: «**انظروا إذا لقيتموهم غدا أن تحصدوهم حصدا**»، وأخفى بيده، ووضع يمينه على شماله وقال: «**موعدكم الصفا**» قال: فما أشرف يومئذ لهم أحد إلا أناموه، وصعد رسول الله ﷺ الصفا، وجاءت الأنصار، فأطافوا بالصفا، فجاء أبو سفيان فقال: يا رسول الله! أبيدت خضراء قريش لا قريش بعد اليوم، فقال رسول الله ﷺ: «**من دخل دار أبى سفيان فهو آمن، ومن ألقى السلاح فهو آمن، ومن أغلق بابه فهو آمن**».

وأيضا فإن أم هانئ أجارت رجلا، فأراد على بن أبى طالب قتله، فقال رسول الله ﷺ: «**قد أجرنا من أجرت يا أم هانئ**»[1] وفى لفظ عنها: لما كان يوم فتح مكة، أجرت رجلين من أحمائى، فأدخلتهما بيتاً وأغفلت عليهما باباً، فجاء ابن أمى على فتفلت عليهما بالسيف فذكرت حديث الأمان، وقول النبى ﷺ: «**قد أجرنا من أجرت يا أم هانئ**» وذلك ضحى بحوف مكة بعد الفتح[2] فإجارتها له، وإرادته على رضى الله عنه قتله، وإمضاء النبى ﷺ إجارتها صريح فى أنها فتحت عنوة.

وأيضاً فإنه أمر بقتل مقيس بن صبابة، وابن خطل، وجاريتين، ولو كانت فتحت صلحا، لم يأمر بقتل أحد من أهلها، ولكان ذكر هؤلاء مستثنى من عقد الصلح.

وأيضا ففى «السنن» بإسناد صحيح: أن النبى ﷺ لما كان يوم فتح مكة، قال: «**أمنوا الناس إلا امرأتين، وأربعة نفر، اقتلوهم وإن وجدتموهم متعلقين بأستار الكعبة**»[3] والله أعلم.

[وجوب الهجرة على القادر عليها]

ومنع رسول الله ﷺ من إقامة المسلم بين المشركين إذا قدر على الهجرة من بينهم وقال: «**أنا برىء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين**» قيل: يا رسول الله! ولم؟

---

(١) أخرجه البخارى كتاب الأدب باب ما جاء فى زعموا ٨/٤٦ من حديث أم هانئ.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) جزء من حديث أخرجه مسلم كتاب الحج باب جوتز دخول مكة بغير إحرام٢/٩٨٩، ٩٩٠ح رقم١٣٥٧ من حديث أنس بن مالك.

قال: «لا تراءى نارهما»[1]، وقال: «من جامع المشرك وسكن معه فهو مثله»[2] وقال «لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة، ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها»[3]، وقال: «ستكون هجرة بعد هجرة، فخيار أهل الأرض ألزمهم مهاجر إبراهيم، ويبقى فى الأرض شرار أهلها، تلفظهم أرضوهم، تقذرهم نفس الله، وتحشرهم النار مع القردة والخنازير» [4].

الصلح والأمان

فى هديه فى الأمان، والصلح، ومعاملة رسل الكفار، وأخذ الجزية، ومعاملة أهل الكتاب، والمنافقين، وإجارة من جاءه من الكفار حتى يسمع كلام الله، ورده إلى مأمنه، ووفائه بالعهد، وبراءته من الغدر

ثبت عنه أنه قال: «ذمه المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم، فمن أخفر مسلماً، فعليه لعنة الله والملائكة، والناس أجمعين، لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً» [5].

وقال: «المسلمون تتكافأ دماؤهم، وهم يد على من سواهم، ويسعى بذمتهم أدناهم، لا يقتل مؤمن بكافر، ولا ذو عهد فى عهده من أحدث حدثا فعلى نفسه، ومن أحدث حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين» [6].

وثبت عنه أنه قال: «من كان بينه وبين قوم عهد فلا يحلن عقده ولا يشدها حتى يمضى أمده، أو ينبذ إليهم على سواء» [7].

وقال: «من أمن رجلا على نفسه فقتله، فأنا بريء من القاتل» وفى لفظ: «أعطى لواء غدر»[8]، وقال: «لكل غادر لواء عند استه يوم القيامة يعرف به يقال: هذه غدرة

---

(١) حديث إسناده صحيح أخرجه الترمذى كتاب السير باب ما جاء فى كراهية المقام بين أظهر المشركين٤/ ١٣٢، ١٣٣ح رقم٤ ١٦٠ من حديث جرير بن عبد الله.

(٢) ذكره الترمذى فى سننه٤/ ١٣٣.

(٣) أخرجه أحمد فى مسنده٤/ ٩٩ وإسناده ضعيف فيه رجل مجهول. من حديث معاوية بن أبى سفيان.

(٤) أخرجه أحمد فى مسنده ٢/ ٨٤ وإسناده ضعيف من حديث عبد الله بن عمر.

(٥) أخرجه مسلم كتاب الحج باب فضل المدينة ٢/ ٩٩٤ ح رقم ١٣٧٠ من حديث على بن أبى طالب.

(٦) حديث صحيح أخرجه أبو داود كتاب الديات باب القاد المسلم بالكافر ٤/ ١٧٩ ح رقم ٤٥٣٠.

(٧) أخرجه الترمذى كتاب السير باب ما جاء فى الغدر ٤/ ١٢١ ، ١٢٢ ح رقم ١٥٨٠ قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح.

(٨) حديث صحيح أخرجه أحمد فى المسند ٥/ ٢٢٤.

فلان ابن فلان» [١].

ويذكر عنه أنه قال: «**ما نقض قوم العهد إلا أديل عليهم العدو**»[٢].

[معاملة الكفار]

ولما قدم النبى ﷺ المدينة صار الكفار معه ثلاثة أقسام:

قسم: صالحهم ووادعهم على ألا يحاربوه، ولا يظاهرواعليه ، ولا يوالوا عليه عدوه، وهم على كفرهم آمنون على دمائهم، وأموالهم.

وقسم: حاربوه ونصبوا له العداوة.

وقسم: تاركوه، فلم يصالحوه، ولم يحاربوه، بل انتظروا ما يؤول إليه أمره، وأمر أعدائه، ثم من هؤلاء من كان يحب ظهوره، وانتصار فى الباطن، ومنهم: من كان يحب ظهور عدوه عليه وانتصارهم، ومنهم: من دخل معه فى الظاهر، وهو مع عدوه فى الباطن، ليأمن الفريقين، وهؤلاء هم المنافقون، فعامل كل طائفة من هذه الطوائف بما أمره به ربه تبارك وتعالى.

فصالح يهود المدينة وكتب بينهم وبينه كتاب أمن، كانوا ثلاث طوائف حول المدينة: بنى قينقاع، وبنى النضير، وبنى قريظة، فحاربته بنو قينقاع بعد ذلك بعد بدر، وشرقوا بوقعة بدر، وأظهروا البغى والحسد فسارت إليهم جنود الله،يقدمهم عبد الله ورسوله يوم السبت للنصف من شوال على رأس عشرين شهراً من مهاجره، وكانوا حلفاء عبد الله ابن أبى بن سلول رئيس المنافقين، وكانوا أشجع يهود المدينة، وحامل لواء المسلمين يومئذ حمزة بن عبد المطلب، واستخلف على المدينة أبا لبابة بن عبد المنذر، وحاصرهم خمسة عشر ليلة إلى هلال ذى القعدة، وهم أول من حارب من اليهود، وتحصنوا فى حصونهم، فحاصرهم أشد الحصار، وقذف الله فى قلوبهم الرعب الذى إذا أراد خذلان قوم وهزيمتهم أنزله عليهم، وقذفه فى قلوبهم، فنزلوا على حكم رسول الله ﷺ فى رقابهم وأموالهم ونسائهم وذريتهم فأمر بهم فكتفوا، وكلم عبد الله بن أبى فيهم رسول الله ﷺ وألح عليه، فوهبهم له، وأمرهم أن يخرجوا من المدينة ولا يجاوروه بها، فخروجوا إلى أذرعات من أرض الشام، فقل أن

(١) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب تحريم الغدر ٣/ ١٣٦ ح رقم ١٧٣٥ من حديث عبد الله بن عمر.
(٢) إسناده حسن أخرجه الحاكم فى المستدرك ٢/ ١٢٦ بنحوه وفيه بشير بن المهاجر مختلف فيه التهذيب ١/ ٤١١.

لبثوا فيها حتى هلك أكثرهم، وكانوا صاغة وتجاراً، وكانوا نحو الستمائه مقاتل، وكانت دارهم فى طرف المدينة، وقبض منهم أموالهم، فأخذ منها رسول الله ﷺ ثلاث قسي ودرعين، وثلاثة أسياف، وثلاثة رماح، وخمس غنائمهم، وكان الذى تولى جمع الغنائم محمد بن مسلمة

[قصة بنى النضير ونقضهم العهد]

ثم نقض العهد بنو النضير، قال البخاري: وكان ذلك بعد بدر بسته أشهر، قاله عروة[1]، وسبب ذلك أنه ﷺ خرج إلهم فى نفر من أصحابه وكلمهم أن يعينوه فى دية الكلابيين اللذين قتلهما عمرو بن أمية الضمرى، فقالوا: نفعل يا أبا القاسم، اجلس هاهنا حتى نقضى حاجتك، وخلا بعضهم ببعض، وسول لهم الشيطان الشقاء الذى كتب عليهم، فتآمروا بقتله ﷺ وقالوا: أيكم يأخذ هذه الرحا ويصعد، فيلقيها على رأسه يشدخه بها؟ فقال أشقاهم عمرو بن جحاش: أنا، فقال: لهم سلام بن مشكم: لا تفعلوا فوالله ليخبرن بما هممتم به، وإنه لنقض العهد الذى بيننا وبينه وجاء الوحى على الفور إليه من ربه تبارك وتعالى بما هموا به، فنهض مسرعاً، وتوجه إلى المدينة، ولحقه أصحابه، فقالوا: نهضت ولم نشعر بك، فأخبرهم بماهمت يهود به، وبعث إليهم رسول الله ﷺ: أن اخرجوا من المدينة، ولا تساكنونى بها، وقد أجلتكم عشراً، فمن وجدت بعد ذلك بها ضربت عنقه، فأقاموا أياماً يتجهزون وأرسل إليهم المنافق عبد الله بن أبى: أن لا تخرجوا من دياركم، فإن معى ألفين يدخلون معكم حصنكم فيموتون دونكم وتنصركم قريظة وحلفاؤكم من غطفان، وطمع رئيسهم حيى بن أخطب فيما قال له، وبعث إلى رسول الله ﷺ وسلم يقول: إنا لا نخرج من ديارنا، فاصنع ما بدا لك، فكبر رسل الله ﷺ وأصحابه، ونهضوا إليه، وعلى بن أبى طالب يحمل اللواء، فلما انتهى إليهم، قاموا على حصونهم يرمون بالنبل والحجارة، واعتزلتهم قريظة، وخانهم ابن أُبى وحلفاؤهم من غطفان؛ ولهذا شبه سبحانه وتعالى قصتهم، وجعل مثلهم ﴿كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إنى برىء منك﴾[2] فإن سورة الحشر هى سورة بنى النضير، وفيها مبدأ قصتهم ونهايتها، فحاصرهم رسول الله ﷺ وقطع نخلهم، وحرق[3] فأرسوا إليه: نحن

---

(١) ذكره البخارى تعليقاً كتاب المغازى باب حديث بنى النضير٥/ ١١٢.   (٢) سورة الحشر: ١٦.

(٣) مسلم كتاب الجهاد والسير باب جواز قطع أشجار الكفار وتحريقها ٣/ ١٣٦٥ح رقم ١٧٤٦ من حديث ابن عمر.

نخرج عن المدينة، فأنزلهم على أن يخرجوا عنها بنفوسهم وذراريهم وأن لهم ما حملت الإبل إلا بالسلاح، وقبض النبيﷺ الأموال والحلقة وهى السلاح وكانت بنو النضير خالصة لرسول الله ﷺ لنوائبه ومصالح المسلمين، ولم يخمسها لأن الله أفاءها عليه، ولم يوجف المسلمون عليها بخيل ولا ركاب وخمس قريظة (١).

قال مالك: خمس رسول الله ﷺ قريظة، ولم يخمس بنى النضير؛ لأن المسلمين لم يوجفوا بخيلهم ولا ركابهم على بنى النضير، كما أوجفوا على قريظة وأجلاهم إلى خيبر، وفيهم حيي بن أخطب كبيرهم، وقبض السلاح، واستولى على أرضهم وديارهم وأموالهم، فوجد من السلاح خمسين درعاً، وخمسين بيضة، وثلاثمائة وأربعين سيفاً، وقال: «**هؤلاء فى قومهم بمنزلة بنى المغيرة فى قريش**» وكانت قصتهم فى ربيع الأول سنة أربع من الهجرة (٢).

[قصة بنى قريظة]

وأما قريظة فكانت أشد اليهود عداوة لرسول الله ﷺ وأغلظهم كفراً، ولذلك جرى عليهم مالم يجر على إخوانهم.

وكان سبب غزوهم أن رسول الله ﷺ لما خرج إلى غزوة الخندق والقوم معه صلح، جاء حيي بن أخطب إلى بنى قريظة فى ديارهم فقال: قد جئتكم بعز الدهر، جئتكم بقريش على سادتها، وغطفان على قادتها، وأنتم أهل الشوكة والسلاح، فهلم حتى نناجز محمداً ونفرغ منه، فقال له رئيسهم: بل جئتنى والله بذل الدهر، جئتنى بسحاب قد أراق ماءه، فهو يرعد ويبرق، فلم يزل حيى يخادعه، ويعده ويمنيه حتى أجابه بشرط أن يدخل معه فى حصنه يصيبه ما أصابهم، ففعل، ونقضوا عهد رسول الله ﷺ وأظهروا سبه، فبلغ رسول اللهﷺ الخبر، فأرسل يستعلم الأمر، فوجدهم قد نقضوا العهد، فكبر، وقال: «**أبشروا يا معشر المسلمين**».

فلما انصرف رسول الله ﷺ إلى المدينة لم يكن إلا أن وضع سلاحه فجاءه جبريل فقال: أوضعت السلاح والله إن الملائكة لم تضع أسحلتها ؟ ! فانهض بمن معك إلى بنى قريظة فإنى سائر أمامك أزلزل بهم حصونهم، وأقذف فى قلوبهم الرعب، فسار جبريل فى موكبه من الملائكة، ورسول الله ﷺ على أثره فى موكبه

---

(١) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب حكم الفيء ٣/ ١٣٧٦ ح رقم ١٧٥٧ من حديث عمر بن الخطاب.
(٢) أخرجه ابن سعد فى الطبقات ٢/ ٤٤.

من المهاجرين والأنصار [١]، وقال لأصحابه: يومئذ: **«لا يصلين أحدكم العصر إلا فى بنى قريظة»** فبادروا إلى امتثال أمره، ونهضوا من فورهم، فأدركتهم العصر فى الطريق، فقال بعضهم: لا نصليها إلا فى بنى قريظة كما أمرنا، فصلوها بعد عشاء الآخرة، وقال بعضهم: لم يرد منا ذلك، وإنما أراد سرعة الخروج فصلوها فى الطريق، فلم يعنف واحدة من الطائفتين [٢].

واختلف الفقهاء أيهما كان أصوب؟ فقالت طائفة: الذين أخروها هم المصيبون، ولو كنا معهم، لأخرناها كما أخروها، ولما صليناها إلا فى بنى قريظة امتثالا لأمره، وتركاً للتأويل المخالف للظاهر.

وقالت طائفة أخري: بل الذى صلوها فى الطريق فى وقتها حازوا قصب السبق، وكانوا أسعد بالفضيلتين، فإنهم بادروا إلى امتثال أمره فى الخروج، وبادروا إلى مرضاته فى الصلاة فى وقتها، ثم بادروا إلى اللحاق بالقوم، فحازوا فضيلة الجهاد، وفضيلة الصلاة فى وقتها، وفهموا ما يراد منهم، وكانوا أفقه من الآخرين، ولا سيما تلك الصلاة، فإنها كانت صلاة العصر، وهى الصلاة الوسطى بنص رسول الله ﷺ الصحيح الصريح الذى لا مدفع له ولا مطعن فيه[٣]، ومجىء السنة بالمحافظة عليها، والمبادرة إليها، والتبكير بها، وأن من فاته، **فقد وتر أهله وماله، أو قد حبط عمله**[٤] **فالذى جاء فيها أمر لم يجىء مثله فى غيرها، أما المؤخرون لها، فغايتهم أنهم معذورون**، بل مأجورون أجراً واحداً لتمسكهم بظاهر النص، **وقصدهم امتثال الأمر**، وإما أن يكونوا هم المصيبين فى نفس الأمر، ومن بادر إلى الصلاة وإلى الجهاد مخطئاً، فحاشا وكلا، والذين صلوا فى الطريق جمعوا بين الأدلة، وحصلوا الفضيلتين فلهم أجران، والآخرون مأجورون أيضا رضى الله عنهم.

فإن قيل: كان تأخير الصلاة للجهاد حينئذ جائزاً مشروعاً؛ ولهذا كان عقب تأخير

---

(١) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب جواز قتال من نقض العهد وجواز إنزال أهل الحصن على حكم حاكم عدل أهل للتحكم ٣/١٣٨٩ ح رقم ١٧٦٩ من حديث عائشة.

(٢) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب مرجع النبى ﷺ من الأحزاب ومخرجه إلى بنى قريظة ومحاصرته إياهم ٥/١٤٣ من حديث ابن عمر.

(٣) وفى ذلك فى صحيح مسلم كتاب المساجد باب التغليظ فى تفويت صلاة العصر ١/٤٣٦ ح رقم ٦٢٧ من حديث على رضى الله عنه.

(٤) أخرجه مسلم كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب التغليظ فى تفويت صلاة العصر ١/٤٣٦ ح رقم ٦٢٦ من حديث ابن عمر.

النبيﷺ العصر يوم الخندق إلى الليل، فتأخيرهم صلاة العصر إلى الليل كتأخيره ﷺ لها يوم الخندق إلى الليل سواء، ولا سيما أن ذلك كان قبل شروع صلاة الخوف.

قيل: هذا سؤال قوى، وجوابه من وجهين:

أحدهما: أن يقال: لم يثبت أن تأخير الصلاة عن وقتها كان جائزاً بعد بيان المواقيت، ولا دليل على ذلك إلا قصة الخندق، فإنها هى التى استدل بها من قال ذلك، ولا حجة فيها لأنه ليس فيها بيان أن التأخير من النبي ﷺ كان عن عمد بل لعله كان نسياناً وفى القصة ما يشعر بذلك فإن عمر لما قال له: يا رسول الله! ما كدت أصلى العصر حتى كادت الشمس تغرب، قال رسول الله ﷺ: «**والله ما صليتها**» ثم قام فصلاها [1]، وهذا مشعر بأنه ﷺ كان ناسيًا بما هو فيه من الشغل والاهتمام بأمر العدو المحيط به، وعلى هذا يكون قد أخرها بعذر النسيان، كما أخرها بعذر النوم فى سفره، وصلاها بعد استيقاظه، وبعد ذكره لتتأسى أمته به.

والجواب الثاني: أن هذا على تقدير ثبوته إنما هو فى حال الخوف والمسايفة عند الدهش عن تعقل أفعال الصلاة، والإتيان بها، والصحابة فى مسيرهم إلى بنى قريظة، لم يكونوا كذلك، بل كان حكمهم حكم أسفارهم إلى العدو قبل ذلك وبعده، ومعلوم أنهم لم يكونوا يؤخرون الصلاة عن وقتها، ولم تكن قريظة ممن يخاف فوتهم، فإنهم كانوا مقيمين بدارهم، فهذا منتهى أقدام الفريقين فى هذا الموضع.

[حصار بنى قريظة وما حل بهم]

وأعطى رسول الله ﷺ الراية على بن أبى طالب، واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم، ونازل حصون بنى قريظة، وحصرهم خمساً وعشرين ليلة، ولما اشتد عليهم الحصار، عرض عليهم رئيسهم كعب بن أسد ثلاث خصال: إما أن يسلموا ويدخلوا مع محمد فى دينه، وإما أن يقتلوا ذراريهم، ويخرجوا إليه بالسيوف مصلتة يناجزونه حتى يظفروا به، أو يقتلوا عن آخرهم، وإما أن يهجموا على رسول الله ﷺ وأصحابه ويكبسوهم يوم السبت، لأنهم قد آمنوا أن يقاتلوهم فيه، فأبوا عليه أن يجيبوه إلى واحدة منهن، فبعثوا إليه أن أرسل إلينا أبا لبابة بن عبد المنذر نستشيره، فلما رأوه، قاموا فى وجهه يبكون، وقالوا: يا أبا لبابة! كيف ترى لنا أن ننزل على حكم محمد؟ فقال: نعم، وأشار بيده إلى حلقه يقول: إنه الذبح، ثم علم من فوره

---

(١) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب غزوة الخندق وهى غزوة الأحزاب ٥/ ١٤١.

أنه قد خان الله ورسوله، فمضى على وجهه، ولم يرجع إلى رسول الله ﷺ حتى أتى المسجد مسجد المدينة، فربط نفسه بسارية المسجد، وحلف ألا يحله إلا رسول الله ﷺ بيده، وأنه لا يدخل أرض بنى قريظة أبداً، فلما بلغ رسول الله ﷺ ذلك قال: «**دعوه حتى يتوب الله عليه**» ثم تاب الله عليه، وحله رسول الله ﷺ بيده، ثم إنهم نزلوا على حكم رسول الله ﷺ فقامت إليه الأوس فقالوا: يا رسول الله! قد فعلت فى بنى قينقاع ما قد علمت وهم حلفاء إخواننا الخزرج، وهؤلاء موالينا، فأحسن فيهم فقال: «**ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم؟**» قالوا: بلى. قال: «**فذاك إلى سعد بن معاذ**» قالوا: قد رضينا، فأرسل إلى سعد بن معاذ، وكان فى المدينة لم يخرج معهم لجرح كان به، فأركب حماراً وجاء إلى رسول الله ﷺ فجعلوا يقولون له وهم كنفتاه: يا سعد! أجمل إلى مواليك، فأحسن فيهم، فإن رسول الله ﷺ قد حكمك فيهم لتحسن فيهم، وهو ساكت لا يرجع إليهم شيئاً، فلما أكثروا عليه، قال: لقد آن لسعد ألا تأخذه فى الله لومة لائم، فلما سمعوا ذلك منه، رجع بعضهم إلى المدينة فنعى إليهم القوم، فلما انتهى سعد إلى النبى ﷺ قال للصحابة: «**قوموا إلى سيدكم**» فلما أنزلوه، قالوا: يا سعد! إن هؤلاء القوم قد نزلوا على حكمك، قال: وحكمى نافذ عليهم؟ قالوا: نعم، قال: وعلى المسلمين؟ قالو: نعم، قال: وعلى من ها هنا وأعرض بوجهه، وأشار إلى ناحية رسول الله ﷺ إجلالا له وتعظيماً؟ قال: «**نعم، وعلى**». قال: فإنى أحكم فيهم أن يقتل الرجال، وتسبى الذرية، وتقسم الأموال، فقال رسول الله ﷺ: «**لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سماوات**»[1] وأسلم منهم تلك الليلة نفر قبل النزول، وهرب عمرو بن سعد، فانطلق فلم يعلم أين ذهب، وكان قد أبى الدخول معهم فى نقض العهد، فلما حكم فيهم بذلك، أمر رسول الله ﷺ بقتل كل من جرت عليه الموسى منهم، ومن لم ينبت الحق بالذرية فحفر لهم خنادق فى سوق المدينة، وضربت أعناقهم، وكانوا ما بين الستمائة إلى السبعمائة، ولم يقتل من النساء أحد سوى امرأة واحدة كانت طرحت على رأس سويد بن الصامت رحى، فقتلته، وجعل يذهب بهم إلى الخنادق أرسالاً أرسالاً، فقالوا لرئيسهم كعب بن أسد: يا كعب! ما تراه يصنع بنا؟ فقال: أفى كل موطن لا تعقلون؟ أما ترون الداعى لا ينزع، والذاهب منكم لا

---

(١) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب جواز قتل من نقض العهد وجواز إنزال أهل الحصن على حكم عدل أهل للحكم ٣/ ١٣٨٩ ح رقم ١٧٦٩ من حديث عائشة.

يرجع، هو والله القتل.

قال مالك فى رواية ابن القاسم: قال عبد الله بن أبى لسعد بن معاذ فى أمرهم: إنهم أحد جناحى، وهم ثلاثمائة دارع، وستمائة حاسر، فقال: قد آن لسعد ألا تأخذه فى الله لومة لائم، ولما جئ بحيي بن أخطب إلى بين يديه، ووقع بصره عليه، قال: أما والله ما لمت نفسى فى معاداتك ولكن من يغالب الله يغلب ثم قال: يا أيها الناس لا بأس قدر الله وملحمة كتبت على بنى إسرائيل، ثم حبس، فضربت عنقه، واستوهب ثابت بن قيس الزبير بن باطا وأهله وماله من رسول الله، فوهبهم له، فقال له ثابت بن قيس: قد وهبك لى رسول الله ﷺ ووهب لى مالك وأهلك فهم لك، فقال: سألتك بيدى عندك يا ثابت إلا ألحقتنى بالأحبة، فضرب عنقه، وألحقه بالأحبة من اليهود، فهذا كله فى يهود المدينة، وكانت غزوة كل طائفة منهم عقب كل غزوة من الغزوات الكبار.

فغزوة بنى قينقاع عقب بدر، وغزوة بنى النضير عقب غزوة أحد، وغزوة بنى قريظة عقب الخندق.

وأما يهود خيبر، فسيأتى ذكر قصتهم إن شاء الله تعالى.

[حكم ناقضى العهد]

وكان هديه ﷺ أنه إذا صالح قوماً فنقض بعضهم عهده، وصلحه، وأقرهم الباقون، ورضوا به، غزا الجميع، وجعلهم كلهم ناقضين، كما فعل بقريظة، والنضير، وبنى قينقاع، وكما فعل فى أهل مكة، فهذه سنته فى أهل العهد، وعلى هذا ينبغى أن يجرى الحكم فى أهل الذمة كما صرح به الفقهاء من أصحاب أحمد وغيرهم، وخالفهم أصحاب الشافعى، فخصوا نقض العهد بمن نقضه خاصة دون من رضى به وأقر عليه، وفرقوا بينهما بأن عقد الذمة أقوى وآكد، ولهذا كان موضوعاً على التأبيد، بخلاف عقد الهدنة والصلح.

والأولون يقولون: لا فرق بينهما، وعقد الذمة لم يوضع للتأبيد، بل بشرط استمرارهم ودوامهم على التزام ما فيه، فهو كعقد الصلح الذى وضع للهدنة بشرط التزامهم أحكام ما وقع عليه العقد، قالوا: والنبى ﷺ لم يوقت عقد الصلح والهدنة بينه وبين اليهود لما قدم المدينة، بل أطلقه ما داموا كافين عنه، غيرمحاربين له، فكانت وتلك ذمتهم، غير أن الجزية لم يكن نزل فرضها بعد، فلما نزل فرضها، ازداد ذلك

إلى الشروط المشترطة فى العقد، ولم يغير حكمه، وصار مقتضاها التأبيد، فإذا نقض بعضهم العهد، وأقرهم الباقون، ورضوا بذلك، ولم يعلموا به المسلمين، صاروا فى ذلك كنقض أهل الصلح، وأهل العهد والصلح سواء فى المعنى، ولا فرق بينهما فيه، وإن افترقا من وجه آخر، يوضح هذا أن المقر الراضى الساكت إن كان باقياً على عهده وصلحه، لم يجز قتاله ولا قتله فى الموضعين، وإن كان بذلك خارجاً عن عهده وصلحه راجعاً إلى حاله الأولى قبل العهد والصلح، لم يفترق الحال بين عقد الهدنة وعقد الذمة فى ذلك، فكيف يكون عائداً إلى حاله فى موضع دون موضع، هذا أمر غير معقول.

توضيحه: أن تجدد أخذ الجزية منه، لا يوجب له أن يكون موفياً بعهده مع رضاه، وممالأته، ومواطأته لمن نقض، وعدم الجزية يوجب له أن يكون ناقضاًغادراً غير موف بعهده، هذا بين الامتناع.

فالأقوال ثلاثة: النقض فى الصورتين، وهو الذى دلت عليه سنة رسول الله ﷺ فى الكافر، وعدم النقض فى الصورتين، وهو أبعد الأقوال عن السنة، والتفريق بين الصورتين، والأولى أصوبها، وبالله التوفيق.

[حادثة حدثت فى زمن ابن القيم رحمه الله]

وبهذا القول أفتينا ولى الأمر لما أحرقت النصارى أموال المسلمين بالشام ودورهم، وراموا إحراق جامعهم الأعظم حتى أحرقوا منارته، وكاد - لولا دفع الله -أن يحترق كله، وعلم بذلك من علم من النصارى، وواطؤوا عليه وأقروه، ورضوا به، ولم يعلموا ولى الأمر، فاستفتى فيهم ولى الأمر من حضره من الفقهاء، فأفتيناه بانتقاض عهد من فعل ذلك، وأعان عليه بوجه من الوجوه، أو رضى به، وأقر عليه، وأن حده القتل حتماً، لا تخيير للإمام فيه، كالأسير، بل صار القتل له حدًا، والإسلام لا يسقط القتل إذا كان حداً ممن هو تحت الذمة، ملتزماً لأحكام الله بخلاف الحربى إذا أسلم، فإن الإسلام يعصم دمه وماله، ولا يقتل بما فعله قبل الإسلام، فهذا له حكم، والذمى الناقض للعهد إذا أسلم له حكم آخر وهذا الذى ذكرناه هو الذى تقتضيه نصوص الإمام أحمد وأصوله، ونص عليه شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - وأفتى به فى غير موضع

*****

[هديه ﷺ إذا صالح قوماً وإنضاف إليهم عدوهم]

وكان هديه وسنته إذا صالح قوما وعاهدهم، فانضاف إليهم عدو له سواهم، فدخلوا معهم فى عقدهم، وانضاف إليه قوم آخرون، فدخلوا معه فى عقده، صارحكم من حارب من دخل معه فى عقده من الكفار حكم من حاربه، وبهذا السبب غزا أهل مكة فإنه لما صالحهم على وضع الحرب بينهم وبينه عشر سنين، تواثبت بنو بكر بن وائل، فدخلت فى عهد قريش، وعقدها، وتواثبت خزاعة فدخلت فى عهد رسول الله ﷺ وعقده، ثم عدت بنو بكر على خزاعة فبيتتهم، وقتلت منهم، وأعانتهم قريش فى الباطن بالسلاح، فعد رسول الله ﷺ قريشاً ناقضين للعهد بذلك، واستجاز غزو بنى بكر بن وائل لتعديهم على حلفائه، وسيأتى ذكر القصة إن شاء الله تعالى.

وبهذا أفتى شيخ الإسلام ابن تيمية بغزو نصارى المشرق لما أعانوا عدو المسلمين على قتالهم، فزودهم بالمال والسلاح، وإن كانوا لم يغزونا ولم يحاربونا، ورآهم بذلك ناقضين للعهد كما نقضت قريش عهد النبى ﷺ بإعانتهم بنى بكر بن وائل على حرب حلفائه؛ فكيف إذا عان أهل الذمة المشركين على حرب المسلمين، والله أعلم.

[معاملة السفراء]

وكانت تقدم عليه رسل أعدائه وهم على عداوته، فلا يهيجهم ولا يقتلهم ولما قدم عليه رسولا مسيلمة الكذاب: هما عبد الله بن النواحة وابن أثال، قال لهما: «**فما تقولان أنتما؟**» قالا: نقول كماقال، فقال رسول الله ﷺ: «**لولا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقكما**» [1] فجرت سنته ألايقتل رسول.

وكان هديه أيضاً ألا يحبس الرسول عنده إذا اختار دينه، فلا يمنعه من اللحاق بقومه، بل يرده إليهم، كما قال أبو رافع: بعثتنى قريش إلى النبيﷺ فلما أتيته، وقع فى قلبى الإسلام، فقلت: يا رسول الله! لا أرجع إليهم، فقال: «**إنى لا أخيس بالعهد، ولا أحبس البرد، ارجع إليهم، فإن كان فى قلبك الذى فيه الآن، فارجع**»[2].

---

(١) إسناده حسن أخرجه ابن حبان كما فى الإحسان كتاب السير باب الرسول ١١/ ٢٣٥ ح رقم ٤٨٧٨ من حديث ابن مسعود.

(٢) إسناده صحيح أخرجه ابن حبان كما فى الإحسان كتاب السير باب الموادعة والمهادنة ١١/ ٢٣٣ح رقم٤٨٧٧ من حديث أبى رافع.

قال أبو داود: وكن هذا فى المدة التى شرط لهم رسول الله ﷺ أن يرد إليهم من جاء منهم، وإن كان مسلماً، وأما اليوم فلا يصلح هذا، انتهى.

وفى قوله: «**لا أحبس البرد**» إشعار بأن هذا حكم يختص بالرسل مطلقاً، وأما رده لمن جاء إليه منهم وإن كان مسلماً، فهذا إنما يكون مع الشرط، كما قال أبو داود: وأما الرسل: فلهم حكم آخر، ألا تراه لم يتعرض لرسولى مسيلمة وقد قالا له فى وجهه: نشهد أن مسليمة رسول الله.

وكان من هديه: أن أعداءه إذا عاهدوا واحداً من أصحابه على عهد لايضر بالمسلمين من غير رضاه، أمضاه لهم، كما عاهدوا حذيفة وأباه الحسيل أن لا يقاتلاهم معه ﷺ فأمضى لهم ذلك وقال لهما: «**انصرفا نفى لهم بعهدهم، ونستعين الله عليهم**»[1].

[بعض شروط صلح الحديبية ما يستنبط منها]

وصالح قريشاً على وضع الحرب بينه وبينهم عشر سنين، على أن من جاءه منهم مسلماً رده إليهم، ومن جاءهم من عنده لا يردونه إليه[2].

وكان اللفظ عاماً فى الرجال والنساء، فنسخ الله ذلك فى حق النساء، وأبقاه فى حق الرجال، وأمر الله نبيه والمؤمنين أن يمتحنوا من جاءهم من النساء، فإن علموها مؤمنة لم يردوها إلى الكفار، وأمرهم برد مهرها إليهم لما فات على زوجها من منفعة بضعها، وأمر المسلمين أن يردوا على من ارتدت امرأته إليهم مهرها إذا عاقبوا، بأنى يجب عليهم رد مهر المهاجرة، فيردونه إلى من ارتدت امرأته، ولايردونها إلى زوجها المشرك، فهذا هو العقاب، وليس من العذاب فى شىء، وكان فى هذا دليل على أن خروج البضع من ملك الزوج متقوم، وأنه متقوم بالمسمى الذى هو ما أنفق الزوج لا بمهر المثل، وأن أنكحة الكفار لها حكم الصحة، لايحكم عليها بالبطلان، وأنه لا يجوز رد المسلمة المهاجرة إلى الكفار ولو شرط ذلك، وأن المسلمة لا يحل لها نكاح الكافر، وأن المسلم له أن يتزوج المرأة المهاجرة إذا انقضت عدتها، وآتاها مهرها، وفى هذا أبين دلالة على خروج بضعها من ملك الزوج، وانفساخ نكاحها منه بالهجرة والإسلام.

وفيه دليل على تحريم نكاح المشركة على المسلم، كما حرم نكاح المسلمة على الكافر.

---

(١) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب الوفاء بالعهد ٣/ ١٤١٤ ح رقم ١٧٨٧ من حديث حذيفة بن اليمان.
(٢) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب صلح الحديبية ٣/ ١٤١١ ح رقم ١٧٨٤ من حديث سهيل بن عمرو.

وهذه أحكام استفيدت من هاتين الآيتين[١]، وبعضها مجمع عليه، وبعضها مختلف فيه، وليس مع من ادعى نسخها حجة البتة، فإن الشرط الذى وقع بين النبى ﷺ وبين الكفار فى رد من جاءه مسلماً إليهم، إن كان عاماً للرجال والنساء، فالله سبحانه وتعالى خصص منه رد النساء ونهاهم عن ردهن، وأمرهم برد مهورهن، وأن يردوا منها على من ارتدت امرأته إليهم من المسلمين المهر الذى أعطاها، ثم أخبر أن ذلك حكمه الذى يحكم به بين عباده، وأنه صادر عن علمه وحكمته، ولم يأت عنه ما ينافى هذا الحكم، ويكون بعده حتى يكون ناسخاً.

ولما صالحهم على رد الرجال، كان يمكنهم أن يأخذوا من أتى إليه منهم، ولا يكرهه على العود، ولا يأمره به، وكان إذ قتل منهم، أو أخذ مالاً، وقد فصل على يده، ولما يلحق بهم، لم ينكر عليه ذلك، ولم يضمنه لهم، لأنه ليس تحت قهره، ولا فى قبضته، ولا أمره بذلك، ولم يقتض عقد الصلح الأمان على النفوس والأموال إلا عمن هو تحت قهره، وفى قبضته كما ضمن لبنى جذيمة ما أتلفه عليهم خالد من نفوسهم وأموالهم، وأنكره، وتبرأ منه[٢] ولما كان إصابته لهم عن نوع شبهة، إذ لم يقولوا: أسلمنا، وإنما قالوا: صبأنا، فلم يكن إسلاماً صريحاً، ضمنهم بنصف دياتهم لأجل لتأويل والشبهة، وأجراهم فى ذلك مجرى أهل الكتاب الذين قد عصموا نفوسهم وأموالهم بعقد الذمة ولم يدخلوا فى الإسلام، ولم يقتض عهد الصلح أن ينصرهم على من حاربهم ممن ليس فى قبضة النبى ﷺ وتحت قهره، فكان فى هذا دليل على أن المعاهدين إذا غزاهم قوم ليسوا تحت قهر الإمام وفى يده، وإن كانوا من المسلمين أنه لا يجب على الإمام ردهم عنهم، ولا منعهم من ذلك، ولا ضمان ما أتلفوه عليهم.

وأخذ الأحكام المتعلقة بالحرب، ومصالح الإسلام، وأهله، وأمره، وأمور السياسات الشرعية من سيره ومغازيه أولى من أخذها من آراء الرجال، فهذا لون، وتلك لون، وبالله التوفيق.

*****

---

(١) هما الآيتان رقمى ١٠ ، ١١ من سورة الممتحنة.

(٢) بنحوه أخرجه البخارى كتاب المغازى باب بعث النبى ﷺ خالد بن الوليد إلى بنى خزيمة ٥/٢٠٣ من حديث عبد الله بن عمر.

[مصالحة أهل خيبر وما يستنبط منها]

وكذلك صالح أهل خيبر لما ظهر عليهم على أن يجليهم منها، ولهم ما حملت ركابهم، ولرسول الله ﷺ الصفراء والبيضاء والحلقة - وهى السلاح - واشترط فى عقد الصلح ألا يكتموا ولا يغيبوا شيئاً، فإن فعلوا، فلا ذمة لهم، ولا عهد، فغيبوا مسكاً فيه مال وحلى لحيي بن أخطب كان احتمله معه إلى خيبر حين أجليت النضير[1]، فقال رسول الله ﷺ لعم حيي بن أخطب واسمه سعية: «**ما فعل مسك حيي الذى جاء به من النضير؟**» فقال: أذهبته النفقات والحروب، فقال: «**العهد قريب، والمال أكثر من ذلك**». وقد كان حيي قتل مع بنى قريظة لما دخل معهم، فدفع رسول الله ﷺ عمه إلى الزبير ليستقره، فمسه بعذاب، فقال: «**قد رأيت حييا يطوف فى خربة هاهنا**»، فذهبوا فطافوا، فوجدوا المسك فى الخربة، فقتل رسول الله ﷺ ابنى أبى الحقيق، وأحدهما زوج صفية بنت حيى بن أخطب، وسبى نساءهم وذراريهم، وقسم أموالهم بالنكث الذى نكثوا، وأراد أن يجليهم من خيبر، فقالوا: دعنا نكون فى هذه الأرض نصلحها ونقوم عليها، فنحن أعلم بها منكم، ولم يكن لرسول الله ﷺ ولا لأصحابة غلمان يكفونهم مؤنتها، فدفعها إليهم على أن لرسول الله ﷺ الشطر من كل شيء يخرج منها من ثمر أو زرع، ولهم الشطر، وعلى أن يقرهم فيها ما شاء[2].

ولم يعمهم بالقتل كما عم قريظة لاشتراك أولئك فى نقض العهد، وأما هؤلاء فالذين علموا بالمسك وغيبوه، وشرطوا له إن ظهر، فلا ذمة لهم ولا عهد، فإنه قتلهم بشرطهم على أنفسهم، ولم يتعد ذلك إلى سائر أهل خيبر، فإنه معلوم قطعاً أن جميعهم لم يعلموا بمسك حيي، وأنه مدفون فى خربة، فهذا نظير الذمى والمعاهد إذا نقض العهد، ولم يمالئه عليه غيره، فإن حكم النقض مختص به.

ثم فى دفعه إليهم الأرض على النصف دليل ظاهر على جواز المساقاة والمزارعة، وكون الشجر نخلاً لا أثر له البتة، فحكم الشيء حكم نظيره، فبلد شجرهم الأعناب والتين وغيرهما من الثمار فى الحاجة إلى ذلك، حكمه حكم بلد شجرهم النخل سواء، ولا فرق.

---

(١) يقصد بنو النضير.

(٢) إسناده حسن صحيح أخرجه أبو داود كتاب الخراج والإمارة والفيء باب ما جاء فى حكم أرض خيبر ٣/ ١٥٦ ح رقم ٣٠٠٦ من حديث ابن عمر.

وفى ذلك دليل على أنه لا يشترط كون البذر من رب الأرض فإن رسول الله ﷺ صالحهم عن الشطر، ولم يعطهم بذراً البتة، ولاكان يرسل إليهم ببذر، وهذا مقطوع به من يسرته، حتى قال بعض أهل العلم: إنه لو قيل باشتراط كونه من العامل، لكان أقوى من القول باشتراط كونه من رب الأرض، لموافقته لسنة رسول الله ﷺ فى أهل خيبر.

والصحيح: أنه يجوز أن يكون من العامل، وأن يكون من رب الأرض، ولا يشترط أن يختص به أحدهما، والذين شرطوه من رب الأرض، ليس معهم حجة أصلاً أكثر من قياسهم المزارعة على المضاربة، قالوا: كما يشترط فى المضاربة أن يكون رأس المال من المالك، والعمل من المضارب، فهكذا فى المزارعة، وكذلك فى المساقاة يكون الشجر من أحدهما، والعمل عليها من الآخر، وهذا القياس إلى أن يكون حجة عليهم أقرب من أن يكون حجة لهم، فإن فى المضاربة يعود رأس المال إلى المالك، ويقتسمان الباقى، ولو شرط ذلك فى المزارعة فسدت عندهم، فلم يجروا البذر مجرى رأس المال، بل أجروه مجرى سائر البقل، فبطل إلحاق المزارعة بالمضاربة على أصلهم.

وأيضاً فإن البذر جار مجرى الماء، ومجرى المنافع، فإن الزرع لا يتكون وينمو به وحده، بل لا بد من السقى والعمل، والبذر يموت فى الأرض، وينشئ الله الزرع من أجزاء أخر تكون معه من الماء والريح والشمس والتراب والعمل، فحكم البذر حكم هذه الأجزاء.

وأيضاً فإن الأرض نظير رأس المال فى القراض، وقد دفعها مالكها إلى المزارع، وبذرها وحرثها وسقيها نظير عمل المضارب، وهذا يقتضى أن يكون المزارع أولى بالبذر من رب الأرض تشبيهاً له بالمضارب، فالذى جاءت به السنة هو الصواب الموافق لقياس الشرع وأصوله.

وفى القصة دليل على جواز عقد الهدنة مطلقا من غير توقيت، بل ماشاء الإمام، ولم يجئ بعد ذلك ما ينسخ هذا الحكم البتة، فالصواب جوازه وصحته، وقد نص عليه الشافعى فى رواية المزنى، ونص عليه غيره من الأئمة ولكن لا ينهض إليهم ويحاربهم حتى يعلمهم على سواء ليستووا هم وهو فى العلم بنقض العهد.

وفيها دليل على جواز تعزير المتهم بالعقوبة وأن ذلك من السياسات الشرعية، فإن الله سبحانه كان قادراً على أن يدل رسول الله ﷺ على موضع الكنز بطريق

الوحى، ولكن أراد أن يسن للأمة عقوبة المتهمين ويوسع لهم طرق الأحكام رحمة بهم وتيسيراً لهم.

وفيها دليل على الأخذ بالقرائن فى الاستدلال على صحة الدعوى وفسادها لقوله ﷺ لسعية لما ادعى نفاد المال: «**العهد قريب، والمال أكثر من ذلك**».

وكذلك فعل نبى الله سليمان بن دواد فى استدلاله بالقرينة على تعيين أم الطفل الذى ذهب به الذئب، وادعت كل واحدة من المرأتين أنه ابنها، واختصمتا فى الآخر، فقضى به داود للكبرى، فخرجتا إلى سليمان، فقال: بم قضى بينكما نبى الله، فأخبرتاه، فقال: ائتونى بالسكين أشقه بينكما، فقالت الصغرى: لا تفعل رحمك الله، هو ابنها فقضى به للصغرى[1] فاستدل بقرينة الرحمة والرأفة التى فى قلبها، وعدم سماحتها بقتله وسماحة الأخرى بذلك، لتصير أسوتها فى فقد الولد على أنه ابن الصغرى.

فلو اتفقت مثل هذه القضية فى شريعتنا لقال أصحاب أحمد والشافعى ومالك رحمهم الله: عمل فيها بالقافة، وجعلوا الفاقة سبباً لترجيح المدعى للنسب رجلاً كان أو امرأة.

قال أصحابنا: وكذلك لو ولدت مسلمة وكافرة ولدين، وادعت الكافرة ولد المسلمة، وقد سئل عنها أحمد، فتوقف فيها، فقيل له: ترى القافة؟ فقال: ما أحسنها، فإن لم توجد قافة، وحكم بينهما حاكم بمثل حكم سليمان لكان صواباً، وكان أولى من القرعة، فإن القرعة إنما يصار إليها إذا تساوى المدعيان من كل وجه، ولم يترجح أحدهما على الآخر، فلو ترجح بيد أو شاهد واحد، أو قرينة ظاهرة من لوث[2] أو نكول خصمه عن اليمين أو موافقة شاهد الحال لصدقه، كدعوى كل واحد من الزوجين ما يصلح له من قماش البيت والآنية، ودعوى كل واحد من الصانعين آلات صنعته، ودعوى حاسر الرأس عن العمامة عمامة من بيده عمامة، وهو يشتد عدواً، وعلى رأسه أخرى، ونظائر ذلك، قدم ذلك كله على القرعة.

ومن تراجم أبى عبد الرحمن النسائى على قصة سليمان (هذا باب، الحكم يوهم

---

(١) أخرجه مسلم كتاب الأقضية باب بيان اختلاف المجتهدين ٣/ ١٣٤٤ ح رقم ١٧٢٠ من حديث أبى هريرة.

(٢) اللوث: قال ابن منظور: فى حديث القسامة ذكر اللوث، وهو أن يشهد شاهد واحد على إقرار المقتول قبل أن يموت أن فلاناً قتلنى أو يشهد شاهدان على عداوة بينهما أو تهديد منه له أو نحو ذلك لسان العرب ٢/ ١٨٥.

خلاف الحق، ليستعلم به الحق) والنبى ﷺ لم يقص علينا هذه القصة لنتخذها سمراً، بل لنعتبربها فى الأحكام، بل الحكم بالقسامة وتقديم أيمان مدعى القتل هو من هذا استناداً إلى القرائن الظاهرة، بل ومن هذا رجم الملاعنة إذا التعن الزوج، ونكلت عن الالتعان، فالشافعى ومالك رحمها الله، يقتلانها بمجرد التعان الزوج، ونكولها استناداً إلى اللوث الظاهر الذى حصل بالتعانة، ونكولها.

ومن هذا ما شرعه الله سبحانه وتعالى لنا من قبول شهادة أهل الكتاب على المسلمين فى الوصية فى السفر، وأن ولى الميت إذا اطلعا على خيانة من الوصيين جاز لهما أن يحلفا ويستحقا ما حلفا عليه، وهذا لوث فى الأموال، وهذا نظير اللوث فى الدماء، وأولى بالجواز منه، وعلى هذا إذا طلع الرجل المسروق ماله على بعضه فى يد خائن معروف بذلك، ولم يتبين أنه اشتراه من غيره، جاز له أن يحلف أن بقية ما له عنده، وأنه صاحب السرقة استناداً إلى اللوث الظاهر، والقرائن التى تكشف الأمر وتوضحه وهم نظير حلف أولياء المقتول فى القسامة أن فلاناً قتله: سواء، بل أمر الأموال أسهل وأخف، ولذلك ثبت بشاهد ويمين، وشاهد وامرأتين، ودعوى ونكول، بخلاف الدماء، فإذا جاز إثباتها باللوث، فإثبات الأموال به بالطريق الأولى والأحرى.

والقرآن والسنة يدلان على هذا وهذا، وليس مع من ادعى نسخ ما دل عليه القرآن من ذلك حجة أصلا، فإن هذا الحكم فى سورة المائدة، وهى من آخر ما نزل من القرآن، وقد حكم بموجبها أصحاب رسول الله ﷺ بعده كأبى موسى الأشعرى، وأقره الصحابة.

ومن هذا أيضا ما حكاه الله سبحانه فى قصة يوسف من استدلال الشاهد بقرينة قد القميص من دبر على صدقه، وكذب المرأة، وأنه كان هارباً مولياً، فأدركته المرأة من ورائه، فجبذته، فقدت قميصه من دبر، فعلم بعلها والحاضرون صدقه، وقبلوا هذا الحكم، وجعلوا الذنب ذنبها، وأمورها بالتوبة، وحكاه الله ـ سبحانه وتعالى ـ حكاية مقرر له غير منكر والتأسى بذلك وأمثاله فى إقرار الله له، وعدم إنكاره، لا فى مجرد حكايته، فإنه إذا أخبر به مقراً عليه، ومثنياً على فاعله، ومادحاً له، دل على رضاه به، وأنه موفق لحكمه مرضاته، فليتدبر هذا الموضع، فإنه نافع جداً، ولو تتبعنا ما فى القرآ ن والسنة، وعمل رسول الله ﷺ وأصحابه من ذلك لطال، وعسى أن نفرد فيه مصنفاً شافياً إن شاء الله تعالى.

والمقصود: التنبيه على هديه، واقتباس الأحكام من سيرته، ومغاريه، ووقائعه

صلوات الله عليه وسلامه[١].

ولما أقر رسول الله ﷺ أهل خيبر فى الأرض كان يبعث كل عام من يخرص[٢] عليهم الثمار، فينظر: كم يجنى منها، فيضمنهم نصيب المسلمين، ويتصرفون فيها[٣].

وكان يكتفى بخارص واحد، ففى هذا دليل على جواز خرص الثمار البادى صلاحها كثمر النخل، وعلى جواز قسمة الثمار خرصاً على رؤوس النخل، ويصير نصيب أحد الشريكين معلوماً وإن لم يتميز بعد لمصلحة النماء، وعلى أن القسمة إفراز لا بيع، وعلى جواز الاكتفاء بخارص واحد، وقاسم واحد، وعلى أن لمن الثمار فى يده أن يتصرف فيها بعد الخرص، ويضمن نصيب شريكه الذى خرص عليه.

فلما كان فى زمن عمر: ذهب عبد الله ابنه إلى ماله بخيبر، فعدوا عليه، فألقوه من فوق بيت، ففكوا يده فأجلاهم عمر منها إلى الشام، وقسمها بين من كان شهد خيبر من أهل الحديبية.

فصل

وأما هديه فى عقد الذمة وأخذ الجزية، فإنه لم يأخذ من أحد من الكفار جزية إلا بعد نزول سورة براءة فى السنة الثامنة من الهجرة، فلما نزلت آية الجزية أخذها من المجوس[٤] وأخذها من أهل الكتاب، وأخذها من النصارى، وبعث معاذاً رضى الله عنه إلى اليمن، فعقد لمن لم يسلم من يهودها الذمة وضرب عليهم الجزية، ولم يأخذها من يهود خيبر فظن بعض الغالطين المخطئين أن هذا حكم مختص بأهل خيبر، وأنه لا يؤخذ منهم جزية وإن أخذت من سائر أهل الكتاب، وهذا عدم فقه فى السير والمغازى، فإن رسول الله ﷺ قاتلهم وصالحهم على أن يقرهم فى الأرض ما شاء، ولم تكن الجزية نزلت بعد، فسبق عقد صلحهم وإقرارهم فى أرض خيبر نزول الجزية، ثم أمره الله سبحانه وتعالى أن يقاتل أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية فلم يدخل فى هذا يهود خيبر إذ ذاك؛ لأن العقد كان قديماً بينه وبينهم على إقرارهم، وأن يكون عمالاً فى الأرض بالشطر، فلم يطالبهم بشىء غير ذلك، وطالب سواهم منه أهل الكتاب ممن لم يكن بينه وبينهم عقد كعقدهم بالجزية، كنصارى نجران ويهود

---

(١) راجع هذه المسألة بصورها فى تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٢/ ١١١ : ١١٤ فإن فيها فائدة عظيمة.

(٢) التخريص. خرصة أى حزره (التخمين) لسان العرب ٧/ ٢١.

(٣) بنحوه أخرجه البخارى كتاب المغازى باب معاملة النبى ﷺ أهل خيبر ٥/ ١٧٩ من حديث ابن عمر.

(٤) أخرجه البخارى كتاب الجزية والموادعة باب الجزية والموادعة مع أهل الحرب ٤/ ١١٧ من حديث عمر بن الخطاب

اليمن وغيرهم فلما أجلاهم عمر إلى الشام، تغير ذلك العقد الذى تضمن إقرارهم فى أرض خيبر، وصار لهم حكم غيرهم من أهل الكتاب.

[حادثة هامة]

ولما كان فى بعض الدول التى خفيت فيها السنة وأعلامها، أظهر طائفة منهم كتاباً قد عتقوه وزوروه، وفيه: أن النبيﷺ أسقط عن يهود خيبر الجزية، وفيه: شهاده على بن أبى طالب، وسعد بن معاذ، وجماعة من الصحابة رضى الله عنهم، فراج ذلك على من جهل سنة رسول الله ﷺ ومغازيه وسيره، وتوهموا بل ظنوا صحته، فجروا على حكم هذا الكتاب المزور، حتى ألقى إلى شيخ الإسلام ابن تيمية ـ قدس الله روحه ـ وطلب منه أن يعين على تنفيذه، والعمل عليه، فبصق عليه، واستدل على كذبه بعشرة أوجه:

منها: أن فيه شهادة سعد بن معاذ، وسعد توفى قبل خيبر قطعاً.

ومنها: أن فى الكتاب أنه أسقط عنهم الجزية، والجزية لم تكن نزلت بعد ولا يعرفها الصحابة حينئذ، فإن نزولها كان عام تبوك بعد خيبر بثلاثة أعوام.

ومنها: أنه سقط عنهم الكلف والسخر، وهذا محال، فلم يكن فى زمانه كلف ولا سخر تؤخذ منهم، ولا من غيرهم، وقد أعاذه الله، وأعاذ الصحابة من أخذ الكلف والسخر، وإنما هذا من وضع الملوك الظلمة واستمر الأمر عليها.

ومنها: أن هذا الكتاب لم يذكره أحد من أهل العلم على اختلاف أصنافهم، فلم يذكه أحد من أهل المغازى والسير، ولا أحد من أهل الحديث والسنة، ولا أحد من أهل الفقه والإفتاء، ولا أحد من أهل التفسير، ولا أظهروه فى زمان السلف، لعلمهم أنهم إن زوروا مثل ذلك، عرفوا كذبه وبطلان، فلما استخفوا بعض الدول فى وقت فتنة وخفاء بعض السنة، زوروا ذلك، وعتقوه وأظهروه، وساعدهم على ذلك طمع الخائنين لله ولرسوله، ولم يسمر لهم ذلك حتى كشف الله أمره، وبين خلفاء الرسل بطلانه وكذبه.

فصل

فلما نزلت آية الجزية، أخذها ﷺ من ثلاث طوائف: من المجوس، واليهود، والنصارى، ولم يأخذها من عباد الأصنام، فقيل: لا يجوز أخذها من كافر غير هؤلاء، ومن دان بدينهم اقتداء بأخذه وتركه، وقيل: بل تؤخذ من أهل الكتاب

وغيرهم من الكفار كعبدة الأصنام من العجم دون العرب، **والأول**: **قول الشافعي** - رحمه الله - وأحمد في إحدى روايتيه، **والثاني**: **قول أبي حنيفة**، وأحمد - رحمهما الله - في الرواية الأخرى.

وأصحاب القول الثاني: يقولون: إنما لم يأخذها من مشركي العرب؛ لأنها إنما نزل فرضها بعد أن أسلمت دارة العرب، ولم يبق فيها مشرك، فإنها نزلت بعد فتح مكة، ودخول العرب في دين الله أفواجاً، فلم يبق بأرض العرب مشرك؛ ولهذا غزا بعد الفتح تبوك، وكانوا نصارى، ولو كان بأرض العرب مشركون، لكانوا يلونه، كانوا أولى بالغزو من الأبعدين.

ومن تأمل السير، وأيام الإسلام، علم أن الأمر كذلك، فلم تؤخذ منهم الجزية لعدم من يؤخذ منه لا لأنهم ليسوا من أهلها، قالوا: وقد أخذها من المجوس، وليسوا أهل كتاب، ولا يصح أنه كان لهم كتاب، ورفع وهو حديث لا يثبت مثله، ولايصح سنده.

ولا فرق بين عباد النار، وعباد الأصنام، بل أهل الأوثان أقرب حالاً من عباد النار، وكان فيهم من التمسك بدين إبراهيم مالم يكن في عباد النار، بل عباد النارأعداء إبراهيم الخليل، فإذا أخذت منهم الجزية، فأخذها من عباد الأصنام أولى، وعلى ذلك تدل سنة رسول الله ﷺ، كما ثبت عنه في «صحيح مسلم» أنه قال: «**إذا لقيت عدوك من المشركين، فادعهم إلى إحدى خلال ثلاث، فأيتهن أجابوك إليها، فاقبل منهم، وكف عنهم**»ثم أمره أن يدعوهم إلى الإسلام، أو الجزية، أو يقاتلهم[1].

وقال المغيرة لعامل كسرى: أمرنا نبينا أن نقاتلكم حتى تعبدوا الله أو تؤدوا الجزية[2].

وقال رسول الله ﷺ لقريش: «**هل لكم في كلمة تدين لكم بها العرب، وتؤدي العجم إليكم بها الجزية**» قالوا: ما هي؟ قال: «**لا إله إلا الله**»[3].

[مصالحة أكيدر دومة وأهل نجران]

ولما كان في مرجعه من تبوك، أخذت خيله أكيدر دومة، فصالحه على الجزية، وحقن له دمه.

---

(١) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب تأمير الإمام الأمراء على البعوث ووصيته إياهم بآداب الغزو وغيرها ٣/١٣٥٧ ح رقم ١٧٣١ من حديث بريدة بن الحصيب.

(٢) أخرجه البخاري كتاب الجزية والموادعة باب الجزية والموادعة مع أهل الذمة والحرب ٤/١١٨ من حديث عمر.

(٣) سبق تخريجه.

وصالح أهل نجران من النصارى على ألفى حلة، النصف فى صفر، والبقية فى رجب يؤدونها الى المسلمين، وعارية ثلاثين درعاً، وثلاثين فرساً، وثلاثين بعيراً، وثلاثين من كل صنف من أصناف السلاح، يغزون بها، والمسلمون ضامنون لها حتى يردوها عليهم إن كان باليمين كيد أو غدرة على ألا تهدم لهم بيعة، ولا يخرج لهم قس، ولا يفتنوا عن دينهم مالم يحدثوا حدثا أو يأكلوا الربا[1].

وفى هذا دليل على انتفاض عهد الذمة بإحداث الحدث، وأكل الربا إذا كان مشروطاً عليهم.

ولما وجه معاذاً إلى اليمين، أمره أن يأخذ من كل محتلم ديناراً أو قيمته من المعافرى، وهى ثياب تكون باليمن[2].

وفى هذا دليل على أن الجزية غير مقدرة الجنس، ولا القدر، بل يجوز أن تكون ثياباً وذهباً وحللاً، وتزيد وتنقص بحسب حاجه المسلمين، واحتمال من تؤخذ منه، وحاله فى الميسرة، وما عنده من المال.

ولم يفرق رسول الله ﷺ، ولا خلفاؤه فى الجزية بين العرب والعجم، بل أخذها رسول الله ﷺ من نصارى العرب، وأخذها من مجوس هجر، وكانواعرباً، فإن العرب أمة ليس لها فى الأصل كتاب، وكانت كل طائفة منهم تدين بدين من جاورها من الأمم، فكانت عرب البحرين مجوساً لمجاورتها فارس، وتنوخ، وبهرة، وبنو تغلب نصارى لمجاورتهم للروم، وكانت قبائل من اليمن يهود لمجاورتهم ليهود اليمن، فأجرى رسول الله ﷺ أحكام الجزية، ولم يعتبر آباءهم، ولا متى دخلوا فى دين أهل الكتاب: هل كان دخولهم قبل النسخ والتبديل أو بعده، ومن أين يعرفون ذلك، وكيف ينضبط وما الذى دل عليه ؟ وقد ثبت فى السير والمغازى، أن من الأنصار من تهود أبناؤهم بعد النسخ بشريعة عيسى، وأراد آباؤهم إكراههم على الإسلام، فأنزل الله تعالى ﴿**لا إكراه فى الدين**﴾ [البقرة: ٢٥٦] وفى قوله لمعاذ: «**خذ من كل حالم دينار**» دليل على أنها لا تؤخذ من صبى ولا امرأة.

---

(١) أخرجه أبو داود كتاب الخراج باب فى أخذ الجزية ٣/ ١٦٥ ح رقم ٣٠٤١ من حديث ابن عباس وإسناده ضعيف.

(٢) صحيح أخرجه الحكم فى المستدرك ١/ ٣٩٨ وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبى من حديث معاذ بن جبل.

فإن قيل: فكيف تصنعون بالحديث الذى رواه عبد الرزاق فى «مصنفه» وأبو عبيد فى «الأموال» أن النبى ﷺ أمر معاذ بن جبل: أن يأخذ من اليمن الجزية من كل حالم أو حالمة، زاد أبو عبيد: عبداً أو أمة، ديناراً أو قيمته من المعافري فهذا فيه أخذها من الرجل والمرأة، والحر والرقيق؟ قيل: هذا لا يصح وصله، وهو منقطع، وهذه الزيادة مختلف فيها، لم يذكرها سائر الرواة، ولعلها من تفسير بعض الرواة.

وقد روى الإمام أحمد، وأبو داود والترمذي، والنسائى، وابن ماجة، وغيرهم هذا الحديث، فاقتصروا على قوله: أمره أن يأخذ من كل حالم ديناراً، ولم يذكروا هذه الزيادة.

وأكثر من أخذ منهم النبى ﷺ الجزية العرب من النصارى واليهود، والمجوس، ولم يكشف عن أحد منهم متى دخل فى دينه، وكان يعتبرهم بأديانهم لابآبائهم.

فصل

فى ترتيب سياق هديه ﷺ مع الكفار والمنافقين من حين بعث إلى حين لقى الله عز وجل

أول ما أوحى إليه ربه تبارك وتعالى: أن يقرأ باسم ربه الذى خلق، وذلك أو نبوته، فأمره أن يقرأ فى نفسه، ولم يأمره إذ ذاك بتبليغ، ثم أنزل عليه ﴿**يا أيها المدثر. قم فانذر**﴾[1] فنبأه بقوله: ﴿**اقرأ**﴾، وأرسله بـ﴿**يا أيها المدثر**﴾ ثم أمره أن ينذر عشيرته الأقربين، ثم أنذر قومه، ثم أنذر من حولهم من العرب، ثم أنذر العرب قاطبة، ثم أنذر العالمين، فأقام بضع عشرة سنة بعد نبوته ينذر بالدعوة بغير قتال ولا جزية، ويؤمر بالكف والصبر والصفح.

ثم أذن له فى الهجرة، وأذن له فى القتال، ثم أمره أن يقاتل من قاتله، ويكف عمن اعتزله ولم يقاتله، ثم أمره بقتال المشركين حتى يكون الدين كله لله.

ثم كان الكفار معه بعد الأمر بالجهاد ثلاثة أقسام: أهل صلح وهدنة، وأهل حرب، وأهل ذمة، فأمر بأن يتم لأهل العهد والصلح عهدهم، وأن يوفى لهم به ما استقاموا على العهد، فإن خاف منهم خيانة، نبذ إليهم عهدهم، ولم يقاتلهم حتى يعلمهم بنقض العهد، وأمر أن يقاتل من نقض عهده، ولما نزلت سورة براءة نزلت

---

(١) أخرجه البخارى كتاب بدء الوحى باب كيف بدء الوحى إلى رسول الله ﷺ ١/٣ من حديث عائشة.

ببيان حكم هذه الأقسام كلها، فأمره فيها أن يقاتل عدوه من أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية، أويدخلوافى الإسلام، وأمره فيها بجهاد الكفار والمنافقين، والغلظة عليهم، فجاهد الكفار بالسيف والسنان، والمنافقين بالحجة واللسان.

وأمره فيها بالبراءه من عهود الكفار، ونبذ عهودهم إليهم، وجعل أهل العهد فى ذلك ثلاثة أقسام: قسماً أمره بقتالهم، وهم الذين نقضوا عهده، ولم يستقيموا له، فحاربهم وظهر عليهم. وقسماً لهم عهد مؤقت لم ينقضوه، ولم يظاهروا عليه، فأمره أن يتم لهم عهدهم إلى مدتهم. وقسماً لم تكن لهم عهد ولم يحاربوه، أو كان لهم عهد مطلق، فأمر أن يؤجلهم أربعة أشهر، فإذاانسلخت قاتلهم، وهى الأشهر الأربعة المذكورة فى قولة: ﴿**فسيحوا فى الأرض أربعة أشهر**﴾[1]، وهى الحرم المذكورة فى قوله ﴿**فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين** ﴾[2]، فالحرم هاهنا: هى أشهر التسيير أولها يوم الأذان وهو اليوم العاشر من ذى الحجة، وهو يوم الحج الأكبر الذى وقع فيه التأذين بذلك، وآخرها العاشر من ربيع الآخر،وليست هى الأربعة المذكورة فى قوله: ﴿**إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً فى كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم**﴾[3] فإن تلك واحد فرد، وثلاثة سرد: رجب، وذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، ولم يسير المشركين فى هذه الأربعة، فإن هذا لا يمكن، لأنها غير متوالية، وهو إنما أجلهم أربعة أشهر،ثم أمره بعد انسلاخها أن يقاتلهم، فقتل الناقض لعهده، وأجل من لا عهد له، أو له عهد مطلق أربعة أشهر، وأمره أن يتم للموفى بعهده عهد إلى مدته، فأسلم هؤلاء كلهم، ولم يقيموا على كفرهم إلى مدتهم، وضرب على أهل الذمة الجزية.

فاستقر أمر الكفار معه بعد نزول براءة على ثلاثة أقسام: محاربين له وأهل عهد، وأهل ذمة، ثم آلت حال أهل العهد، والصلح إلى الإسلام، فصاروا معه قسمين: محاربين، وأهل ذمة، والمحاربون له خائفون منه، فصار أهل الأرض، معه ثلاثة أقسام: مسلم مؤمن به، ومسالم له آمن، وخائف محارب.

وأما سيرت فى المنافقين، فإنه أمر أن يقبل منهم علانيتهم، ويكل سرائرهم إلى الله، وأن يجاهدهم بالعلم والحجة، وأمره أن يعرض عنهم، ويغلظ عليهم، وأن يبلغ بالقول البليغ إلى نفوسهم، ونهاه أن يصلى عليهم، وأن يقوم على قبورهم، وأخبر أنه إن استغفر لهم، فلن يغفر الله لهم، فهذه سيرته فى أعدائه من الكفار والمنافقين.

---

(١) سورة التوبة: ٢. (٢) سورة التوبة: ٥. (٣) سورة التوبة: ٣٦.

فصل

وأما سيرته فى أوليائه وحزبه، فأمره أن يصبر نفسه مع الذى يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه، وألا تعدو عيناه عنهم، وأمره أن يعفو عنهم، ويستغفر لهم، ويشاورهم فى الأمر، وأن يصلى عليهم.

وأمره بهجر من عصاه، وتخلف عنه، حتى يتوب، ويراجع طاعته، كما هجر الثلاثة الذين خلفوا.

وأمره أن يقيم الحدود على من أتى موجباتها منهم، وأن يكونوا عنده فى ذلك سواء شريفهم ودنيئهم.

وأمره فى دفع عدوه من شياطين الإنس، بأن يدفع بالتى هى أحسن، فيقابل إساءة من أساء إليه بالإحسان، وجهله بالحلم، وظلمه بالعفو، وقطيعته بالصلة، وأخبره أنه إن فعل ذلك، عاد عدوه كأنه ولى حميم.

وأمره فى دفعه عدوه من شياطين الجن بالاستعاذه بالله منهم، وجمع له هذين الأمرين فى ثلاثة مواضع من القرآن: فى سورة الأعراف والمؤمنين وسورة حم فصلت فقال فى سورة الأعراف: ﴿**خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين، وإما ينزغنك من الشيطان نزع فاستعذ بالله إنه سميع عليم**﴾[1]. فأمره باتقاء شر الجاهلين بالإعراض عنهم، وباتقاء شر الشيطان بالاستعاذ منه، وجمع له فى هذه الآية مكارم الأخلاق والشيم كلها، فإن ولى الأمر له مع الرعية ثلاثة أحوال: فإنه لا بد له من حق عليهم يلزمهم القيام به، وأمر يأمرهم به، ولا بد من تفريط وعدوان يقع منهم فى حقه، فأمر بأن يأخذ من الحق الذى عليهم ما طوعت به أنفسهم وسمحت به، وسهل عليهم، ولم يشق، وهوالعفو الذى لا يلحقهم ببذله ضرر ولا مشقة، وأمر أن يأمرهم بالعرف، وهو المعروف الذى تعرفه العقول السليمة، والفطر المستقيمة، وتقر بحسنة ونفعه، وإذا أمر به يأمر بالمعروف أيضاً لا بالعنف والغلظة، وأمره أن يقابل جهل الجاهلين منهم بالإعراض عنه، دون أن يقابله بمثله، فبذلك يكتفى شرهم.

وقال تعالى فى سورة المؤمنين: ﴿**قل رب إما تريني ما يوعدون. رب فلا تجعلنى فى القوم الظالمين. وإنا على أن نريك ما نعدهم لقادرون. ادفع بالتى هى أحسن السيئة، نحن أعلم بما يصفون. وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين. وأعوذ بك رب أن يحضرون**﴾[2].

---

(١) سورة الأعراف: ١٩٩، ٢٠٠.　　(٢) سورة المؤمنون: ٩٣ - ٩٧

وقال تعالى فى سورة حم فصلت: ﴿**ولاتستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتى هى أحسن فإذا الذى بينك وبينه عداوة. كأنه ولى حميم. وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم. وإما ينزغنك من الشيطان نزغ. فاستعذ بالله، إنه هو السميع العليم**﴾[1]. فهذه سيرته مع أهل الأرض إنسهم، وجنهم، مؤمنهم، وكافرهم

المغازى والبعوث

فصل فى سياق مغازيه وبعوثه على وجه الاختصار

وكان أول لواء عقده رسول الله ﷺ لحمزة بن عبد المطلب فى شهر رمضان، على رأس سبعة أشهر من مهاجره، وكان لواء أبيض، وكان حامله أبو مرثد كناز بن الحصين الغنوى حليف حمزة، وبعثه فى ثلاثين رجلا من المهاجرين خاصة يعترض عيراً لقريش جاءت من الشام، وفيها أبو جهل بن هشام فى ثلاثمائة رجل، فبلغوا سيف البحر من ناحية العيص، فالتقوا واصطفوا للقتال، فمشى مجدى بن عمرو الجهنى، وكان حليفاً للفريقين جميعاً، بين هؤلاء وهؤلاء، حتى حجز بينهم، ولم يقتتلوا[2].

[سرية عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب]

ثم بعث عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب فى سرية إلى بطن رابغ فى شوال على رأس ثمانية أشهر من الهجرة، وعقد له لواء أبيض، وحمله مسطح بن أثاثة بن عبد المطلب بن عبد مناف، وكانوا فى ستين من المهاجرين ليس فيهم أنصارى، فلقى أبا سفيان بن حرب، وهو فى مائتين على بطن رابغ، على عشرة أميال من الجحفة، وكان بينهم الرمى، ولم يسلوا السيوف، ولم يصطفوا للقتال، وإنما كانت مناوشة، وكان سعد بن أبى وقاص فيهم، وهوأول من رمى بسهم فى سبيل الله، ثم انصرف الفريقان على حاميتهم. قال ابن إسحاق: وكان على القوم عكرمة بن أبى جهل، وقدم سرية عبيدة على سرية حمزة [3].

[بعث سعد بن أبى وقاص إلى الخرار]

ثم بعث سعد بن أبى وقاص إلى الخرار فى ذى القعدة على رأس تسعة أشهر، وعقد له لواء أبيض، وحمله المقداد بن عمرو، وكانوا عشرين راكباً يعترضون عيراً لقريش، وعهد أن لا يجاوز الخرار، فخرجوا على أقدامهم، فكانوا يكمنون بالنهار،

---

(١) سورة فصلت: ٣٤ ـ ٣٦.
(٢) أخرجه ابن سعد فى الطبقات ٢/ ٣، ٤.
(٣) أخرجه ابن سعد فى الطبقات ٢/ ٤.

ويسيرون بالليل، حتى صبحوا المكان صبيحة خمس، فوجدوا العير قد مرت بالأمس[١].

[غزوة الأبواء]

ثم غزا بنفسه غزوة الأبواء، ويقال لها: ودان، وهي أول غزوة غزاها بنفسه، وكانت في صفر على رأس اثني عشر شهراً من مهاجره وحمل لواءه حمزة بن عبد المطلب، وكان أبيض، واستخلف على المدينة سعد بن عبادة، وخرج في المهاجرين خاصة يعترض عيراً لقريش، فلم يلق كيداً، وفي هذه الغزوة وادع مخشي بن عمرو الضمري وكان سيد بني ضمرة في زمانه على ألايغزو بني ضمرة، ولا يغزوه، ولا أن يكثروا عليه جمعاً، ولا يعينوا عليه عدواً، وكتب بينه وبينهم كتاباً، وكانت غيبته خمس عشرة ليلة [٢].

[غزوة بواط]

ثم غزا رسول الله ﷺ بواط في شهر ربيع الأول، على رأس ثلاثة عشر شهراً من مهاجره، وحمل لواءه سعد بن أبي وقاص، وكان أبيض، واستخلف على المدينة سعد بن معاذ، وخرج في مائتين من أصحابه يعترض عيراً لقريش، فيها أمية بن خلف الجمحي، ومائة رجل من قريش، وألفان وخمسمائة بعير، فبلغ بواطا وهما جبلان فرعان، أصلهما واحد من جبال جهينة، مما يلي طريق الشام، وبين بواط والمدينة نحو أربعة برد[٣]، فلم يلق كيداً فرجع [٤].

[طلب كرز بن جابر الفهري]

ثم خرج على رأس ثلاثة عشر شهراً من مهاجره يطلب كرز بن جابر الفهري وحمل لواءه علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وكان أبيض، واستخلف على المدينة زيد بن حارثة، وكان كرز قد أغار على سرح المدينة، فاستاقه، وكان يرعى بالحمى فطلبه رسول الله ﷺ حتى بلغ وادياً يقال له: سفوان من ناحية بدر، وفاته كرز ولم يلحقه، فرجع إلى المدينة [٥].

*****

---

(١) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٢/ ٤ ، ٥.

(٢) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٢/ ٥.

(٣) البرد: سته عشر فرسخا والفرسخ ثلاثة أميال النهاية ٢/ ١١٦.

(٤) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٢/ ٥ ، ٦.

(٥) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٢/ ٦.

[اعتراض عيراً لقريش]

ثم خرج رسول الله ﷺ فى جمادى الآخرة على رأس ستة عشر شهراً، وحمل لواءه حمزة بن عبد المطلب، وكان أبيض واستخلف على المدينة أبا سلمة بن عبد الأسد المخزومى، وخرج فى خمسين ومائة، ويقال : فى مائتين من المهاجرين، ولم يكره أحداً على الخروج، وخرجوا على ثلاثين بعيراً يعتقبونها يعترضون عيراً لقريش ذاهبة إلى الشام، وقد كان جاءه الخبر بفصلوها من مكة فيها أموال لقريش، فبلغ ذا العشيرة، وقيل: العشيراء بالمد، وقيل: العسيرة بالمهملة، وهى بناحية ينبع، وبين ينبع والمدينة تسعة برد، فوجد العير قد فاتته بأيام، وهذه هى العير التى خرج فى طلبها حين رجعت من الشام، وهى التى وعده الله إياها، أو المقاتلة وذات الشوكة، ووفى له بوعده[1].

وفى هذه الغزوة، وادع بنى مدلج وحلفاءهم من بنى ضمرة.

قال عبد المؤمن بن خلف الحافظ: وفى هذه الغزوة كنى رسول الله ﷺ علياً أبا تراب بعد نكاحه فاطمة، وكان نكاحها بعد بدر، فإنه لما دخل عليها وقال: «**أين ابن عمك؟**». قال خرج مغاضباً فجاء إلى المسجد، فوجده **مضطجعاً فيه، وقد لصق به** التراب، فجعل ينفضه عنه ويقول: «**اجلس أبا تراب اجلس أبا تراب**»[2] وهو أول يوم كنى فيه أبا تراب.

[بعث عبد الله بن جحش الأسدى إلى نخلة]

ثم بعث عبد الله بن جحش الأسدى إلى نخلة فى رجب، على رأس سبعة عشر شهراً من الهجرة، فى اثنى عشر رجلاً من المهاجرين كل اثنين يعتقبان على بعير، فوصلوا إلى بطن نخلة يرصدون عيراً لقريش، وفى هذه السرية سمى عبد الله بن جحش أمير المؤمنين، وكان رسول الله ﷺ كتب له كتاباً، وأمره أن لا ينظرفيه حتى يسير يومين، ثم ينظر فيه، ولما فتح الكتاب، وجد فيه:«**إذا نظرت فى كتابى هذا، فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف، فترصد بها قريشاً، وتعلم لنا من أخبارهم**». فقال: سمعا وطاعة، وأخبر أصحابه بذلك،وبأنه لا يستكرههم، فمن أحب الشهادة،

---

(١) أخرجه ابن سعد فى الطبقات ٢/ ٦.

(٢) أخرجه مسلم كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل على بن أبى طالب رضى الله عنه ٤/ ١٨٧٥ ح رقم ٢٤٠٩ من حديث سهل بن سعد.

فلينهض، ومن كره الموت فليرجع، وأما أنا فناهض، فمضوا كلهم فلما كان فى أثناء الطريق أضل سعد بن أبى وقاص، وعتبه بن غزوان بعيراً لهما كانا يعتقبانه، فتخلفا فى طلبه، وبعد عبد الله بن جحش حتى نزل بنخله، فمرت به عير لقريش تحمل زبيبًا وأدماً وتجارة فيها عمرو بن الحضرمى، وعثمان، ونوفل: ابنا عبد الله بن المغيرة، والحكم بن كيسان مولى بنى المغيرة، فتشاور المسلمون وقالوا: نحن فى آخر يوم من رجب الشهر الحرم، فإن قاتلناهم، انتهكنا الشهر الحرام، وإن تركناهم الليلة، دخلوا الحرم، ثم أجمعوا على ملاقاتهم، فرمى أحدهم عمرو بن الحضرمى، فقتله وأسروا عثمان والحكم، وأفلت نوفل، ثم قدموابالعير والأسيرين، وقد عزلوا من ذلك الخمس، وهو أول خمس كان فى الإسلام، وأول قتيل فى الإسلام، وأول أسيرين فى الإسلام، وأنكر رسول الله ﷺ عليهم ما فعلوه [(١)] واشتد تعنت قريش وإنكارهم ذلك، وزعموا أنهم قد وجودا مقالاً، فقالوا: قد أحل محمد الشهر الحرام، واشتد على المسلمين ذلك[(٢)]، حتى أنزل الله تعالى﴿**يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه؟ قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله، وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل**﴾[(٣)] يقول سبحانه: هذا الذى أنكرتموه عليهم، وإن كان كبيراً، فما ارتكبتموه أنتم من الكفر بالله، والصد عن سبيله، وعن بيته، وإخراج المسلمين الذى هم أهله منه، والشرك الذى أنتم عليه، والفتنة التى حصلت منكم به أكبر عند الله من قتالهم فى الشهر الحرام، وأكثر السلف فسروا الفتنة ها هنا بالشرك، كقوله تعالى ﴿**وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة**﴾[(٤)] ويدل عليه قوله: ﴿**ثم لم تكن فتنتهم إلاأن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين**﴾[(٥)] أى: لم يكن مآل شركهم، وعاقبته وآخر أمرهم، إلا أن تبرؤوا منه وأنكروه.

وحقيقتها: أنها الشرك الذى يدعو صاحبه إليه، ويقاتل عليه، ويعاقب من لم يفتتن به، ولهذايقال لهم وقت عذابهم بالنار وفتنتهم بها: ﴿**ذوقوا فتنتكم**﴾[(٦)] قال ابن عباس: تكذيبكم. وحقيقته: ذوقوا نهاية فتنتكم، وغايتها، ومصير أمرها كقوله: ﴿**ذوقوا ما كنتم تكسبون**﴾[(٧)]، وكما فتنوا عباده على الشرك، فتنوا على النار، وقيل لهم: ذوقوا فتنتكم. ومنه قول تعالى: ﴿**إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا**﴾[(٨)]

(١) أخرجه البيهقى فى الكبرى كتاب السير باب قسم الغنيمة فى دار الحرب ٩/٥٨، ٥٩.
(٢) أخرجه ابن سعد فى الطبقات ٢/٧.
(٣) سرة البقرة: ٢١٧.
(٤) سورة البقرة:١٩٣.
(٥) سورة الأنعام: ٢٣.
(٦) سورة الذاريات: ١٤.
(٧) سورة الزمر: ٢٤.
(٨) سورة البروج: ١٠.

فسرت الفتنة هاهنا بتعذيبهم المؤمنين، وإحراقهم إياهم النار، واللفظ أعم من ذلك، وحقيقته: عذبوا المؤمنين ليفتتنوا عن دينهم، فهذه الفتنة المضافة إلى المشركين.

وأما الفتنة التي يضيفها الله سبحانه إلى نفسه أو يضيفها رسوله إليه، كقوله: ﴿**وكذلك فتنا بعضهم ببعض**﴾ وقول موسى: ﴿**إن هى إلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء**﴾[1]، فتلك بمعنى آخر، وهى بمعنى الامتحان والاختبار، والابتلاء من الله لعباده بالخير والشر، بالنعم والمصائب، فهذه لون، وفتنة المشركين لون، وفتنة المؤمن فى ماله وولده وجاره لون آخر، والفتنة التى يوقعها بين أهل الإسلام كالفتنة التى أوقعها بين أصحاب على ومعاوية، وبين أهل الجمل وصفين، وبين المسلمين، حتى يتقاتلوا ويتهاجروا لون آخر، وهى الفتنة التى قال فيها النبى ﷺ: «**ستكون فتنة، القاعد فيها خير من القائم، والقائم فيها خير من الماشى، والماشى فيها خير من الساعى**»[2]، وأحاديث الفتنة التى أمر رسول الله ﷺ فيها باعتزال الطائفتين، هى هذه الفتنة.

وقد تأتى الفتنة مراداً بها المعصية كقوله تعالى: ﴿**ومنهم من يقول ائذن لى ولا تفتنى**﴾[3]يقوله الجد بن قيس، لما ندبه رسول الله ﷺ إلى تبوك، يقول: ائذن لى فى القعود، ولا تفتنى بتعرضى لبنات بنى الأصفر، فإنى لا أصبر عنهن، قال تعالى: ﴿**ألا فى الفتنة سقطوا**﴾[4]أى: وقعوا فى فتنة النفاق، وفروا إليها من فتنة بنات الأصفر[5].

والمقصود: أن الله سبحانه حكم بين أوليائه وأعدائه بالعدل والإنصاف، ولم يبرئ أولياءه من ارتكاب الإثم بالقتال فى الشهر الحرام، بل أخبر أنه كبير، وأن ما عليه أعداؤه المشركون أكبر وأعظم من مجرد القتال فى الشهر الحرام، فهم أحق بالذم والعيب والعقوبة، لا سيما وأولياؤه كانوا متأولين فى قتالهم ذلك، أو مقصرين نوع تقصير يغفره الله لهم فى جنب ما فعلوه من التوحيد والطاعات، والهجرة مع رسوله، وإيثار ماعند الله، فهم كما قيل:

وإذا الحبيب أتى بذنب واحد ... جاءت محاسنه بألف شفيع

(١) سورة الأعراف: ١٥٥.
(٢) أخرجه البخارى كتاب الفتن باب تكون فتنة القاعد فيها خير من القائم ٩/ ٦٤ من حديث أبى هريرة.
(٣) سورة التوبة: ٤٩. (٤) سورة التوبة: ٤٩.
(٥) أورده الهيثمى فى مجمع الزوائد ٧/ ٣٠ وعزاه للطبرانى فى الكبير والأوسط وقال: فيه يحيى الحمانى وهو ضعيف.

فكيف يقاس ببغيض عدو جاء بكل قبيح، ولم يأت بشفيع واحد من المحاسن.

فصل

ولما كان فى شعبان فى هذه السنة، حولت القبلة، وتقد تقدم ذكر ذلك.

فصل

فى غزوة بدر الكبرى

فلما كان فى رمضان من هذه السنة، بلغ رسول الله ﷺ خبر العير المقبلة من الشام لقريش صحبة أبى سفيان، وهى العير التى خرجوا فى طلبها لما خرجت من مكة، وكانوا نحو أربعين رجلاً، وفيها أموال عظيمة لقريش، فندب رسول الله ﷺ الناس للخروج إليها، وأمر من كان ظهره حاضراً بالنهوض، ولم يحتفل لها احتفالاً بليغاً؛ لأنه خرج مسرعاً فى ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً، ولم يكن معهم من الخيل إلا فرسان: فرس للزبير بن العوام، وفرس للمقداد بن الأسود الكندى، وكان معهم سبعون بعيراً يعتقب الرجلان والثلاثة على البعير الواحد، فكان رسول الله ﷺ وعلى، ومرثد بن أبى مرثد الغنوى، يعتقبون بعيراً، وزيد بن حارثة، وابنه وكبشة موالى رسول الله ﷺ، يعتقبون بعيرا، وأبو بكر، وعمر، وعبد الرحمن بن عوف، يعتقبون بعيراً، واستخلف على المدينة وعلى الصلاة ابن أم مكتوم، فلما كان بالروحاء[1] رد أبا لبابة بن عبد المنذر، واستعمله على المدينة، ودفع اللواء إلى مصعب بن عمير، والراية الواحدة إلى على بن أبى طالب، والأخرى التى للأنصار إلى سعد بن معاذ، وجعل على المسافة قيس بن أبى صعصعة، وسار، فلما قرب من الصفراء، بعث بسبس بن عمرو الجهنى، وعدى بن أبى الزغباء إلى بدر يتجسسان أخبار العير، وأما أبو سفيان، فإنه بلغه مخرج رسول الله ﷺ وقصده إياه، فاستأجر ضمضم بن عمرو الغفارى إلى مكة، مستصرخاً لقريش بالنفير إلى غيرهم، ليمنعوه من محمد وأصحابه، وبلغ الصريخ أهل مكة، فنهضوا مسرعين، وأوعبوا[2] فى الخروج، فلم يتخلف من أشرافهم أحد سوى أبى لهب، فإنه عوض عنه رجلا كان له عليه دين، وحشدوا فيمن حولهم من قبائل العرب، ولم يتخلف عنهم أحد من بطون قريش إلا بنى عدى، فلم يخرج معهم منهم أحد، وخرجوا من ديارهم كما قال

---

(١) الروحاء: قرية من قرى بغداد على نهر عيسى قرب السندية. معجم البلدان ٣/ ٨٣.

(٢) أوعبوا: حشدوا ما استطاعوا من جمع. لسان العرب ١/ ٨٠٠.

تعالى: ﴿**بطراً ورئاء الناس ويصدون عن سبيل الله**﴾[1] وأقبلوا كما قال رسول الله ﷺ: «**بحدهم وحديدهم، تحاده وتحاد رسوله**»، وجاؤوا على حرد قادرين وعلى حمية وغضب، وحنق على رسول الله ﷺ وأصحابه، لما يريدون من أخذ غيرهم، وقتل من فيها، وقد أصابوا بالأمس عمرو بن الحضرمى، والعير التى كانت معه، فجمعهم الله على غير معاد كما قال الله تعالى: ﴿**ولو تواعدتم لاختلفتم فى الميعاد ولكن ليقضى الله أمر كان مفعولاً**﴾[2].

ولما بلغ رسول الله ﷺ خروج قريش، استشار أصحابه فتكلم المهاجرون فأحسنوا، ثم استشارهم ثانياً، فتكلم المهاجرون فأحسنوا، ثم استشارهم ثالثاً، ففهمت الأنصار أنه يعنيهم، فبادر سعد بن معاذ، فقال: يا رسول ! كأنك تعرض بنا؟ وكان إنما يعنيهم، لأنهم بايعوه على أن يمنعوه من الأحمر والأسود فى ديارهم، فلما عزم على الخروج، استشارهم ليعلم ما عندهم، فقال له سعد: لعلك تخشى أن تكون الأنصار ترى حقاً عليها أن لا ينصروك إلا فى ديارها، وإنى أقول عن الأنصار، وأجيب عنهم: فاظعن حيث شئت، وصل حبل من شئت، واقطع حبل من شئت، وخذ من أموالنا ما شئت، وأعطنا ما شئت، وما أخذت منا كان أحب إلينا مما تركت، ومأأمرت فيه من أمر فأمرنا تبع لأمرك، فوالله لئن سرت حتى تبلغ البرك من غمدان، لنسيرن معك، ووالله لئن استعرضت بنا هذا البحر خضناه معك، وقال له المقدار: لا نقول لك كما قال قوم موسى لموسى: اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ها هنا قاعدون، ولكنا نقاتل عن يمينك، وعن شمالك، ومن بين يديك، ومن خلفك[3]، فأشرق وجه رسول الله ﷺ وسر بما سمع من أصحابه، وقال: «**سيروا وأبشروا، فإن الله قد وعدنى إحدى الطائفتين، وإنى قد رأيت مصارع القوم**»[4].

فسار رسول الله ﷺ إلى بدر وخفض أبو سفيان فلحق بساحل البحر، ولما رأى أنه قد نجا، وأحرز العير، كتب إلى قريش: أن ارجعوا، فإنكم إنما خرجتم لتحرزوا عيركم، فأتاهم الخبر، وهم بالجحفة، فهموا بالرجوع، فقال أبو جهل: والله لا نرجع حتى نقدم بدراً، فنقيم بها، ونطعم من حضرنا من العرب، وتخافنا العرب بعد ذلك، فأشار الأخنس بن شريق عليهم بالرجوع، فعصوه، فرجع هو وبنو زهرة، فلم يشهد

---

(١) سورة الأنفال: ٤٧. (٢) سورة الأنفال: ٤٢.

(٣) أخرجه البخارى بنحوه كتاب باب قوله تعالى « إذا تستغيثون ربكم ٥/ ٩٣ من حديث ابن مسعود.

(٤) أخرجه ابن سعد فى الطبقات ٢/ ١٠.

بدراً زهرى، فاغتبطت بنو زهرة بعد برأى الأخنس، فلم يزل فيهم مطاعاً معظماً، وأرادت بنو هاشم الرجوع، فاشتد عليهم أبو جهل، وقال: لا تفارقنا هذه العصابة حتى نرجع فساروا، وسار رسول الله ﷺ حتى نزل عشياً أدنى ماء من مياه بدر، فقال: «**أشيروا على فى المنزل**». فقال الحباب بن المنذر: يا رسول الله! أنا عالم بها وبقلبها، إن رأيت أن نسير إلى قلب قد عرفناها، فهى كثيرة الماء، عذبة، فننزل عليها ونسبق القوم إليها ونغور ما سواها من المياه[١].

وسار المشركون سراعاً يريدون الماء، وبعث عليا وسعداً والزبير إلى بدر يلتمسون الخبر، فقدموا بعبدين لقريش، ورسول الله ﷺ قائم يصلى، فسألهما أصحابه: من أنتما؟ قالا: نحن سقاة لقريش، فكره ذلك أصحابه، وودوا لو كانا لعير أبى سفيان، فلما سلم رسول الله ﷺ قال لهما: «**أخبرانى أين قريش؟**» قالا: وراء هذا الكثيب، فقال: «**كم القوم؟**» فقالا: لا علم لنا، فقال: «**كم ينحرون كل يوم؟**» فقالا: يوماً عشراً، ويوماً تسعا، فقال رسول الله ﷺ: «**القوم ما بين تسعمائه إلى الألف**»، فأنزل الله عز وجل فى تلك الليلة مطراً واحداً، فكان على المشركين وابلاً شديداً منعهم من التقدم، وكان على المسلمين طلا طهرهم به، وأذهب عنهم رجس الشيطان ووطأ به الأرض، وصلب به الرمل، وثبت الأقدام، ومهد به المنزل، وربط به على قلوبهم، فسبق رسول الله ﷺ وأصحابه إلى الماء، فنزلوا عليه شطر الليل، وصنعوا الحياض، ثم غوروا ما عداها من المياه، ونزل رسول الله ﷺ وأصحابه على الحياض، وبنى لرسول الله ﷺ عريش يكون فيها على تل يشرف على المعركة، ومشى فى موضع المعركة، وجعل يشير بيده، هذا مصرع فلان، وهذا مصرع فلان، وهذا مصرع فلان إن شاء الله، فما تعدى أحد منهم موضع إشارته [٢].

فلما طلع المشركون، وتراءى الجمعان، قال رسول الله ﷺ: «**اللهم هذه قريش جاءت بخيلائها وفخرها، جاءت تحادك، وتكذب رسولك**» وقام، ورفع يديه، استنصر به وقال: «**اللهم أنجز لى ما وعدتنى، اللهم إنى أنشدك عهدك ووعدك**»، فالتزمه الصديق من ورائه وقال: يا رسول الله! أبشر، فوالذى نفسى بيده، لينجزن الله لك ما وعدك[٣].

---

(١) أخرجه ابن سعد فى الطبقات ٢/ ١٠، ١١.

(٢) أخرجه مسلم بنحوه كتاب الجهاد والسير باب غزوة بدر ٣/ ١٤٠٤، ١٤٠٥ ح رقم ١٧٧٩ من حديث أنس.

(٣) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب الإمداد بالملائكة فى غزوة بدر ٣/ ١٣٨٣ ح رقم ١٧٦٣ من حديث عمر.

واستنصر المسلمون الله، واستغاثوه، وأخصلوا له، وتضرعوا إليه، فأوحى الله إلى ملائكته: **﴿إنى معكم فثبتوا الذى آمنوا سألقى فى قلوب الذين كفروا الرعب﴾**[1] وأوحى الله إلى رسوله: **﴿أنى ممدكم بألف من الملائكة مردفين﴾**[2]، قرئ بكسر الدال وفتحها فقيل: المعنى إنهم ردف لكم. وقيل: يردف بعضهم بعضاً أرسالاً لم يأتوا دفعة واحدة.

فإن قيل: هاهنا ذكر أنه أمدهم بألف، وفى سورة آل عمران قال: **﴿إذ تقول للمؤمنين ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بلى إن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين﴾**[3] فكيف الجمع بينهما؟

قيل: قد اختلف فى هذا الإمداد الذى بثلاثة آلاف، والذى بالخمسة على قولين:

أحدهما: أنه كان يوم أحد، وكان إمداداً معلقاً على شرط، فلما فات شرطه، فات الإمداد، وهذا قول الضحاك ومقاتل، وإحدى الروايتين عن عكرمة.

والثانى: أنه كان يوم بدر، وهذا قول ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والرواية الأخرى عن عكرمة، اختاره جماعة من المفسرين.

وحجة هؤلاء أن السياق يدل على ذلك، فإنه سبحانه قال: **﴿ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذله، فاتقوا الله لعلكم تشكرون. إذ تقول للمؤمنين ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين. بلى إن تصبروا وتتقوا﴾**[4] إلى أن قال: **﴿وما جعله الله﴾**[5] أى: هذا الإمداد: **﴿إلا بشرى لكم ولتطمئن قلوبكم به﴾** قال هؤلاء: فلما استغاثوا، أمدهم بتمام ثلاثة آلاف، ثم أمدهم بتمام خمسة آلاف لما صبروا واتقوا، فكان هذا التدريج، ومتابعة الإمداد، أحسن موقعاً، وأقوى لنفوسهم، وأسر لها من أن يأتى به مرة واحدة، وهو بمنزلة متابعة الوحى ونزوله مرة بعد مرة.

وقالت الفرقة الأولى: القصة فى سياق أُحد، وإنما أدخل ذكر بدر اعتراضاً فى أثنائها، فإنه سبحانه قال: **﴿وإذا غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال والله سميع عليم. إذاهمت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما، وعلى الله فليتوكل المؤمنون﴾**[6] ثم قال: **﴿ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم**

---

(١) سورةالأنفال: ١٢. (٢) سورة الأنفال: ٩. (٣) سورة آل عمران: ١٢٤.
(٤) سورة آل عمران: ١٢٣-١٢٥. (٥) سورة آل عمران: ١٢٦. (٦) سورة آل عمران: ١٢١.

تشكرون﴾[1] فذكرهم نعمته عليم لما نصرهم ببدر، وهم أذلة، ثم عاد إلى قصة أحد. وأخبر عن قول رسوله لهم: **﴿ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين﴾**[2] ثم وعدهم أنهم إن صبروا واتقوا. أمدهم بخمسة آلاف، فهذا من قول رسوله، والإمداد الذى ببدر من قوله تعالى. وهذا بخمسة آلاف، وإمداد بدر بألف، وهذامعلق على شرط، وذلك مطلق، والقصة فى سورة آل عمران هى قصة أحد مستوفاة مطولة، وبدر ذكرت فيها اعتراضاً، والقصةفى سورة الأنفال قصة بدر مستوفاة مطولة فالسياق فى آل عمران غير السياق فى الأنفال.

يوضح هذا أن قوله: **﴿ويأتوكم من فورهم هذا﴾**[3] قد قال مجاهد: إنه يوم أُحد، وهذا يستلزم أن يكون الإمداد المذكور فيه، فلا يصح قوله: إن الإمداد بهذا العدد كان يوم بدر، وإتيانهم من فورهم هذا يوم أحد. والله أعلم.

فصل

وبات رسول الله ﷺ يصلى إلى جذع شجرة هناك، وكانت ليلة الجمعة السابع عشر من رمضان فى السنة الثانية، فلما أصبحوا، أقلبت قريش فى كتائبها، واصطف الفريقان، فمشى حكيم بن حزام، وعتبة بن ربيعة فى قريش، أن يرجعوا ولا يقاتلوا، فأبى ذلك أبو جهل وجرى بينه وبين عتبة كلام أحفظه، وأمر أبو جهل أخا عمرو بن الحضرمى أن يطلب دم أخيه عمرو، فكشف عن استه، وصرخ: واعمراه، فحمى القوم، ونشبت الحرب، وعدل رسول الله ﷺ الصفوف، ثم رجع إلى العريش هو وأبو بكر خاصة، وقام سعد بن معاذ من الأنصار على باب العريش يحمون رسول الله ﷺ.

وخرج عتبة وشيبة ابنا ربيعة، والوليد بن عتبة، ويطلبون المبارزة، فخرج إليهم ثلاثة أنصار: عبد الله بن رواحة، وعوف، ومعوذ ابنا عفراء، قالوا لهم: من أنتم؟ فقالوا: من الأنصار. قالوا: أكفاء كرام، وإنما نريد بنى عمنا، فبرز إليهم على وعبيدة بن الحارث وحمزة، فقتل على قرنه الوليد، وقتل حمزة قرنه عتبة، وقيل: شيبة، واختلف عبيدة وقرنه ضربتين، فكر على وحمزة على قرن عبيدة، فقتلاه واحتملا عبيدة[4]

---

(١) سورة آل عمران: ١٢٣. (٢) سورة آل عمران: ١٢٤. (٣) سورة آل عمران: ١٢٥.

(٤) حديث صحيح أخرجه أبو داود بنحوه كتاب الجهاد باب فى المبارزة ٣/ ٥٢، ٥٣ ح رقم ٢٦٦٥ من حديث على

وقد قطعت رجله، فلم يزل ضمناً حتى مات بالصفراء [١].

وكان علي يقسم بالله: لنزلت هذه الآية فيهم: **﴿هذان خصمان اختصموا فى ربهم﴾**[٢] الآية [٣].

ثم حمى الوطيس، واستدارت رحى الحرب، واشتد القتال، وأخذ رسول الله ﷺ فى الدعاء والابتهال، ومناشدة ربه عز وجل، حتى سقط رداؤه عن منكبيه، فرده عليه الصديق، وقال: كذاك مناشدتك ربك، فإنه منجز لك ما وعدك.

فأغفى رسول الله ﷺ إغفاء واحدة، وأخذ القوم النعاس فى حال الحرب، ثم رفع رسول الله ﷺ رأسه فقال: **«أبشر يا أبا بكر ! هذا جبريل على ثناياه النقع»**[٤].

وجاء النصر، وأنزل الله جنده، وأيد رسوله والمؤمنين، ومنحهم أكتاف المشركين أسراً وقتلاً، فقتلوا منهم سبعين، وأسروا سبعين.

فصل

ولما عزموا على الخروج ذكروا ما بينهم وبين بنى كنانة من الحرب، فتبدى لهم إبليس فى صورة سراقة بن مالك المدلجى، وكان من أشراف بنى كنانة، فقال لهم: لا غالب لكم اليوم من الناس، وإنى جار لكم، من أن تأتيكم كنانة بشيء تكرهونه، فخرجوا والشيطان جار لهم لا يفارقهم فلما تعبؤوا للقتال ورأى عدو الله جند الله قد نزلت من السماء فر، ونكص على عقبيه، فقالوا: إلى أين يا سراقة؟ ألم تكن قلت: إنك جار لنا لا تفارقنا؟ فقال: إنى أرى مالاترون، إنى أخاف الله، والله شديد العقاب[٥] وصدق فى قوله: إنى أرى مالا ترون، وكذب فى قوله: إنى أخاف الله، وقيل: كان خوفه على نفسه أن يهلك معهم، وهذا أظهر.

ولما رأى المنافقون ومن فى قلبه مرض قلة حزب الله وكثرة أعدائه وظنوا أن الغلبة إنما هى بالكثرة، وقالوا: **﴿غر هؤلاء دينهم﴾**[٦]، فأخبر سبحانه أن النصر بالتوكل عليه لا بالكثرة، ولا بالعدد، والله عزيز لا يغالب، حكيم ينصر من يستحق

---

(١) أخرجه الحاكم فى كتاب معرفة الصحابة ٣/١٨٧، ١٨٨ وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وأقره الذهبى.

(٢) سورة الحج: ١٩. (٣) أخرجه البخارى كتاب التفسير باب سورة الحج ٦/١٢٣.

(٤) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية ٢/٢٦٩ وعزاه إلى ابن اسحاق.

(٥) أخرجه البيهقى فى الدلائل ٣/٧٩. (٦) سورة الأنفال: ٤٩.

النصر، وإن كان ضعيفًا فعزته وحكمته أوجبت نصر **الفئة المتوكلة** عليه.

ولما دنا العدو وتواجه القوم، قام رسول الله ﷺ فى الناس، فوعظهم وذكرهم بما لهم فى الصبر والثبات من النصر، والظفر العاجل، وثواب الله الآجل، وأخبرهم أن الله قد أوجب الجنة لمن استشهد فى سبيله فقام عمير بن الحمام، فقال: يا رسول الله، جنة عرضها السماوات والأرض ؟ قال: «**نعم**» قال: بخ بخ يا رسول الله قال: «**ما يحملك على قولك بخ بخ؟**» قال: لا والله يا رسول الله إلا رجاء أن أكون من أهلها قال: «**فإنك من أهلها**» قال: فأخرج تمرات من قرنه، فجعل يأكل منهن، ثم قال: لئن حييت حتى آكل تمراتى هذه، إنها الحياة طويلة فرمى بما كان معه من التمر، ثم قاتل حتى قتل(١) فكان أول قتيل.

وأخذ رسول الله ﷺ ملء كفه من الحصباء، فرمى بها وجوه العدو، فلم تترك رجلا منهم إلا ملأت عينيه وشغلوا بالتراب فى أعينهم، وشغل المسلمون بقتلهم(٢)، فأنزل الله فى شأن الله هذه الرمية على رسوله: ﴿**وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى**﴾(٣).

وقد ظن طائفة أن الآية دلت على نفى الفعل عن العبد، وإثباته لله، وأنه هوالفعل حقيقة، وهذا غلط منهم من وجوه عديدة مذكورة فى غير هذا الموضع، ومعنى الآية: أن الله سبحانه أثبت لرسوله ابتداء الرمى، ونفى عنه الإيصال الذى لم يحصل برميته فالرمى يراد به الحذف والإيصال فأثبت لنبيه الحذف، ونفى عنه الإيصال.

وكانت الملائكة يومئذ تبادر المسلمين إلى قتل أعدائهم، قال ابن عباس: بينما رجل من المسلمين يومئذ يشتد فى أثر رجل من المشركين أمامه إذ سمع ضربة بالسوط فوقه، وصوت الفارس فوقه يقول: أقدم حيزوم، إذ نظر إلى المشرك أمامه مستلقياً، فنظر إليه، فإذا هو قد خطم أنفه، وشق وجهه، كضربة السوط، فاخصر ذلك أجمع، فجاء الأنصارى، فحدث بذلك رسول الله ﷺ، فقال: «**صدقت ذلك من مدد السماء الثالثة**» (٤).

---

(١) أخرجه مسلم كتاب الإمارة باب ثبوت الجنة للشهيد ٣/ ١٥٠٩ ح رقم ١٩٠١ من حديث أنس.
(٢) حديث حسن ذكره الهيثمى فى المجمع ٦/ ٨٤ بنحوه وقال : رواه الطبرانى وإسناده حسن.
(٣) سورة الأنفال: ١٧. (٤) سبق تخريجه.

وقال أبو داود المازنى: «إنى لأتبع رجلا من المشركين لأضربه إذ وقع رأسه قبل أن يصل إليه سيفى، فعرفت أنه قد قتله غيرى» [1].

وجاء رجل من الأنصار بالعباس بن عبد المطلب أسيراً، فقال العباس: إن هذا والله ما أسرنى، لقد أسرنى رجل أجلح، من أحسن الناس وجهاً على فرس أبلق ما أراه فى القوم، فقال الأنصاري: أنا أسرته يا رسول الله فقال: «**اسكت فقد أيدك الله بملك كريم**» وأسر من بنى عبد المطلب ثلاثة: العباس وعقيل، ونوفل بن الحارث[2].

وذكر الطبرانى فى«معجمه الكبير» عن رفاعة بن رافع قال: لم رأى إبليس ما تفعل الملائكة بالمشركين يوم بدر أشفق أن يخلص القتل إليه، فتشبث به الحارث بن هشام، وهو يظنه سراقة بن مالك،فوكز فى صدر الحارث فألقاه، ثم خرج هارباً حتى ألقى نفسه فى البحر ورفع يديه، وقال: اللهم إنى أسألك نظرتك إياى[3]، وخاف أن يخلص إليه القتل،فأقبل أبو جهل بن هشام، فقال: يا معشر الناس !لا يهزمنكم خذلان سراقة إياكم، فإنه كان على ميعاد من محمد، ولا يهولنكم قتل عتبة وشيبة والوليد، فإنهم قد عجلوا،فواللات والعزى،لا نرجع حتى نقرنهم بالحبال، ولا ألفين رجلا منكم قتل رجلا منهم، ولكن خذوهم أخذاً حتى نعرفهم سوء صنيعهم[4].

واستفتح أبو جهل فى ذلك اليوم، فقال: اللهم أقطعنا للرحم، وآتانا بما لا نعرفه فأحنه الغداة، اللهم أينا كان أحب إليك وأرضى عندك، فانصره اليوم، فأنزل الله عز وجل: ﴿**إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وإن تنتهوا فهو خيرلكم وإن تعودوا نعد ولن تغنى عنكم فئتكم شيئاً ولو كثرت وأن الله مع المؤمنين**﴾[5].

ولما وضع المسلمون أيديهم فى العدو يقتلون ويأسرون، وسعد بن معاذ واقف على باب الخيمة التى فيها رسول الله ﷺ وهى العريش متوشحاً بالسيف فى ناس من الأنصار، رأى رسول الله ﷺ فى وجه سعد بن معاذ الكراهية لمايصنع الناس، فقال

---

(١) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية ٢/ ٢٧٥ وعزاه إلى ابن إسحاق.

(٢) إسناده صحيح أخرجه أحمد ١/ ١١٧.

(٣) وهو قوله تعالى: حكاية عنه ﴿ **قال رب فأنظرنى إلى يوم يبعثون. قال فإنك من المنظرين. إلى يوم الوقت المعلوم**﴾ سورة ص آية رقم ٧٩ ، ٨٠ ، ٨١.

(٤) حديث إسناده ضعيف أخرجه الطبرانى فى الكبير ٥/ ٤٧ ح رقم ٤٥٥٠ وقال فى المجمع ٦/ ٧٧ فيه عبد العزيز ابن عمران وهو ضعيف.

(٥) أخرجه الحاكم كتاب التفسير ٢/ ٣٢٨ وقال:هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبى والآية من سورة الأنفال رقم١٩.

رسول الله ﷺ: «**كأنك تكره ما يصنع الناس؟**». قال: أجل والله كانت أول وقعة أوقعها الله بالمشركين، وكان الإثخان فى القتل أحب إلى من استبقاء الرجال.

ولما بردت الحرب، وولى القوم منهزمين، قال رسول الله ﷺ: «**من ينظر لنا ما صنع أبو جهل؟**». فانطلق ابن مسعود، فوجده قد ضربه ابنا عفراء حتى برد، وأخذ بلحيته فقال: أنت أبو جهل؟ فقال: لمن الدائرة اليوم؟ فقال: لله ولرسوله، وهل أخزاك الله يا عدو الله؟ فقال: وهل فوق رجل قتله قومه؟ فقتله عبد الله، ثم أتى النبى ﷺ، فقال: قتلته: فقال: «**الله الذى لا إله إلا هو**» فرددها ثلاثاً، ثم قال: «**الله أكبر الحمد لله الذى صدق وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده، انطلق أرنيه**» فانطلقنا فأريته إياه، فقال: «**هذا فرعون هذه الأمة**»[1].

وأسر عبد الرحمن بن عوف أمية بن خلف، وابنه عليا فأبصره بلال، وكان أمية يعذبه بمكة، فقال: رأس الكفر أمية بن خلف، لا نجوت إن نجا، ثم استوخى جماعة من الأنصار، واشتد عبد الرحمن بهما يحرزهما منهم، فأدركوهم فشغلهم عن أمية بابنه، ففرغوا منه ثم لحقوهما، فقال له عبد الرحمن: ابرك، فبرك فألقى نفسه عليه، فضربوه بالسيوف من تحته حتى قتلوه، وأصاب بعض السيوف رجل عبد الرحمن بن عوف، قال له أمية قبل ذلك: من الرجل المعلم فى صدرة بريشة نعامة؟ فقال: ذلك حمزة بن عبد المطلب. فقال: ذاك الذى فعل بنا الأفاعيل، وكان مع عبد الرحمن أدراع قد استلبها، فلما رآه أمية قال له: أنا خير لك من هذه الأدراع، فألقاها وأخذه، فلما قتله الأنصار كان يقول: يرحم الله بلالا، فجعنى بأدراعى وبأسيرى[2].

وانقطع يومئذ سيف عكاشة بن محصن، فأعطاه النبيﷺ جذلا من حطب، فقال: «**دونك هذا**»، فلما أخذه عكاشة وهزه، عاد فى يده سيفًا طويلاً شديداً أبيض، فلم يزل عنده يقاتل به حتى قتل فى الردة أيام أبى بكر[3].

ولقى الزبير عبيدة بن سعيد بن العاص، وهومدجج فى السلاح لا يرى منه إلا الحدق، فحمل عليه الزبير بحربته، فطعنه فى عينه، فمات، فوضع رجله على الحربه، ثم تمطى، فكان الجهد أن نزعها، وقد انثنى طرفاها، قال عروة: فسأله إياها

---

(١) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب قتل أبو جهل ٣/ ١٤٢٤ ح رقم ١٨٠٠ من حديث أنس.

(٢) أخرجه ابن هشام فى السيرة ٢/ ٤٧٤.

(٣) ذكره ابن هشام فى السيرة ١/ ٢٧٨ وعزاه إلى ابن إسحاق، والذهبى فى سير أعلام النبلاء ١/ ٣٠٨.

رسول الله ﷺ **فأعطاه إياها**، فلما قبض رسول الله ﷺ أخذها، ثم طلبها أبو بكر، فأعطاه إياها فلما قبض رسول الله ﷺ أخذها، ثم طلبها أبو بكر، فأعطاه إيها، فلما قبض أبو بكر، سأله إياها عمر، فأعطاه إياها، فلما قبض عمر، أخذها، ثم طلبها عبد الله بن الزبير، وكانت عنده حتى قتل[1].

وقال رفاعة بن رافع: رُميت بسهم يوم بدر، ففقئت عينى، فبصق فيها رسول الله ﷺ ودعا لى، فما آذانى منها شىء[2].

ولما انقضت الحرب، أقبل رسول الله ﷺ حتى وقف على القتلى فقال: «**بئس عشيرة النبي كنتم لنبيكم، كذبتمونى، وصدقنى الناس، وخذلتمونى ونصرنى الناس، وأخرجتمونى وآوانى الناس**»[3].

ثم أمر بهم، فسحبوا إلى قليب من قلب بدر، فطرحوا فيه ثم وقف عليهم، فقال: «**يا عتبة بن ربيعة، ويا شيبة بن ربيعة، ويا فلان، ويا فلان، هل وجدتم ماوعدكم ربكم حقا، فإنى وجدت ما وعدنى ربى حقاً**». فقال عمر بن الخطاب: يا رسول الله! ما تخاطب من أقوام قد جيفوا؟ فقال: «**والذى نفسى بيده، ما أنتم بأسمع لما أقول منهم، ولكنهم لا يستطيعون الجواب**»[4]، ثم أقام رسول الله ﷺ بالعرصة ثلاثاً وكان إذا ظهر على قم أقام بعرصتهم ثلاثاً.[5]

ثم ارتحل مؤيداً منصوراً، قرير العين بنصر الله له، ومعه الأسارى والمغانم، فلما كان بالصفراء قسم الغنائم، وضرب عنق النضر بن الحارث بن كلدة، ثم لما نزل بعرق الظبية، ضرب عنق عقبة بن أبى معيط.

ودخل النبى ﷺ المدينة مؤيداً مظفراً منصوراً قد خافه كل عدو له بالمدينة وحولها، فأسلم بشركثير من أهل المدينة، وحينئذ دخل عبد الله بن أبى المنافق وأصحابه فى الإسلام ظاهراً.

---

(١) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب شهود الملائكة بدراً ٥/ ١٠٤ من حديث الزبير.

(٢) إسناده ضعيف أخرجه الطبرانى فى الكبير ٥/ ٤٢ ح رقم ٤٥٣٥ وقال الهيثمى فى المجمع ٨/ ٥٢٦ فيه عبد العزيز بن عمران ضعيف.

(٣) أخرجه ابن هشام فى السيرة ٢/ ٢٨١.

(٤) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب قتل أبى جهل ٥/ ٩٧ من حديث أنس عن أبى طلحة.

(٥) أخرجه البخارى كتاب الجهاد والسير باب من غلب العد و فأقام فى عرصتهم ٤/ ٨٩ من حديث أبى طلحة.

وجملة من حضر بدراً من المسلمين ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً، من المهاجرين ستة وثمانون، ومن الأوس أحد وستون، ومن الخزرج مائة وسبعون، وإنما قل عدد الأوس عن الخزرج، وإن كانوا أشد منهم وأقوى شوكة، وأصبر عند اللقاء، لأن منازلهم كانت فى عوالى المدينة، وجاءالنفير بغتة، وقال النبى ﷺ: «**لا يتبعنا إلا من كان ظهره حاضراً**» فاستأذنه رجال ظهورهم فى علو المدينة أن يستأنى بهم حتى يذهبوا إلى ظهورهم فأبى[1] ولم يكن عزمهم على اللقاء، ولا أعدوا له عدته، ولا تأهبوا له أهبته، ولكن جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد.

واستشهد من المسلمين يومئذ أربعة عشر رجلا: ستة من المهاجرين، وستة من الخزرج، واثنان من الأوس، وفرغ رسول الله ﷺ من شأن بدر والأسارى فى شوال[2].

[غزوة بنى سليم]

ثم نهض بنفسه صلوات الله وسلامه عليه بعد فراغه بسبعة أيام إلى غزو بنى سليم، واستعمل على المدينة سباع بن عرفطة، وقيل: ابن أم مكتوم، فبلغ ماء يقال له: الكدر، فأقام عليه ثلاثاً، ثم انصرف، ولم يلق كيداً [3].

[غزوة السويق]

ولما رجع فر المشركين إلى مكة موتورين محزونين نذر أبو سفيان أن لا يمس رأسه ماء حتى يغزو رسول الله ﷺ فخرج فى مائتى راكب، حتى أتى العريض فى طرف المدينة، وبات ليلة واحدة عند سلام بن مشكم اليهودى، فسقاه الخمر، وبطن له من خبر الناس، فلما أصبح، قطع أصواراً [4] من النحل، وقتل رجلا من الأنصار وحليفاً له، ثم كر راجعاً ونذر به رسول الله ﷺ فخرج فى طلبه، فبلغ قرقرة الكدر، وفاته أبو سفيان، وطرح الكفار سويقاً كثيراً من أزوادهم يتخففون به، فأخذها المسلمون، فسميت غزوة السويق، وكان ذلك بعد بدر بشهرين [5].

فأقام رسول الله ﷺ بالمدينة بقية ذى الحجة ثم غزا نجداً يريد غطفان واستعمل

---

(١) أخرجه مسلم كتاب الإمارة باب ثبوت الجنة للشهيد ٣/ ١٥١٠ ح رقم ١٩٠١ من حديث أنس بن مالك.

(٢) أخرجه ابن هشام بنحوه ٢/ ٢٤٥، ٢٤٦.

(٣) انظر السيرة لابن هشام ٣/ ٥، ٦.

(٤) الصور: الجماعة من النخل ولا واحد له من لفظه ويجمع على صيران النهاية ٣/ ٥٩.

(٥) أخرجه ابن سعد فى الطبقات ٢/ ٢٢، ٢٣.

على المدينة عثمان بن عفان رضى الله عنه، فأقام هناك صفراً كله من السنة الثالثة، ثم انصرف، ولم يلق حرباً [1].

[غزوة غطفان]

فأقام بالمدينة ربيعاً الأول، ثم خرج يريد قريشاً، واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم، فبلغ بحران معدناً بالحجاز من ناحية الفرع، ولم يلق حرباً، فأقام هنالك ربيعاً الآخر، وجمادى الأولى، ثم انصرف إلى المدينة [2].

[غزوة بنى قينقاع]

ثم غزا بنى قينقاع، وكانوا من يهود المدينة، فنقضوا عهده فحاصرهم خمسة عشر ليلة حتى نزلوا على حكمه، فشفع فيهم عبد الله بن أُبى وألح عليه، فأطلقهم له، وهم قوم عبد الله بن سلام، وكانوا سبعمائه مقاتل، وكانوا صاغة وتجاراً [3].

[قتل كعب بن الأشرف]

وكان رجلا من اليهود وأمة من بنى النضير، وكان شديد الأذى لرسول الله ﷺ، وكان يشبب فى أشعاره بنساء الصحابة، فلما كانت وقعه بدر، ذهب إلى مكة، وجعل يؤلب على رسول الله ﷺ، وعلى المؤمنين، ثم رجع إلى المدينة على تلك الحال، فقال رسول الله ﷺ :«**من لكعب بن الأشرف، فإنه قد آذى الله ورسوله**» فانتدب له محمد ابن مسلمة،وعباد بن بشر، وأبو نائلة واسمه سلكان بن سلامة، وهو أخو كعب من الرضاع والحارث بن أوس، وأبو عبس بن جبر، وأذن لهم رسول الله ﷺ أن يقولو ما شاؤوا من كلام يخدعونه به، فذهبوا إليه فى ليلة مقمرة، وشيعهم رسول الله ﷺ إلى بقيع الغرقد، فلما انتهوا إليه قدموا سلكان بن سلامة إليه، فأظهر له موافقته على الانحراف عن رسول الله ﷺ وشكاإليه ضيق حاله، فكلمه فى أن يبيعه وأصحابه طعاماً، ويرهنونه سلاحهم، فأجابهم إلى ذلك.

ورجع سلكان إلى أصحابه، فأخبرهم، فأتوه، فخرج إليهم من حصنه فتماشوا، فوضعوا عليه سيوفهم، ووضع محمد بن مسلمة معولا[4] كان معه فى ثنته، فقتله،

---

(١) أخرجه ابن هشام فى السيرة ٣/٨.
(٢) أخرجه ابن سعد بنحوه فى الطبقات ٢/٢٦.
(٣) أخرجه ابن سعد فى الطبقات ٢/٢١ ، ٢٢.
(٤) معولا : المعول سوط فى جوفه سيف ويسمى معولا لان صاحبه يغتال به عدوه / لسان العرب ١١/ ٥١٠.

وصاح عدو الله صيحة شديدة أفزعت من حوله، وأوقدوا النيران، وجاء الوفد حتى قدموا على رسول الله ﷺ من آخر الليل، وهو قائم يصلى، وجرح الحارث بن أوس ببعض سيوف أصحابه فتقل عليه رسول الله ﷺ فبرئ، فأذن رسول الله ﷺ فى قتل من وجد من اليهود لنقضهم عهده ومحاربتهم الله ورسوله(١).

فصل
فى غزوة أحــد

ولما قتل الله أشراف قريش ببدر، وأصيبوا بمصيبة لم يصابوا بمثلها ورأ س فيهم أبو سفيان بن حرب لذهاب أكابرهم، وجاء كما ذكرنا إلى أطراف المدينة فى غزوة السويق، ولم ينل ما فى نفسه، أخذ يؤلب على رسول الله ﷺ وعلى المسلمين، ويجمع الجموع، فجمع قريبا من ثلاثة آلاف من قريش، والحلفاء، والأحابيش، وجاؤوا بنسائهم لئلا يفروا، وليحاموا عنهن، ثم أقبل بهم نحو المدينة، فنزل قريبا من جبل أحد بمكان يقال له: عينين، وذلك فى شوال من السنة الثالثة، واستشار رسول الله ﷺ أصحابه أيخرج إليهم، أم يمكث فى المدينة؟ وكان رأيه ألا يخرجوا من المدينة، وأن يتحصنوا بها فإن دخلوها قاتلهم المسلمون على أفواه الأزقة، والنساء من فوق البيوت، ووافقه على هذا الرأى عبد الله بن أُبى، وكان هو الرأى، فبادر جماعة من فضلاء الصحابة ممن فاته الخروج يوم بدر، وأشاروا عليه بالخروج، وألحوا عليه فى ذلك وأشار عبد الله بن أبى بالمقام فى المدينة، وتابعه على ذلك بعض الصحابة فألح أولئك على رسول الله ﷺ، فنهض ودخل بيته، ولبس لأمته، وخرج عليهم، وقد انثنى عزم أولئك، وقالوا: أكرهنا رسول الله ﷺ على الخروج، فقالوا: يا رسول الله إن أحببت أن تمكث فى المدينة فافعل، فقال رسول الله ﷺ: **«ما ينبغى لنبى إذا لبس لأمته أن يضعها حتى يحكم الله بينه وبين عدوه»**(٢).

فخرج رسول الله ﷺ فى ألف من الصحابة، واستعمل ابن أم مكتوم على الصلاة بمن بقى فى المدينة، وكان رسول الله ﷺ رأى رؤيا، وهو بالمدينة، رأى أن فى سيفه ثلمة، ورأى أن بقراً تذبح، وأنه أدخل يده فى درع حصينة، فتأول الثلمة

---

(١) أخرجه مسلم بنحوه كتاب الجهاد والسير باب قتل كعب بن الأشرف طاغوت اليهود ٣/ ١٤٢٥ ح رقم ١٨٠١ من حديث جابر.

(٢) أخرجه ابن سعد فى الطبقات ٢/ ٢٩.

فى سيفه برجل يصاب من أهل بيته، وتأول البقر بنفر من أصحابه يقتلون وتأول الدرع بالمدينة[1].

فخرج يوم الجمعة فلما صار بالشوط بين المدينة وأحد، انخزل عبد الله بن أبى بنحو ثلث العسكر وقال: تخالفنى وتسمع من غيرى، فتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام، والد جابر بن عبد الله يوبخهم ويحضهم على الرجوع، ويقول: تعالوا قاتلوا فى سبيل الله، أو ادفعوا، قالوا: لو نعلم أنكم تقاتلون، لم نرجع، فرجع عنهم، وسبهم، وسأله قوم من الأنصار أن يستعينوا بحلفائهم من يهود، فأبى، وسلك حرة بنى حارثه وقال: «**من رجل يخرج بنا على القوم من كثب؟**». فخرج به بعض الأنصار حتى سلك فى حائط لبعض المنافقين، وكان أعمى، فقام يحثو التراب فى وجوه المسلمين ويقول: لا أحل لك أن تدخل فى حائطى إن كنت رسول الله ﷺ، فابتدره القوم ليقتلوه، فقال: «**لا تقتلوه فهذا أعمى القلب أعمى البصر**»[2].

ونفذ رسول الله ﷺ حتى نزل الشعب من أحد فى عدوة الوادى، وجعل ظهره إلى أحد، ونهى الناس عن القتال حتى يأمرهم، فلما أصبح يوم السبت، تعبى للقتال، وهو فى سبعمائة، وفيهم خمسون فارساً، واستعمل على الرماة، ـ وكانوا خمسين عبد الله ابن جبير، وأمره وأصحابه أن يلزموا مركزهم، وألا يفارقوه، ولو رأى الطير تتخطف العسكر، وكانوا خلف الجيش، وأمرهم أن ينضحوا المشركين بالنبل، لئلا يأتوا المسلمين من ورائهم [3].

فظاهر رسول الله ﷺ بين درعين يومئذ، وأعطى اللواء مصعب بن عمير، وجعل على إحدى المجنبتين الزبير بن العوام، وعلى الأخرى المنذر بن عمرو، واستعرض الشباب يومئذ، فرد من استصغره عن القتال، وكان منهم عبد الله بن عمرو، وأسامه بن زيد، وأسيد بن ظهير، والبراء بن عازب، وزيد بن أرقم، وزيد ابن ثابت، وعرابة بن أوس، وعمرو بن حزم، وأجاز من رآه مطيقاً، وكان منهم سمرة بن جندب، ورافع بن خديج، ولهما خمس عشرة سنة، فقيل: أجاز من أجاز لبلوغه بالسن خمس عشرة سنة، ورد من رد لصغره عن سن البلوغ، وقالت طائفة:

---

(١) أخرجه الحاكم فى المستدرك كتاب قسم الفىء ٢/١٢٩ وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وأقره الذهبى من حديث ابن عباس.

(٢) أخرجه ابن جرير فى تاريخه ١/ ٥٧٠ وذكره ابن هشام فى السيرة ٣/ ٢٨.

(٣) أخرجه ابن سعد بنحوه فى الطبقات ٢/ ٣٠.

إنما أجاز من أجاز لإطاقته، ورد من رد لعدم إطاقته، ولا تأثير للبلوغ وعدمه فى ذلك قالوا: وفى بعض ألفاظ حديث ابن عمر: «**فلما رآنى مطيقاً أجازنى**» [(١)].

وتعبت قريش للقتال، وهم فى ثلاثة آلاف، وفيهم مائتا فارس، فجعلوا على ميمنتهم خالد بن الوليد، وعلى الميسرة عكرمة بن أبى جهل، ودفع رسول الله ﷺ سيفه إلى أبى دجانة سماك بن خرشة، وكان شجاعاً بطلا يختال عند الحرب [(٢)].

وكان أول من بدر من المشركين أبو عامر الفاسق، واسمه عبد عمرو بن صيفى، وكان يسمى: الراهب فسماه رسول الله ﷺ الفاسق، وكان رأس الأوس فى الجاهلية، فلما جاء الإسلام، شرق به، وجاهر رسول الله ﷺ بالعداوة، فخرج من المدينة، وذهب إلى قريش يؤلبهم على رسول الله ﷺ ويحضهم على قتاله، ووعدهم بأن قومه إذارأوا أطاعوه، ومالوا معه، فكان أول من لقى المسلمين، فنادى قومه، وتعرف إليهم، فقالوا له: لا أنعم الله بك عيناً يا فاسق، فقال: لقد أصاب قومى بعدى شر، ثم قاتل المسلمين قتالأشديداً، وكان شعار المسلمين يومئذ، أمت[(٣)].

وأبلى يومئذ أبو دجانة الانصارى، وطلحة بن عبيد الله، وأسد الله وأسد رسوله حمزة بن عبد المطلب، وعلى بن أبى طالب، وأنس بن النضر، وسعد بن الربيع.

وكانت الدولة أول النهار للمسلمين على الكفار، فانهزم عدو الله، وولوا مدبرين حتى انتهوا إلى نسائهم، فلما رأى الرماة هزيمتهم، تركوا مركزهم الذى أمرهم رسول الله ﷺ بحفظه، وقالوا: يا قوم، الغنيمة فذكرهم أميرهم عهد رسول الله ﷺ، فلم يسمعوا، وظنوا أن ليس للمشركين رجعة، فذهبوا فى طلب الغنيمة، وأخلوا الثغر، وكر فرسان المشركين، فوجدوا الثغر خاليا، قد خلا من الرماة، فجازوا منه، وتمكنوا حتى أقبل آخرهم، فأحاطوا بالمسلمين، فأكرم الله من أكرم منهم بالشهادة، وهم سبعون[(٤)] وتولى الصحابة، وخلص المشركون إلى رسول الله ﷺ فجرحوا وجهه، وكسروا رباعيته اليمنى، وكانت السفلى، وهشموا البيضة على رأسه[(٥)] ورموه بالحجارة

---

(١) ذكره الهيثمى بنحوه فى المجمع ٦/١٠٨ وعزاه إلى الطبرانى وقال فيه من لم أعرفه.

(٢) أخرجه ابن سعد بنحوه فى الطبقات ٢/ ٣٠.

(٣) حديث حسن أخرجه أبو داود كتاب الجهاد باب فى البيات ٣/ ٤٤ ح رقم ٢٦٣٨ من حديث إياس بن سلمة عن أبيه.

(٤) أخرجه ابن سعد بنحوه فى الطبقات ٢/ ٣٦.

(٥) أخرجه البخارى كتاب الجهاد والسير باب لبس البيضة ٤/ ٤٨ من حديث سهل.

حتى وقع لشقه، وسقط فى حفرة من الحفر التى كان أبو عامر الفاسق يكيد بها المسلمين، فأخذ على بيده، واحتضنه طلحة بن عبيد الله، وكان الذى تولى أذاه ﷺ عمرو بن قمئة، وعتبة بن أبى وقاص، وقيل: إن عبد الله بن شهاب الزهرى، عم محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى، هو الذى شجه.

وقتل مصعب بن عمير بين يديه ، فدفع اللواء إلى على بن أبى طالب، ونشبت حلقتان من حلق المغفر فى وجهه، فانتزعهما أبو عبيدة بن الجراح، وعض عليهما حتى سقطت ثنيتاه من شدة غوصهما فى وجهه، وامتص مالك بن سنان والد أبى سعيد الخدرى الدم من وجنته، وأدركه المشركون يريدون ما الله حائل بينهم وبينه، فحال دونه نفر من المسلمين نحو عشرة حتى قتلوا، ثم جالدهم طلحة حتى أجهضهم عنه، وترس أبو دجانة عليه بظهره، والنبل يقع فيه، وهو لا يتحرك، وأصيبت يومئذ عين قتادة بن النعمان، فأتى بها رسول الله ﷺ فردها عليه بيده، وكانت أصح عينيه وأحسنهما، وصرخ الشيطان بأعلى صوته: إن محمداً قد قتل[1]، ووقع ذلك فى قلوب كثير من المسلمين، وفر أكثرهم، وكان أمر الله قدراً مقدوراً.

ومر أنس بن النضر بقوم من المسلمين قد أقلوا بأيديهم، فقال : ما تنتظرون؟ فقالوا: قتل رسول الله ﷺ، فقال: ما تصنعون فى الحياة بعده؟ قوموا فموتوا على ما مات عليه، ثم استقبل الناس، ولقى سعد بن معاذ فقال: يا سعد إنى لأجد ريح الجنة من دون أحد، فقاتل حتى قتل، ووجد به سبعون ضربة[2]، وجرح يومئذ عبد الرحمن بن عوف نحواً من عشرين جراحة.

وأقبل رسول الله ﷺ نحو المسلمين، وكان أول من عرفه تحت المغفر كعب بن مالك، فصاح بأعلى صوته: يا معشر المسلمين، أبشروا هذا رسول الله ﷺ، فأشار إليه أن اسكت، واجتمع إليه المسلمون ونهضوا معه إلى الشعب الذى نزل فيه، وفيهم أبو بكر، وعمر، وعلى، والحارث بن الصمة الأنصارى وغيرهم، فلما استندوا إلى الجبل، أدرك رسول الله ﷺ أبى بن خلف على جواد له يقال له: العوذ، زعم عدو الله أنه يقتل عليه رسول الله ﷺ، فلما اقترب منه، تناول رسول الله ﷺ الحربة من الحارث بن الصمة، فطعنه بها فجاءت فى ترقوته، فكر عدو الله منهزماً، فقال له

(١) أخرجه ابن سعد بنحوه فى الطبقات ٢/ ٣٢ وفيه أن الذى صرخ بأنه قتل النبى ﷺ ابن قميئة وليس الشيطان.
(٢) أخرجه البخارى كتاب الجهاد والسير باب قول الله تعالى: **﴿من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه﴾** ٤/ ٢٣ من حديث أنس.

المشركون: والله ما بك من بأس فقال: والله لو كان ما بى بأهل ذى المجاز، لماتوا أجمعون، وكان يعلف فرسه بمكة ويقول: أقتل عليه محمداً، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فقال: «**بل أنا أقتله إن شاء الله تعالى**». فلما طعنه تذكر عدو الله قوله: أنا قاتله، فأيقن بأنه مقتول من ذلك الجرح، فمات منه فى طريقه بسرف مرجعه إلى مكة(١).

وجاء على إلى رسول الله ﷺ بماء ليشرب منه، فوجده آجناً، فرده، وغسل عن وجهه الدم، وصب على رأسه، فأراد رسول الله ﷺ أن يعلو صخرة هنالك، فلم يستطع لما به، فجلس طلحة تحته حتى صعدها، وحانت الصلاة، فصلى بهم جالساً، وصار رسول الله ﷺ فى ذلك اليوم تحت لواء الأنصار.

وشد حنظلة الغسيل، وهو حنظلة بن أبى عامر على أبى سفيان، فلما تمكن منه، حمل على حنظلة شداد بن الأسود فقتله، وكان جنباً، فإنه سمع الصيحة، وهو على امرأته، فقام من فوره إلى الجهاد، فأخبر رسول الله ﷺ أصحابه أن الملائكة تغسله ثم قال: «**سلوا أهله ماشأنه؟**» فسألوا امرأته، فأخبرتهم الخبر(٢). وجعل الفقهاء هذا حجة، أن الشهيد إذا قتل جنباً، يغسل اقتداء بالملائكة (٣).

وقتل المسلمون حامل لواء المشركين، فرفعته لهم عمرة بنت علقمة الحارثية، حتى اجتمعوا إليه، وقاتلت أم عمارة، وهى نسيبة بنت كعب المازنية قتالاً شديداً، وضربت عمرو بن قمئة بالسيف ضربات فوقته درعان كانتا عليه، وضربها عمرو بالسيف، فجرحها جرحاً شديداً على عاتقها.

وكان عمرو بن ثابت المعروف بالأصيرم من بنى عبد الأشهل يأبى الإسلام، فلما كان يوم أحد، قذف الله الإسلام فى قلبه للحسنى التى سبقت له منه، فأسلم وأخذ سيفه، ولحق بالنبى ﷺ، فقاتل فأثبت بالجراح، ولم يعلم أحد بأمره، فلما انجلت الحرب، طاف بنو عبد الأشهل فى القتلى، يلتمسون قتلاهم، فوجدوا الأصيرم وبه رمق يسير، فقالوا: والله إن هذا الأصيرم، ما جاء به لقد تركناه وإنه لمنكر لهذا الأمر، ثم سألوه ما الذى جاء بك؟ أحدب على قومك، أم رغبة فى الإسلام؟ فقال:

---

(١) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية ٣/ ٤٦.

(٢) أخرجه الحاكم فى المستدرك ٣/ ٢٠٤ وقال عنه: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وسكت الذهبى عنه.

(٣) ذكر هذا الحكم الفقهى ابن حجر فى فتح البارى ٣/ ٢٥٢ أثناء تعليقه على الحديث ١٣٤٦.

بل رغبة فى الإسلام، آمنت بالله ورسوله، ثم قاتلت مع رسول الله ﷺ حتى أصابنى ما ترون، ومات من وقته، فذكروه لرسول الله ﷺ، فقال: «**هو من أهل الجنة**»، قال أبو هريرة: ولم يصل لله صلاة قط [1].

ولما انقضت الحرب، أشرف أبو سفيان على الجبل، فنادى: أفيكم محمد؟ فلم يجيبوه، فقال: أفيكم ابن أبى قحافة ؟ فلم يجيبوه. فقال: أفيكم عمر بن الخطاب؟ فلم يجيبوه، ولم يسأل إلا عن هؤلاء الثلاثة لعلمه وعلم قومه أن قوام الإسلام بهم، فقال: أما هؤلاء، فقد كفيتموهم، فلم يملك عمر نفسه أن قال: يا عدو الله إن الذين ذكرتهم أحياء، وقد أبقى الله لك ما يسوءك، فقال: قد كان فى القوم مثله لم آمر بها، ولم تسؤنى، ثم قال: أعل هبل، فقال النبى ﷺ: «**ألا تجيبونه؟**». فقالوا: ما نقول؟ قال: «**قولوا: الله أعلى وأجل**»، ثم قال: لنا العزى ولاعزى لكم. قال: «**ألا تجيبونه؟**». قالوا: ما نقول ؟ قال: «**قولوا: الله مولانا ولا مولى لكم**»[2].

فأمرهم بجوابه عند افتخاره بآلهته، وبشركه تعظيما للتوحيد وإعلاماً بعزة من عبده المسلمون، وقوة جانبه، وأنه لا يغلب، ونحن حزبه وجنده، ولم يأمرهم بإجابته حين قال: أفيكم محمدًا؟ أفيكم ابن أبى قحافة؟ أفيكم عمر؟ بل قد روى أنه نهاهم عن إجابته، وقال: لا تجيبوه؛ لأن كلمهم لم يكن برد بعد فى طلب القوم، ونار غيظهم بعد متوقدة، فلما قال لأصحابه: أما هؤلاء فقد كفيتموهم، حمى عمر ابن الخطاب، واشتد غضبه، وقال: كذبت يا عدو الله، فكان فى هذا الإعلام من الإذلال، والشجاعة، وعدم الجبن، والتعرف إلى العدو فى تلك الحال ما يؤذنهم بقوة القوم وبسالتهم، وأنهم لم يهنوا ولم يضعفوا، وأنه وقومه جديرون بعدم الخوف منهم، وقد بقى الله لهم ما يسوؤهم منهم، وكان فى الإعلام ببقاء هؤلاء الثلاثة وهلة بعد ظنه وظن قومه أنهم قد أصيبوا من المصلحة، وغيظ العدو وحزبه، وألفت فى عضده ما ليس فى جوابه حين سأل عنهم واحداً واحداً، فكان سؤاله عنهم، ونعيهم لقومه آخر سهام لعدو وكيده، فصبر له النبى ﷺ حتى استوفى كيده، ثم انتدب له عمر، فرد سهام كيده عليه، وكان ترك الجواب أولاً عليه أحسن، وذكره ثانياً أحسن، وأيضاً فإن فى ترك إجابته حين سأل عنهم إهانة له، وتصغيراً لشأنه، فلما منته نفسه موتهم، وظن أنهم قد قتلوا، وحصل له بذلك من الكبر والأشر ما

---

(١) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية ٣/ ٥٢.

(٢) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب غزوة أحد ٥/ ١٢٠ من حديث البراء.

حصل، كان فى جوابه إهانة له، وتحقير، وإذلال، ولم يكن هذا مخالفاً، لقول النبى ﷺ: «**لا تجيبوه**» فإنه إنما نهى عن إجابته حين سأل: أفيكم محمداً؟ أفيكم فلان؟ ولم ينه عن إجابته حين قال: أما هؤلاء، فقد قتلوا، وبكل حال، فلا أحسن من ترك إجابته ثانياً.

ثم قال أبو سفيان: يوم بيوم بدر، والحرب سجال، فأجابه عمر، فقال: لا سواء، قتلانا فى الجنة، وقتلاكم فى النار[1].

وقال ابن عباس: ما نصر رسول الله ﷺ فى موطن نصره يوم أحد، فأنكر ذلك عليه، فقال: بينى وبين من ينكر كتاب الله، إن الله يقول: ﴿**ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم بإذنه**﴾[2]، قال ابن عباس: والحس: القتل، ولقد كان لرسول الله ﷺ ولأصحابه أول النهار حتى قتل من أصحاب المشركين سبعة أو تسعة[3]. وذكر الحديث.

وأنزل الله عليهم النعاس أمنة منه فى غزاة بدر وأحد، والنعاس فى الحرب وعند الخوف دليل على الأمن، هو من الله، وفى الصلاة ومجالس الذكر والعلم من الشيطان.

وقاتلت الملائكة يوم أحد عن رسول الله، ففى «**الصحيحين**»: عن سعد بن أبى وقاص، قال: رأيت رسول الله ﷺ يوم أحد ومعه رجلان يقاتلان عنه، عليهما ثياب بيض كأشد القتال، ما رأيتهما قبل ولا بعد[4].

وفى «**صحيح مسلم**»: أنه ﷺ أفرد يوم أحد فى سبعة من الأنصار، ورجلين من قريش، فلما رهقوه، قال: «**من يردهم عنا، وله الجنة، أو هو رفيقى فى الجنة**». فتقدم رجل من الأنصار، فقاتل حتى قتل ثم رهقوه، فقال: «**من يردهم عنا، وله الجنة، أو هو رفيقى فى الجنة**» فتقدم رجل من الأنصار، فقاتل حتى قتل، فلم يزل كذلك حتى قتل السبعة، فقال رسول الله ﷺ «**ما أنصفنا أصحابنا**»[5]، هذا يروى على وجهين: بسكون الفاء ونصب «أصحابنا» على المفعولية، وفتح الفاء رفع، «أصحابنا» على الفاعلية.

---

(١) أخرجه البخارى بنحوه كتاب المغازى باب غزوة أحد ٥/ ١٢٠ من حديث البراء.   (٢) آل عمران: ١٥٢.

(٣) ذكره الحاكم فى المستدرك ٢/ ٢٩٦ وقال عنه هذا حديث صحيح الإسناد على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبى على ذلك.

(٤) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب: ﴿ **إذ همت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما** ﴾ ٥/ ١٢٤.

(٥) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب غزوة أحد ٣/ ١٤١٥ ح رقم ١٧٨٩ من حديث أنس.

ووجه النصب: أن الأنصار لما خرجوا للقتال واحداً بعد واحد حتى قتلوا، ولم يخرج القرشيان، قال ذلك، أى: ما أنصفت قريش الأنصار.

ووجه الرفع: أن يكون المراد بالأصحاب، الذين فروا عن رسول الله ﷺ حتى أفرد فى النفر القليل، فقتلوا واحد بعد واحد، فلم ينصفوا رسول الله ﷺ ومن ثبت معه.

وفي «صحيح ابن حبان» [1] عن عائشة قالت: قال أبو بكر الصديق: لما كان يوم أحد، انصرف الناس كلهم عن النبي ﷺ فكنت أول من فاء إلى النبى ﷺ فرأيت بين يديه رجلا يقاتل عنه ويحميه، قلت: كن طلحة فداك أبى وأمى، كن طلحة فداك أبى وأمى. فلم أنشب، أن أدركنى أبوعبيدة بن الجراح، وإذا هو يشتد كأنه طير حتى لحقنى، فدفعنا إلى النبى ﷺ، فإذا طلحة بين يديه صريعاً، فقال النبى ﷺ: «**دونكم أخاكم فقد أوجب**». وقد رمى النبى ﷺ فى جبينه، وروى: فى وجنته حتى غابت حلقة من حلق المغفر فى وجنته، فذهبت لأنزعها عن النبى ﷺ فقال أبو عبيدة: نشدتك بالله يا أبا بكر إلا تركتني؟ قال: فأخذ أبو عبيدة السهم بفيه، فجعل ينضنضه كراهة أن يؤذى رسول الله ﷺ ثم استل السهم بفيه، فندرت ثنية أبى عبيدة، قال أبو بكر: ثم ذهبت لآخذ الآخر، فقال أبو عبيدة: نشدتك بالله يا أبا بكر، إلا تركتني؟ قال: فأخذه، فجعل ينضنضه حتى استله، فندرت ثنية أبى عبيدة الأخرى، ثم قال رسول الله ﷺ: «**دونكم أخاكم فقد أوجب**» قال: فاقبلنا على طلحة نعالجه، وقد أصابته بضعة عشر ضربة[2].

وفى «مغازى الأموي» أن المشركين صعدوا على الجبل، فقال رسول الله ﷺ لسعد: «**اجنبهم**» يقول: ارددهم، فقال: كيف أجنبهم وحدي؟ فقال: ذلك ثلاثاً، فأخذ سعد سهما من كنانته، فرمى به رجلا فقتله، قال: ثم أخذت سهمى أعرفه، فرميت به آخر فقتلته، ثم أخذته أعرفه، فرميت به آخر فقتلته، فهبطوا من مكانهم، فقلت: هذا سهم مبارك، فجعلته فى كنانتى، فكان عند سعد حتى مات، ثم كان عند بنيه.

وفى «الصحيحين» عن أبى حازم، أنه سئل عن جرح رسول الله ﷺ فقال: والله إنى لأعرف من كان يغسل جرح رسول الله ﷺ ومن كان يسكب الماء، وبما دووى، كانت فاطمة ابنته تغسله، وعلى بن أبى طالب يسكب الماء بالمجن، فلما رأت فاطمة

---

(١) إسناده ضعيف أخرجه ابن حبان كما فى الإحسان ١٥/٤٣٧ ح رقم ٦٩٨٠.

(٢) حديث صحيح أخرجه الحاكم فى المستدرك ٣/٢٧ وقال عنه هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وتعقبه الذهبى بقوله إسحاق متروك.

أن الماء لا يزيد الدم إلا كثرة، أخذت قطعة من حصير، فأحرقتها، فألصقتها فاستمسك الدم.[1]

وفى «الصحيح»: أنه كسرت رباعيته، وشج فى رأسه، فجعل يسلت الدم عنه، ويقول: «**كيف يفلح قوم شجوا وجه نبيهم، وكسروا رباعيته، وهو يدعوهم**» فأنزل الله عز وجل: ﴿**ليس لك من الأمر شىء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون**﴾[2].

ولما انهزم الناس، لم ينهزم أنس بن النضر، وقال: اللهم إنى أعتذر إليك مما صنع هؤلاء، يعنى المسلمين، وأبرأ إليك مما صنع هؤلاء، يعنى المشركين، ثم تقدم، فلقيه سعد بن معاذ، فقال: أين يا أبا عمر؟ فقال أنس: واها لريح الجنة يا سعد، إنى أجده دون أحد، ثم مضى، فقاتل القوم حتى قتل، فما عرف حتى عرفته أخته ببنانه، وبه بضع وثمانون، ما بين طعنة برمح، وضربة بسيف، ورمية بسهم [3].

وانهزم المشركون أول النهار كما تقدم، فصرخ فيهم إبليس! أى عباد الله، أخزاكم الله، فارجعوا من الهزيمة، فاجتلدوا.

ونظر حذيفة إلى أبيه، المسلمون يريدون قتله، وهم يظنونه من المشركين، فقال: أى عباد الله! أبى، فلم يفهموا قوله حتى قتلوه، فقال: يغفر الله لكم، فأراد رسول الله ﷺ أن يديه، فقال: قد تصدقت بديته على المسلمين، فزاد ذلك حذيفة خيراً عند النبى ﷺ [4].

وقال زيد بن ثابت: بعثنى رسول الله ﷺ يوم أحد اطلب سعد بن الربيع، فقال لى: «إن رأيته فأقرئه منى السلام، وقل له: يقول لك رسول الله ﷺ: «**كيف تجدك؟**»» قال: فجلعت أطوف بين القتلى، فأتيته، وهو بآخر رمق، وفيه سبعون ضربة، ما بين طعنة برمح، وضربة بسيف، ورمية بسهم، فقلت: يا سعد، إن رسول الله ﷺ يقرأ على السلام، ويقول لك: أخبرنى كيف تجدك؟ فقال: وعلى رسول الله ﷺ السلام، قل

---

(١) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب غزوة أحد ٣/١٤١٦ ح رقم ١٧٩٠ من حديث أبى حازم.

(٢) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب غزوة أحد ٣/١٤١٧ ح رقم ١٧٩١ من حديث أنس. والآية من سورة آل عمران رقم: ١٢٨.

(٣) أخرجه مسلم كتاب الإمارة باب ثبوت الجنة للشهيد ٣/١٥١٢ ح رقم ١٩٠٣ من حديث أنس.

(٤) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب قوله تعالى «إذا همت طائفتان منكم أن تفشلا» ٥/١٢٥.

له: يا رسول الله، أجد ريح الجنة، وقل لقومى الأنصار: لا عذر لكم عند الله إن خلص إلى رسول الله ﷺ، وفيكم عين تطرف، وفاضت نفسه من وقته[1].

ومر رجل من المهاجرين برجل من الأنصار، وهو يتشحط فى دمه فقال: يا فلان أشعرت أن محمداً قد قتل؟ فقال الأنصاري: إن كان محمد قد قتل، فقد بلغ، فقاتلوا عن دينكم، فنزل: ﴿**وما محمد إلا رسول الله قد خلت من قبله الرسل**﴾[2] الآية[3].

وقال عبد الله بن عمرو بن حرام: رأيت فى النوم قبل أحد، مبشر بن عبد المنذر يقول لى: أنت قادم علينا فى أيام، فقلت: وأين أنت؟ فقال: فى الجنة نسرح فيها كيف تشاء. قلت له: ألم تقتل يوم بدر؟ قال: بلى ثم أحييت، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال: «**هذه الشهادة يا أبا جابر**».

وقال خثيمة أبو سعد، وكان ابنه استشهد مع رسول الله ﷺ يوم بدر: لقد أخطأتنى وقعة بدر، وكنت والله عليها حريصا، حتى ساهمت ابنى فى الخروج، فخرج سهمه، فرزق الشهادة، وقد رأيت البارحة ابنى فى النوم فى أحسن صورة يسرح فى ثمار الجنة وأنهارها، ويقول: الحق بنا ترافقنا فى الجنة، فقد وجدت ما وعدنى ربى حقا، وقد والله يا رسول الله أصبحت مشتاقاً إلى مرافقته فى الجنة، وقد كبرت سنى، ورق عظمى، وأحببت لقاء ربى، فادع الله يا رسول الله أن يرزقنى الشهادة، ومرافقة سعد فى الجنة، فدعا له رسول الله بذلك فقتل بأحد شهيداً.

وقال عبد الله بن جحش فى ذلك اليوم: اللهم إنى أقسم عليك أن ألقى العدو غدا، فيقتلونى، ثم يبقروا بطنى، ويجدعوا أنفى، وأذنى ثم تسألني: فيم ذلك؟، فأقول فيك[4].

وكان عمرو بن الجموح أعرج شديد العرج، وكان له أربعة بنين شباب، يغزون مع رسول الله ﷺ إذاغزا، فلما توجه إلى أحد أراد أن يتوجه معه فقال له بنوه إن الله قد جعل لك رخصة، فلو قعدت ونحن نكفيك، وقد وضع الله عنك الجهاد، فأتى عمرو بن الجموح رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله! إن بنى هؤلاء يمنعونى

---

(١) أخرجه ابن هشام فى السيرة ٣/ ٥٧. (٢) سورة آل عمران: ١٤٢.

(٣) أخرجه ابن جرير الطبرى فى تاريخه ١/ ٥٧٦.

(٤)) هذا حديث مرسل أخرجه الحاكم فى المستدرك ٣/ ٢٠٠ وقال عنه: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين لولا إرسال فيه وقال الذهبى مرسل صحيح.

أن أخرج معك، والله إني لأرجو أن أستشهد فأطأ بعرجتي هذه في الجنة، فقال له رسول الله ﷺ: «**أما أنت، فقد وضع الله عنك الجهاد**» وقال لبنيه: «**وما عليكم أن تدعوه، لعل الله عز وجل أن يرزقه الشهادة**»[١]، فخرج مع رسول الله ﷺ فقتل يوم أحد شهيداً.

وانتهى أنس بن النضر إلى عمر بن الخطاب، وطلحة بن عبيد الله في رجال من المهاجرين والأنصار، وقد ألقوا بأيديهم، فقال: ما يجلسكم؟ فقالوا: قتل رسول الله ﷺ، فقال: فما تصنعون بالحياة بعده؟ فقوموا فموتوا على ما مات عليه رسول الله ﷺ، ثم استقبل القوم، فقاتل حتى قتل[٢].

وأقبل أبي بن خلف عدو الله، وهو مقنع في الحديد، يقول: لا نجوت إن نجا محمد، وكان حلف بمكة أن يقتل رسول الله ﷺ، فاستقبله مصعب بن عمير، فقتل مصعب، وأبصر رسول الله ﷺ ترقوة أبي بن خلف من فرجه بين سابغة الدرع والبيضة، فطعنه بحربته، فوقع عن فرسه، فاحتمله أصحابه، وهو يخور خوار الثور، فقالوا: ما أجزعك؟ إنما هو خدش، فذكر لهم قول النبي ﷺ «بل أنا أقتله إن شاء الله تعالى، فمات برابغ[٣].

قال ابن عمر: إني لأسير ببطن رابغ بعد هوى من الليل، إذا نار تأجج لي، فيممتها، وإذا رجل يخرج منها في سلسلة يجتذبها يصيح العطش، وإذا رجل يقول: لا تسقه هذا قتيل رسول الله ﷺ، هذا أبي بن خلف[٤].

وقال نافع بن جبير: سمعت رجلا من المهاجرين يقول: شهدت أحداً، فنظرت إلى النبل يأتي من كل ناحية ورسول الله ﷺ وسطها، كل ذلك يصرف عنه، ولقد رأيت عبد الله بن شهاب الزهري يقول يومئذ: دلوني على محمد، لا نجوت إن نجا، ورسول الله ﷺ إلي جنبه ما معه أحد، ثم جاوزه، فعاتبه في ذلك صفوان، فقال: والله ما رأيته، أحلف بالله، إنه منا ممنوع، فخرجنا أربعة، فتعاهدنا، وتعاقدنا على قتله، فلم نخلص إلى ذلك.

ولما مَصَّ مالك أبو أبي سعيد الخدري جرح رسول الله ﷺ حتى أنقاه، وقال له: «**مجه**» قال: والله لا أمجه أبداً ثم أدبر، فقال النبي ﷺ: «**من أراد أن ينظر إلى**

(١) ذكره ابن هشام في السيرة النبوية ٣/ ٥٣.
(٢) ذكره ابن هشام في السيرة النبوية ٣/ ٤٦.
(٣) ذكره ابن هشام في السيرة ٣/ ٤٧ وعزاه إلى ابن اسحاق.
(٤) ذكره الواقدي في المغازي ١/ ٢٥٢.

رجل من أهل الجنة، فلينظر إلى هذا ».

قال الزهرى وعاصم بن عمر، ومحمد بن يحيي بن حبان، وغيرهم: كان يوم أحد يوم بلاء وتمحيص، اختبر الله عز وجل به المؤمنين، وأظهر به المنافقين ممن كان يظهر الإسلام بلسانه، وهو مستخف بالكفر، فأكرم الله فيه من أراد كرامته بالشهادة من أهل ولايته، فكان مما نزل من القرآن فى يوم أحد ستون آيه من آل عمران، أولها ﴿وإذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال﴾[(1)] إلى آخر القصة.

فيما اشتملت عليه هذه الغزاة

من الأحكام والفقه

١ ـ منها: أن الجهاد يلزم بالشروع فيه، حتى إن من لبس لأمتة وشرع فى أسبابه، وتأهب للخروج، ليس له أن يرجع عن الخروج حتى يقاتل عدوه.

٢ ـ ومنها: أنه لا يجب على المسلمين إذا طرقهم عدوهم فى ديارهم الخروج إليه، بل يجوز لهم أن يلزموا ديارهم ويقاتلوهم فيها إذا كان ذلك أنصر لهم على عدوهم، كما أشار به رسول الله ﷺ عليهم يوم أحد.

٣ ـ ومنها: جواز سلوك الإمام بالعسكر فى بعض أملاك رعيته إذا صادف ذلك طريقه، وإن لم يرض المالك.

٤ ـ ومنها: أنه لا يأذن لمن لا يطيق القتال من الصبيان غير البالغين، بل يردهم إذا خرجوا، كما رد رسول الله ﷺ ابن عمر ومن معه.

٥ ـ ومنها: جواز الغزو بالنساء، والاستعانة بهن فى الجهاد.

٦ ـ ومنها: جواز الانغماس فى العدو، كما انغمس أنس بن النضر وغيره.

٧ ـ ومنها: أن الإمام إذا أصابته جراحة صلى بهم قاعداً، وصلوا وراءه قعوداً، كما قعد رسول الله ﷺ فى هذه الغزوة، واستمرت على ذلك سنته إلى حين وفاته.

٨ ـ ومنها: جواز دعاء الرجل أن يقتل فى سبيل الله، وتمنيه ذلك، وليس هذا من تمنى الموت المنهى عنه، كما قال عبد الله بن جحش: اللهم لقنى من المشركين رجلا عظيمًا كرفه، شديداً حرده، فأقاتله، فيقتلنى فيك، ويسلبنى، ثم يجدع أنفى

---

(١) سورة آل عمران: ١٢١.

وأذنى، فإذا لقيتك، فقلت: ياعبد الله بن جحش، فيم جدعت؟ قلت: فيك يارب.

٩ ـ ومنها: أن المسلم إذا قتل نفسه، فهومن أهل النار، لقول ﷺ فى قزمان الذى أبلى يوم أحد بلاء شديداً، فلما اشتدت به الجراح، نحر نفسه، فقال ﷺ: «**هو من أهل النار**»[١].

١٠ـ ومنها: أن السنة فى الشهيد أنه لا يغسل، ولا يصلى عليه[٢]، ولايكفن فى غير ثيابه، بل يدفن فيها بدمه وكلومه[٣]، إلا أن يسلبها، فيكفن فى غيرها.

١١ـ ومنها: أنه إذا كان جنباً، غسل كما غسلت الملائكة حنظلة بن أبو عامر.

١٢ـ ومنها: أن السنة فى الشهداء أن يدفنوا فى مصارعهم، ولا ينقلوا إلى مكان آخر، فإن قوما من الصحابة نقلوا قتلاهم إلى المدينة، فنادى منادى رسول الله ﷺ بالأمر برد القتلى إلى مصارعهم، قال جابر: بينا أنا فى النظارة، إذ جاءت عمتى بأبى وخالى عادلتهما على ناضح، فدخلت بهما المدينة، لندفنهما فى مقابرنا، وجاء رجل ينادى: ألا إن رسول الله ﷺ يأمركم أن ترجعوا بالقتلى، فتدفنوها فى مصارعها، حيث قتلت. قال: فرجعنا بهما، فدفناهما فى القتلى حيث قتلا، فبينا أنا فى خلافة معاوية بن أبى سفيان، إذ جاءنى فى رجل، فقال: يا جابر! والله لقد أثار أباك عمال معاوية فبدا فخرج طائفة منه، قال: فأتيته، فوجدته على النحو الذى تركته لم يتغير منه شىء، قال: فواريته، فصارت سنة فى الشهداء أن يدفنوا فى مصارعهم[٤].

١٣ـ ومنها: جواز دفن الرجلين أو الثلاثة فى القبر الواحد، فإن رسول الله ﷺ كان يدفن الرجلين والثلاثة فى القبر، ويقول: «**أيهم أكثر أخذاً للقرآن**»، فإذا أشاروا إلى رجل قدمه فى اللحد[٥].

ودفن عبد الله بن عمرو بن حرام، وعمرو بن الجموح فى قبر واحد، لما كان بينهما من المحبة فقال: «**ادفنوا هذين المتحابين فى الدنيا فى قبر واحد**»[٦]، ثم

---

(١) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب غزوة خيبر ١٦٨/٥ من حديث سهل بن سعد.

(٢) ذكر هذا الرأى ابن حجر فى فتح البارى ٣/ ٢٥٠ أثناء تعليقه على الحديث ١٣٤٤.

(٣) أخرجه البخارى كتاب الجنائز باب الصلاة على الشهيد ٢/ ١١٤ من حديث جابر بن عبد الله.

(٤) حديث حسن صحيح أخرجه الترمذى كتاب الجهاد باب ما جاء فى دفن القتيل فى مقتله ١٨٧/٤ ح رقم ١٧١٧ من حديث جابر.

(٥) سبق تخريجه.

(٦) بنحوه ذكره ابن حجر فى الاصابة ٢/ ٣٤٢.

حفر عنهما بعد زمن طويل، ويد عبد الله بن عمرو بن حرام على جرحه كما وضعها حين جرح، فأميطت يده عن جرحه، فانبعث الدم، فردت إلى مكانها فسكن الدم.

وقال جابر: رأيت أبى فى حفرته حفر عليه، كأنه نائم، وما تغير من حاله قليل ولاكثير، قيل له: أفرأيت أكفانه؟ فقال: إنما دفن فى نمرة خمر وجهه، وعلى رجليه الحرمل، فوجدنا النمرة كما هى، والحرمل على رجليه على هيئته، وبين ذلك ست وأربعون سنة[(١)].

وقد اختلف الفقهاء فى أمر النبى ﷺ أن يدفن شهداء أحد فى ثيابهم هل هو على وجه الاستحباب والأولوية، أو على وجه الوجوب؟ على قولين، الثانى: أظهرهما وهو المعروف عن أبى حنيفة، والأول: هو المعروف عن أصحاب الشافعى وأحمد، فإن قيل: فقد روى يعقوب بن شيبة وغيره بإسناد جيد، أن صفية أرسلت إلى النبىﷺ ثوبين ليكفن فيهما حمزة فكفنه فى أحدهما، وكفن فى الآخر رجلاً آخر[(٢)]. قيل: حمزة، كان الكفار قد سلبوه، ومثلوا به، وبقروا عن بطنه، واستخرجوا كبده، فلذلك كفن فى كفن آخر، وهذا القول فى الضعف نظير قول من قال: يغسل الشهيد، وسنة رسول الله ﷺ أولى بالاتباع.

١٤- ومنها: أن شهيد المعركة لا يصلى عليه؛ لأن رسول الله ﷺ لم يصل على شهداء أحد، ولم يعرف عنه أنه صلى على أحد ممن استشهد معه فى مغازيه، وكذلك خلفاؤه الراشدون، ونوابهم من بعدهم.

فإن قيل: فقد ثبت فى «الصحيحين» من حديث عقبة بن عامرأن النبىﷺ خرج يوماً، فصلى على أهل أحد صلاته على الميت، ثم انصرف إلى المنبر[(٣)].

وقال ابن عباس: صلى رسول الله ﷺ على قتلى أحد[(٤)].

قيل: أما صلاته عليهم، فكانت بعد ثمان سنين من قتلهم قرب موته، كالمودع لهم، ويشبه هذا خروجه إلى البقيع قبل موته، يستغفر لهم كالمودع للأحياء

---

(١) المصدر السابق. (٢) إسناده صحيح أخرجه أحمد فى المسند ١/ ١٦٥ بنحوه.

(٣) البخارى كتاب الجنائز باب الصلاة على الشهيد ٢/ ١١٤ ومسلم كتاب الفضائل باب إثبات حوض نبينا محمد ﷺ ٤/ ١٧٩٥ ح رقم ٢٢٩٦.

(٤) أخرجه البيهقى فى السنن الكبرى كتاب الجنائز باب من زعم أن النبى ﷺ صلى على شهداء أحد ٤/ ١٢ وقال: لا أحفظه إلا من حديث أبى بكر بن عياش عن يزيد بن أبى زياد وكانا غير حافظين.

والأموات، فهذه كانت توديعاً منه لهم، لا أنها سنة الصلاة على الميت، ولو كان ذلك كذلك، لم يؤخرهما ثمان سنين لاسيما عند من يقول: لا يصلى على القبر، أو يصلى عليه إلى شهر.

١٥ـ ومنها: أن من عذره الله فى التخلف عن الجهاد لمرض أو عرج، يجوز له الخروج إليه، وإن لم يجب عليه، كما خرج عمرو بن الجموح، وهو أعرج.

١٦ـ ومنها: أن المسلمين إذا قتلوا واحداً منهم فى الجهاد يظنونه كافراً، فعلى الإمام ديته من بيت المال، لأن رسول الله ﷺ أراد أن يدى اليمان أبا حذيفة، فامتنع حذيفة من أخذ الدية، وتصدق بها على المسلمين.

فصل

[فى ذكر بعض الحكم والغايات المحمودة التى كانت فى وقعة أحد]

وقد أشار الله ـ سبحانه وتعالى ـ إلى أمهاتها وأصولها فى سورة(آل عمران) حيث افتتح القصة بقوله ﴿**وإذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال**﴾(١) الى تمام ستين آية.

١ ـ فمنها: تعريفهم سوء عاقبة المعصية، والفشل، والتنازع، وأن الذى أصابهم إنما هو بشؤم ذلك، كما قال تعالى: ﴿**ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم بإذنه حتى إذا فشلتم وتنازعتم فى الأمر وعصيتم من بعد ما أراكم ما تحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم**﴾(٢).

فلما ذاقوا عاقبة معصيتهم للرسول، وتنازعهم، وفشلهم كانوا بعد ذلك أشد حذراً ويقظة، وتحرزاً من أسباب الخذلان.

٢ ـ ومنها: أن حكمة الله وسنته فى رسله، وأتباعهم، جرت بأن يدالوا مرة، ويدال عليهم أخرى، لكن تكون لهم العاقبة، فإنهم لو انتصروا دائماً، دخل معهم المؤمنون وغيرهم، ولم يتميز الصادق من غيره، ولو انتصر عليهم دائماً، لم يحصل المقصود من البعثة والرسالة، فاقتضت حكمة الله أن جمع لهم بين الأمرين ليتميز من يتبعهم ويطيعهم للحق، وما جاؤوا به ممن يتبعهم على الظهور والغلبة خاصة.

---

(١) سورة آل عمران: ١٢١.
(٢) سورة آل عمران: ١٥٢.

٣ ـ ومنها: أن هذا من أعلام الرسل، كما قال هرقل لأبى سفيان: هل قاتلتموه؟ قال: نعم. قال: كيف الحرب بينكم وبنيه؟ قال: سجال يدال علينا المرة، ونديل عليه الأخرى. قال: كذلك الرسل تبتلى، ثم تكون لهم العاقبة [١].

٤ ـ ومنها: أن يتميز المؤمن الصادق من المنافق الكاذب، فإن المسلمين لما أظهرهم الله على أعدائهم يوم بدر، وطار لهم الصيت، دخل معهم فى الإسلام ظاهراً من ليس معهم فيه باطناً، فاقتضت حكمة الله عز وجل أن سبب لعباده محنة ميزت بين المؤمن والمنافق.

فأطلع المنافقون رؤوسهم فى هذه الغزوة، وتكلموا بما كانوا يكتمون، وظهرت مخباتهم، وعاد تلويحهم تصريحاً، وانقسم الناس إلى كافر، ومؤمن، ومنافق، انقساماً ظاهراً، وعرف المؤمنون أن لهم عدو فى نفس دورهم، وهم معهم لا يفارقونهم، فاستعدوا لهم، وتحرزوا منهم. قال الله تعالى: **﴿ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب وما كان الله ليطلعكم على الغيب، ولكن الله يجتبى من رسله من يشاء﴾**[٢] أى: ما كان الله ليذركم على ما أنتم عليه من التباس المؤمنين بالمنافقين، حتى يميز أهل الإيمان من أهل النفاق، كما ميزهم بالمحنة يوم أحد. وما كان الله ليطلعكم على الغيب الذى يميز به بين هؤلاء وهؤلاء فإنهم متميزون فى غيبه وعلمه، وهو سبحانه يريد أن يميزهم تمييزاً مشهوداً، فيقع معلومه الذى هو غيب شهادة. وقوله: **﴿ولكن الله يجتبى من رسله من يشاء﴾** استدراك لما نفاه من اطلاع خلقه على الغيب، سوى الرسل، فإنه يطلعهم على ما يشاء من غيبه، كما قال: **﴿عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدًا إلا من ارتضى من رسول﴾**[٣] فحظكم أنتم وسعادتكم فى الإيمان بالغيب الذى يطلع عليه رسله، فإن آمنتم به وأيقنتم، فلكم أعظم الأجر، والكرامة.

٥ ـ ومنها: استخراج عبودية أوليائه وحزبه فى السراء والضراء، وفيما يحبون وما يكرهون، وفى حال ظفرهم وظفر أعدائهم بهم، فإذا ثبتوا على الطاعة والعبودية فيما يحبون وما يكرهون، فهم عبيده حقاً، وليسوا كمن يعبد الله على حرف واحد من الشراء والنعمة والعافية.

---

(١) جزء من حديث أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب كتاب النبى ﷺ إلى هرقل يدعوه إلى الإسلام ٣/١٣٩٣ ح رقم ١٧٧٣ من حديث ابن عباس.

(٢) سورة آل عمران: ١٧٩. (٣) سورة الجن: ٢٦، ٢٧.

٦ ـ ومنها: أنه سبحانه لو نصرهم دائماً، وأظفرهم بعدوهم فى كل موطن، وجعل لهم التمكين، والقهر لأعدائهم أبداً، لطغت نفوسهم، وشمخت وارتفعت، فلو بسط لهم النصر والظفر، لكانوا فى الحال التى يكونون فيها لو بسط لهم الرزق، فلا يصلح عباده إلا السراء والضراء، والشدة والرخاء، والقبض والبسط، فهو المدبر لأمر عباده كما يليق بحكمته، إنه بهم خبير بصير.

٧ ـ ومنها: أنه إذا امتحنهم بالغلبة والكسرة، والهزيمة، ذلوا وانكسروا، وخضعوا، فاستوجبوا منه العز والنصر، فإن خلعة النصر إنما تكون مع ولاية الذل والانكسار، قال تعالى: ﴿**ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة**﴾[1] وقال: ﴿**ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً**﴾[2]، فهو سبحانه إذا أردا أن يعز عبده، ويجبره، وينصره، كسره أولا، ويكون له جبره له، ونصره على مقدار ذله وانكسار.

٨ ـ ومنها: أنه سبحانه هيأ لعباده المؤمنين منازل فى دار كرامته، لم تبلغها أعمالهم، ولم يكونوا بالغيها إلا بالبلاء والمحنة، فقيض لهم الأسباب التى توصلهم إليها من ابتلائه وامتحانه كما وفقهم للأعمال الصالحة التى هى من جملة أسباب وصولهم إليها.

٩ ـ ومنها: أن النفوس تكتسب من العافية الدائمة والنصر والغنى طغياناً وركوناً إلى العاجلة، وذلك مرض يعوقها عن جدها فى سيرها إلى الله والدار الآخرة، فإذا أراد بها ربها ومالكها وراحمها كرامته، قيض لها من الابتلاء، والامتحان ما يكون دواء لذلك المرض العائق عن السير الحثيث إليه، فيكون ذلك البلاء والمحنة بمنزلة الطبيب يسقى العليل الدواء الكريه، ويقطع منه العروق المؤلمة لاستخراج الأدواء منه، ولو تركه، لغلبته الأدواء حتى يكون فيها هلاكه.

١٠ ـ ومنها: أن الشهادة عنده من أعلى مراتب أوليائه، والشهداء هم خواصه والمقربون من عباده، وليس بعد درجة الصديقية إلا الشهادة، وهو سبحانه يحب أن يتخذ من عباده شهداء، تراق دماؤهم فى محبته ومرضاته، ويؤثرون رضاه ومحابه على نفوسهم، ولا سبيل إلى نيل هذه الدرجة إلا بتقدير الأسباب المفضية إليها من تسليط العدو.

---

(١) سورة آل عمران: ١٢٣.   (٢) سورة التوبة: ٢٥.

١١ـ ومنها: أن الله سبحانه إذا أراد أن يهلك العدو ويمحقهم، قيض لهم الأسباب التى يستوجبون بها هلاكهم ومحقهم ،ومن أعظمها بعد كفرهم بغيهم، وطغيانهم، ومبالغتهم فى أذى أوليائه، ومحاربتهم، وقتالهم، والتسلط عليم. فيتمحص بذلك أولياؤه من ذنوبهم وعيوبهم، ويزداد بذلك أعداؤه من أسباب محقهم وهلاكهم، وقد ذكر سبحانه وتعالى ذلك فى قوله **﴿ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين إن يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله وتلك الأيام نداولها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين وليمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين﴾**(١)، فجمع لهم فى هذا الخطاب بين تشجيعهم وتقوية نفوسهم، وإحياء عزائمهم وهممهم،وبين حسن التسلية، وذكر الحكم الباهرة التى اقتضت إدالة الكفار عليهم فقال: **﴿إن يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله﴾**(٢) فقد استويتم فى القرح والألم، وتباينتم فى الرجاء والثواب، كما قال: **﴿إن تكونوا تألمون فإنهم يألمون كما تألمون، وترجون من الله ما لا يرجون﴾**(٣) فما بالكم تهنون وتضعفون عند القرح والألم، فقد أصابهم ذلك فى سبيل الشيطان، وأنتم أصبتم فى سبيلى وابتغاء مرضاتى.

ثم أخبر أنه يداول أيام هذه الحياة الدنيا بين الناس، وأنها عرض حاضر، يقسمها دولا بين أوليائه وأعدائه بخلاف الآخرة، فإن عزها ونصرها ورجاءها خالص للذين آمنوا.

ثم ذكر حكمة أخرى، وهى أن يتميز المؤمنون من المنافقين، فيعلمهم علم رؤية ومشاهدة بعد أن كانوا معلومين فى غيبه، وذلك العلم الغيبى لا يترتب عليه ثواب ولاعقاب، وإنما يترتب الثواب والعقاب على المعلوم إذاصار مشاهداً واقعاً فى الحس.

ثم ذكر حكمة أخرى، وهى اتخاذه سبحانه منهم شهداء، فإنه يحب الشهداء من عباده، وقد أعد لهم أعلى المنازل وأفضلها، وقد اتخذهم لنفسه، فلا بد أن ينيلهم درجة الشهادة، وقوله: **﴿والله لا يحب الظالمين﴾**(٤) تنبيه لطيف الموقع جداً على كراهته وبغضه للمنافقين الذين انخذلوا عن نبيه يوم أحد، فلم يشهدوه، ولم يتخذ منهم شهداء؛ لأنه لم يحبهم، فأركسهم وردهم ليحرمهم ما خص به المؤمنين فى

---

(١) سورة آل عمران: ١٣٩، ١٤٠.
(٢) سورة آل عمران: ١٤٠.
(٣) سورة النساء: ١٠٤.
(٤) سورة آل عمران: ١٣٩.

ذلك اليوم، وما أعطاه من استشهد منهم، فثبط هؤلاء الظالمين عن الأسباب التى وفق لها أولياءه وحزبه.

ثم ذكر حكمة أخرى فيما أصابهم ذلك اليوم، وهو تمحيص الذى آمنوا، وهو تنقيتهم وتخليصهم من الذنوب، ومن آفات النفوس، وأيضاً فإنه خلصهم ومحصهم من المنافقين، فتميزوا منهم، فحصل لهم تمحيصان: تمحيص من نفوسهم، وتمحيص ممن كان يظهر أنه منهم، وهو عدوهم.

ثم ذكر حكمة أخرى، وهى محق الكافرين بطغيانهم وبغيهم، وعداونهم، ثم أنكر عليهم حسبانهم، وظنهم أن يدخلوا الجنة بدون الجهاد فى سبيله، والصبر على أذى أعدائه، وان هذا ممتنع بحيث ينكر على من ظنه وحسبه، فقال: **﴿أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين﴾**[1]، أى: ولما يقع ذلك منكم، فيعلمه، فإنه لو وقع، لعلمه، فجازاكم عليه بالجنة فيكون الجزاء على الواقع المعلوم، لا على مجرد العلم، فإن الله لا يجزى العبد على مجرد علمه فيه دون أن يقع معلومه فيعلمه، ثم وبخهم على هزيمتهم من أمر كانوا يتمنونه ويودون لقاءه قال: **﴿ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون﴾**[2] قال ابن عباس: ولما أخبرهم الله تعالى على لسان نبيه بما فعل بشهداء بدر من الكرامة، رغبوا فى الشهادة، فتمنوا قتالاً يستشهدون فيه، فيلحقون إخوانهم، فأراد الله ذلك يوم أحد وسببه لهم، فلم يلبثوا أن انهزموا إلا من شاء الله منهم، فأنزل الله تعالى: **﴿ ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون﴾**.

١٢ـ ومنها: أن وقعة أحد كانت مقدمة وإرهاصاً بين يدى موت رسول الله ﷺ فثبتهم، ووبخهم على انقلابهم على أعقابهم أن مات رسول الله ﷺ أو قتل، بل الواجب له عليهم أن يثبتواعلى دينه وتوحيده ويموتوا عليه، أو يقتلوا، فإنهم إنما يعبدون رب محمد، وهو حى لا يموت، فلو مات محمد أو قتل لا ينبغى لهم أن يصرفهم ذلك عن دينه، وما جاء به، فكل نفس ذائقة الموت، وما بعث محمد ﷺ ليخلد لا هو ولا هم، بل ليموتوا على الإسلام والتوحيد، فإن الموت لا بد منه، سواء مات رسول الله ﷺ أو بقى، ولهذا وبخهم على رجوع من رجع منهم عن دينه لما صرخ الشيطان: إن محمداً قد قتل، فقال: **﴿وما محمدٌ**

(١) سورة آل عمران: ١٤٢.
(٢) سورة آل عمران: ١٤٣.

إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم، ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزى الله الشاكرين﴾(١) والشاكرون: هم الذين عرفوا قدر النعمة فثبتوا عليها حتى ماتوا أو قتلوا، فظهر أثر هذا العتاب، وحكم هذا الخطاب يوم مات رسول الله ﷺ وارتد من ارتد على عقبيه، وثبت الشاكرون على دينهم، فنصرهم الله وأعزهم وظفرهم بأعدائهم، وجعل العاقبة لهم، ثم أخبر سبحانه أنه جعل لكل نفس أجلاً لا بد أن تستوفيه، ثم تلحق به، فيرد الناس كلهم حوض المنايا مورداً واحداً، وإن تنوعت أسبابه، ويصدرون عن موقف القيامة مصادر شتى، فريق فى الجنة وفريق فى السعير، ثم أخبر سبحانه أن جماعة كثيرة من أنبيائه قتلوا وقتل معهم أتباع لهم كثيرون، فما وهن من بقى منهم لما أصابهم فى سبيله، وما ضعفوا، وما استكانوا، وما وهنوا عند القتل، ولا ضعفوا، ولا استكانوا، بل تلقوا الشهادة بالقوة، والعزيمة، والإقدام، فلم يستشهدوا مدبرين مستكينين أذلة، بل استشهدوا أعزة كرماً مقبلين غير مدبرين، والصحيح: أن الآية تتناول الفريقين كليهما.

ثم أخبر ـ سبحانه ـ ما استنصرت به الأنبياء وأممهم على قومهم من اعترافهم وتوبتهم واستغفارهم وسؤالهم ربهم، أن يثبت أقدامهم، وأن ينصرهم على أعدائهم، فقال: **﴿وما كان قولهم إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا فى أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فآتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين﴾**(٢) لما علم القوم أن العدو إنما يدال عليهم بذنوبهم، وأن الشيطان إنما يستزلهم ويهزمهم بها، وأنها نوعان: تقصير فى حق أو تجاوز لحد، وأن النصرة منوطة بالطاعة، قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا فى أمرنا، ثم علموا أن ربهم تبارك وتعالى إن لم يثبت أقدامهم وينصرهم، لم يقدروا هم على تثبيت أقدام أنفسهم، ونصرها على أعدائهم، فسألوه ما يعلمون أنه بيده دونهم، وأنه إن لم يثبت أقدامهم وينصرهم لم يثبتوا ولم ينتصروا، فوفوا المقامين حقهما: مقام المقتضى، وهو التوحيد والالتجاء إليه سبحانه، ومقام إزالة المانع من النصرة، وهو الذنوب والإسراف، ثم حذرهم سبحانه من طاعة عدوهم، وأخبر أنهم إن أطاعوهم خسروا الدنيا والآخرة، وفى ذلك تعريض بالمنافقين الذين أطاعوا المشركين لما انتصروا وظفروا يوم أحد.

---

(١) سورة آل عمران: ١٤٤.　　(٢) سورة آل عمران: ١٤٧، ١٤٨.

ثم أخبر سبحانه أنه مولى المؤمنين، وهو خير الناصرين، فمن والاه فهو المنصور.

ثم أخبرهم أنه سيلقى فى قلوب أعدائهم الرعب الذى يمنعهم من الهجوم عليهم، والإقدام على حربهم، وأنه يؤيد حزبه بجند من الرعب ينتصرون به على أعدائهم، وذلك الرعب بسبب ما فى قلوبهم من الشرك بالله وعلى قدر الشرك يكون الرعب، فالمشرك بالله أشد شيء خوفا ورعباً. والذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بالشرك، لهم الأمن والهدى والفلاح، والمشرك له الخوف والضلال والشقاء.

ثم أخبرهم أنه صدقهم وعده فى نصرتهم على عدوهم. وهو الصادق الوعد، وأنهم لو استمروا على الطاعة، ولزوم أمر الرسول لاستمرت نصرتهم، ولكن انخلعوا عن الطاعة، وفارقوا مركزهم، فانخلعوا عن عصمة الطاعة، ففارقتهم النصرة، فصرفهم عن عدوهم عقوبة وابتلاء، وتعريفاً لهم بسوء عواقب المعصية وحسن عاقبة الطاعة.

ثم أخبر أنه عفا عنهم بعد ذلك كله، وأنه ذو فضل على عباده المؤمنين. قيل للحسن: كيف يعفو عنهم، وقد سلط عليهم أعداءهم حتى قتلوا منهم من قتلوا، ومثلوا بهم، ونالوا منهم ما نالوه؟ فقال: لولا عفوه عنهم، لاستأصلهم، ولكن بعفوه عنهم دفع عنهم عدوهم بعد أن كانوا مجمعين على استئصالهم.

ثم ذكرهم بحالهم وقت الفرار مصعدين، أى: جادين فى الهرب والذهاب فى الأرض، أو صاعدين فى الجبل لايلوون على أحد من نبيهم ولا أصحابهم، والرسول يدعوهم فى أخراهم: إلى عباد الله، أنا رسول الله، فأثابهم بهذاالهرب والفرار، غما بعد غم : غم الهزيمة والكسرة، وغم صرخة الشيطان فيهم بأن محمداً قد قتل.

وقيل: جازاكم غما بما غممتم رسوله بفراركم عنه، وأسلمتموه إلى عدوه، فالغم الذى حصل لكم جزاء على الغم الذى أوقعتموه بنبيه، والقول الأول أظهر لوجوه:

أحدها: أن قوله: **﴿لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم﴾**[1] تنبيه على حكمة هذا الغم بعد الغم، وهو أن ينسيهم الحزن على ما فاتهم من الظفر، وعلى ما أصابهم من الهزيمة والجراح، فنسوا بذلك السبب، وهذا إنما يحصل بالغم الذى يعقبه غم آخر.

الثانى: أنه مطابق لواقع، فإنه حصل لهم غم فوات الغنيمة، ثم أعقبه غم

---

(١) سورة الحديد: ٢٣.

الهزيمة، ثم غم الجراح التى أصابتهم ثم غم القتل، ثم غم سماعهم أن رسول الله ﷺ قد قتل، ثم غم ظهور أعدائهم على الجبل فوقهم، وليس المراد غمين اثنين خاصة، بل غماً متتابعاً لتمام الابتلاء والامتحان.

الثالث: أن قوله: «بغم» من تمام الثواب، لا أنه سبب جزاء الثواب، والمعنى: أثابكم غماً متصلاً بغم، جزاء على ما وقع منهم من الهروب، وإسلامهم نبيهم ﷺ وأصحابه، وترك استجابتهم له وهو يدعوهم، ومخالفتهم له فى لزوم مركزهم، وتنازعهم فى الأمر، وفشلهم، وكل واحد من هذه الأمور يوجب غما يخصه، فترادفت عليهم الغموم كما ترادفت منهم أسبابها وموجباتها، ولولا أن تداركهم بعفوه، لكان أمراً آخر. ومن لطفه بهم، ورأفته ورحمته: أن هذه الأمور التى صدرت منهم، كانت من موجبات الطباع، وهى من بقايا النفوس التى تمنع من النصرة المستقرة، فقيض لهم بلطفه أسباباً أخرجها من القوة إلى الفعل، فترتب عليها آثارها المكروهة، فعلموا حينئذ أن التوبة منها والاحتراز من أمثالها، ودفعها بأضدادها أمر متعين، لا يتم لهم الفلاح والنصرة الدائمة المستقرة إلا به، فكانوا أشد حذراً بعدها، ومعرفة بالأبواب التى دخل عليهم منها، وربما صحت الأجسام بالعلل.

ثم إنه تداركهم سبحانه برحمته وخفف عنهم ذلك الغم، وغيبه عنهم بالنعاس الذى أنزله عليهم أمنا منه ورحمة، والنعاس فى الحرب علامة النصرة والأمن، كما أنزله عليهم يوم بدر، وأخبر أن من لم يصبه ذلك النعاس، فهو ممن أهمته نفسه لا دينه ولا نبيه ولا أصحابه، وأنهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية، وقد فسرهذا الظن الذى لا يليق بالله، بأنه سبحانه لا ينصر رسوله، وأن أمره سيضمحل، وأنه يسلمه للقتل، وقد فسر بظنهم أن ما أصابهم لم يكن بقضائه وقدره، ولا حكمة له فيه، ففسر بإنكار الحكمة، وإنكار القدر، وإنكار أن يتم أمر رسوله ويظهره على الدين كله، وهذا هو ظن السوء الذى ظنه المنافقون والمشركون به سبحانه وتعالى فى (سورة الفتح) حيث يقول: ﴿**ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيراً**﴾[1] وإنما كان هذا ظن السوء، وظن الجاهلية المنسوب إلى أهل الجهل، وظن غير الحق، لأنه ظن غير ما يليق بأسمائه الحسنى، وصفاته العليا، وذاته المبرأة من كل عيب وسوء، بخلاف ما يليق بحكمته وحمده، وتفرده بالربوبية

(١) سورة الفتح: ٦.

والإلهية، وما يليق بوعده الصادق الذى لا يخلفه وبكلمته التى سبقت لرسله أنه ينصرهم ولا يخذلهم، ولجنده بأنهم هم الغالبون، فمن ظن بأنه لا ينصر رسوله، ولا يتم أمره، ولا يؤيده ويؤيد حزبه، يعليهم، ويظفرهم بأعدائه، ويظهرهم عليهم، وأنه لا ينصر دينه وكتابه، وأنه يديل الشرك على التوحيد، والباطل على الحق إدالة مستقرة يضمحل معها التوحيد والحق اضمحلالاً لا يقوم بعده أبدا، فقد ظن بالله ظن السوء، ونسبه إلى خلاف ما يليق بكماله وجلاله، وصفاته ونعوته، فإن حمده وعزته، وحكمته وإلهيته، تأبى ذلك، وتأبى أن يذل حزبه وجنده، وأن تكون النصرة المستقرة، والظفر الدائم لأعدائه المشركين به، العادلين به، فمن ظن به ذلك، فما عرفه، ولا عرف أسماءه، ولا عرف صفاته وكماله، وكذلك من أنكر أن يكون ذلك بقضائه وقدره، فما عرفه، ولا عرف ربوبيته، وملكه وعظمته، وكذلك من أنكر أن يكون قدر ما قدره من ذلك وغيره لحكمة بالغة، وغاية محمودة يستحق الحمد عليها، وأن ذلك إنما صدر عن مشيئة مجردة عن حكمة، وغاية مطلوبة هى أحب إليه من فوتها، وأن تلك الأسباب المكروهة المفضية إليها لا يخرج تقديرها عن الحكمة لإفضائها إلى ما يحب، وإن كانت مكروهة له، فما قدرها سدى، ولا أنشأها عبثاً، ولا خلقها باطلا **﴿ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار﴾**[1] وأكثر الناس يظنون بالله غير الحق ظن السوء فيما يختص بهم وفيما يفعله بغيرهم. ولا يسلم عن ذلك إلا من عرف الله، وعرف أسماءه وصفاته، وعرف موجب حمده وحكمته، فمن قنط من رحمته، وأيس من روحه، فقد ظن به ظن السوء.

ومن جوز عليه أن يعذب أولياءه مع إحسانهم وإخلاصهم، ويسوى بينهم وبين أعدائه، فقد ظن السوء.

ومن ظن به أن يترك خلقه سدى، معطلين عن الأمر والنهى، ولا يرسل إليهم رسله، ولا ينزل عليهم كتبه، بل يتركهم هملا كالأنعام، فقد ظن به ظن السوء.

ومن ظن أنه لن يجمع عبيده بعد موتهم للثواب والعقاب فى دار يجازى المحسن فيها بإحسانه، والمسىء بإساءته، ويبين لخلقه حقيقة ما اختلفوا فيه، ويظهر للعالمين كلهم صدقه وصدق رسله، وأن أعداءه كانوا هم الكاذبين، فقد ظن به ظن السوء.

ومن ظن أنه يضيع عليه عمله الصالح الذى عمله خالصا لوجهه الكريم على

(١) سورة ص: ٢٧.

امتثال أمره، ويبطله عليه بلا سبب من العبد، أو أنه يعاقبه بما لا صنع فيه، ولا اختيار له، ولا قدرة، ولا إرادة فى حصوله بل يعاقبه على فعله هو سبحانه به، أو ظن به أنه يجوز عليه أن يؤيد أعداءه الكاذبين عليه بالمعجزات التى يؤيد بهاأنبياءه ورسله، ويجريها على أيديهم يضلون بها عباده، وأنه يحسن منه كل شىء حتى تعذيب من أفنى عمره فى طاعته، فيخلده فى الجحيم أسفل السافلين، وينعم من استنفد عمره فى عداوته وعداوة رسله ودينه، فيرفعه إلى أعلى عليين، وكلا الأمرين عنده فى الحسن سواء، ولا يعرف امتناع أحدهما ووقوع الآخر إلا بخير صادق وإلا فالعقل لا يقضى بقبح أحدهما وحسن الآخر، فقد ظن به ظن السوء.

ومن ظن به أنه أخبر عن نفسه وعن صفاته وأفعاله بما ظاهره باطل، وتشبيه وتمثيل وترك الحق، لم يخبر به، وإنما رمز إليه رموزاً بعيدة، وأشار إليه إشارات ملغزة لم يصرح به، وصرح دائما بالتشبه والتمثيل والباطل، وأراد من خلقه أن يتعبوا أذهانهم وقواهم وأفكارهم فى تحريف كلامه عن موضعه وتأويله على غير تأويله، ويتطلبوا له وجوه الاحتمالات المستكرهة، والتأويلات التى هى بالألغاز والأحاجى أشبه منها بالكشف والبيان، وأحالهم فى معرفة أسمائه وصفاته على عقولهم وآرائهم لا على كتابه، بل أراد منهم أن لا يحملوا كلامه على ما يعرفون من خطابهم ولغتهم مع قدرته على أن يصرح لهم بالحق الذى ينبغى التصريح به، ويريحهم من الألفاظ التى توقعهم فى اعتقاد الباطل، فلم يفعل، بل سلك بهم خلاف طريق الهدى والبيان، فقد ظن به ظن السوء، فإنه إن قال: إنه غير قادر على التعبير عن الحق باللفظ الصريح الذى عبر به هو وسلفه، فقد ظن بقدرته العجز، وإن قال: إنه قادر ولم يبين، وعدل عن البيان، وعن التصريح بالحق إلى ما يوهم، بل يوقع فى الباطل المحال، والاعتقاد الفاسد، فقد ظن بحكمته ورحمته ظن السوء، وظن أنه، هو وسلفه عبروا عن الحق بصريحه دون الله ورسوله، وأن الهدى والحق فى كلامهم وعباراتهم، وأما كلام الله، فإنما يؤخذ من ظاهرة التشبيه، والتمثيل، والضلال، وظاهر كلام المتهوكين الحيارى، هو الهدى والحق، وهذا من أسوأ الظن بالله فكل هؤلاء من الظانين بالله ظن السوء ومن الظانين به غير الحق ظن الجاهلية.

ومن ظن به أن يكون فى ملكه مالا يشاء ولا يقدر على إيجاده وتكوينه، فقد ظن به ظن السوء.

ومن ظن به أنه كان معطلاً من الأزل إلى الأبد عن أن يفعل ولا يوصف حينئذ بالقدرة على الفعل، ثم صار قادراً عليه بعد أن لم يكن قادراً، فقد ظن به ظن السوء.

ومن ظن به أن لا يسمع ولا يبصر، ولايعلم الموجودات، ولا عدد السماوات والأرض، ولا النجوم، ولا بنى آدم وحركاتهم وأفعالهم، ولا يعلم شيئاً من الموجودات فى الأعيان، فقد ظن به ظن السوء.

ومن ظن أنه لا سمع له، ولا بصر، ولا علم له، ولا إراده ولا كلام يقول به، وأنه لم يكلم أحداً من الخلق، ولا يتكلم أبداً، ولا قال ولا يقول، ولا له أمر ولا نهى يقوم به، فقد ظن به ظن السوء.

ومن ظن به أنه فوق سماواته على عرشه بائناً من خلقه، وأن نسبة ذاته تعالى إلى عرشه كنسبتها إلى أسفل السافلين، وإلى الأمكنة التى يرغب عن ذكرها، وأنه أسفل، كما أنه أعلى، فقد ظن به أقبح الظن وأسوأه.

ومن ظن به أن يحب الكفر والفسوق والعصيان، ويحب الفساد كما يحب الإيمان، والبر والطاعة، والإصلاح، فقد ظن به ظن السوء.

ومن ظن به أنه لا يحب ولا يرضى، ولا يغضب ولا يسخط، ولا يوالى ولا يعادى ولا يقرب من أحد من خلقه، ولا يقرب منه أحد، وأن ذوات الشياطين فى القرب من ذاته كذوات الملائكة المقربين وأوليائه المفلحين، فقد ظن به ظن السوء.

ومن ظن أنه يسوى بين المتضادين، أو يفرق بين المتساويين من كل وجه، أو يحبط طاعات العمر المديد الخالصة الصواب بكبيرة واحدة تكون بعدها، فيخلد فاعل تلك الطاعات فى النار أبداً الآبدين بتلك الكبيرة، ويحبط بها جميع طاعاته ويخلده فى العذاب، كما يخلد من لا يؤمن به طرفة عين، وقد استنفد ساعات عمره فى مساخطة ومعاداة رسله ودينه فقد ظن به ظن السوء.

وبالجملة، فمن ظن به خلاف ما وصف به نفسه ووصفه به رسله، أو عطل حقائق ما وصف به نفسه ووصفته به رسله فقد ظن به ظن أسوء.

ومن ظن أن له ولداً، أو شريكاً أو أن أحداً يشفع عنده بدون إذنه، أو أن بينه وبين خلقه وسائط يرفعون حوائجهم إليه، أو أنه نصب لعباده أولياء من دونه يتقربون بهم إليه و يتوسلون بهم إليه، ويجعلونهم وسائط بينهم وبينه، فيدعونهم ويحبونهم كحبه، ويخافون ويرجونهم، فقد ظن به أقبح الظن وأسوأه.

ومن ظن به أنه ينال ما عنده بمعصيته ومخالفته كما يناله بطاعته والتقرب إليه، فقد ظن به خلاف حكمته وخلاف موجب أسماءه وصفاته، وهو من ظن السوء.

ومن ظن به أنه إذا ترك لأجله شيئاً لم يعوضه خيراً منه، أو من فعل لأجله شيئاً لم يعطه أفضل منه، فقد ظن به ظن السوء.

ومن ظن به أنه يغضب على عبده ويعاقبه ويحرمه بغير جرم، ولا سبب من العبد إلا بمجرد المشيئة، ومحض الإرادة، فقد ظن به ظن السوء.

ومن ظن به أنه إذا صدقه فى الرغبة والرهبة، وتضرع إليه، وسأله، واستعان به، وتوكل عليه أنه يخيبه، ولا يعطيه ما سأله، فقد ظن به ظن السوء، وظن به خلاف ما هو أهله.

ومن ظن به أنه يثيبه إذا عصاه بما يثيبه به إذا أطاعه، وسأله ذلك فى دعائه، فقد ظن به خلاف ما تقتضيه حكمته وحمده، وخلاف ما هو أهله وما لا يفعله.

ومن ظن به أنه إذا أغضبه وأسخطه، وأوضع فى معاصيه ثم اتخذ من دونه وليا، ودعا من دونه ملكا أو بشراً حياً،أو ميتاً يرجوا ذلك أن ينفعه عند ربه،ويخصله من عذابه، فقد ظن به ظن السوء، وذلك زيادة فى بعده من الله، وفى عذابه.

ومن ظن به أنه يسلط على رسوله محمد ﷺ أعداءه تسليطاً مستقراً دائمًا فى حياته وفى مماته، وابتلاه بهم لايفارقونه فلما مات استبدوا بالأمر دون وصية، وظلموا أهل بيته، وسلبوهم حقهم وأذلوهم وكانت العزة و الغلبة والقهر لأعدائه وأعدائهم دائماً من غير جرم ولا ذنب لأوليائه، وأهل الحق، وهو يرى قهرهم لهم، وغصبهم إياهم حقهم، وتبديلهم دين نبيهم، وهو يقدر على نصرة أوليائه، وحزبه وجنده، ولاينصرهم ولا يديلهم بل يديل أعداءهم عليهم أبداً، أو أنه لا يقدر على ذلك، بل حصل هذا بغير قدرته ولا مشيئته ثم جعل المبدلين لدينه مضاجعيه فى حفرته، تسلم أمته عليه وعليهم كل وقت كما تظنه الرافضة، فقد ظن به أقبح الظن وأسوأه،سواء قالوا: إنه قادر على أن ينصرهم ويجعل لهم الدولة والظفر، أو أنه غير قادر على ذلك، فهم قادحون فى قدرته، أو فى حكمته وحمده، وذلك من ظن السوء به، ولا ريب أن الرب الذى فعل هذا بغيض إلى من ظن به ذلك غير محمود عندهم، وكان الواجب أن يفعل خلاف ذلك، لكن رفوا هذا الظن الفاسد بخرق أعظم منه، واستجاروا من الرمضاء بالنار، فقالوا: لم يكن هذا بمشيئة الله، ولا له قدرة على دفعه ونصر أوليائه، فإنه لا يقدر على أفعال عباده، ولا هى داخلة تحت قدرته، فظنوا به ظن إخوانهم المجوس والثنوية بربهم، وكل مبطل وكافر، ومبتدع مقهور مستذل، فهو يظن بربه هذا الظن، وأنه أولى بالنصر والظفر، والعلو من خصومه فأكثر الخلق،

بل كلهم إلا من شاء الله يظنون بالله غير الحق ظن السوء، فإن غالب بنى آدم يعتقد أنه مبخوس الحق، ناقص الحظ، وأنه يستحق فوق ما أعطاه الله، ولسان حال يقول: ظلمنى ربى، ومنعنى ما أستحقه، ونفسه تشهد عليه بذلك، وهو بلسانه ينكره ولا يتجاسر على التصريح به، ومن فتش نفسه، وتغلغل فى معرفة دفائنها وطواياها، رأى ذلك فيها كامنا كمون النار فى الزناد، فاقدح زناد من شئت ينبئك شراره عما فى زناده، ولو فتشت من فتشته لرأيت عنده تعتباً على القدر وملامة له، واقتراحاً عليه خلاف ما جرى به، وأنه كان ينبغى أن يكون كذا وكذا، فمستقل ومسكثر، وفتش نفسك هل أنت سالم من ذلك ؟.

فإن تنج منها تنج من ذى عظيمة ... وإلا فإنى لا إخـــالك ناجياً

فليعتن اللبيب الناصح لنفسه بهذا الموضع، وليتب إلى الله تعالى، وليستغفره كل وقت من ظنه بربه ظن السوء، وليظن السوء بنفسه التى هى مأوى كل سوء، ومنبع كل شر، المركبة على الجهل والظلم، فهى أولى بظن السوء من أحكم الحاكمين، وأعدل العادلين، وأرحم الراحمين، الغنى الحميد الذى له الغنى التام، والحمد التام، والحكمة التامة، المنزه عن كل سوء فى ذاته وصفاته، وأفعاله وأسمائه، فذاته لها الكمال المطلق من كل وجه، وصفاته كذلك، وأفعاله كذلك، كلها حكمة ومصلحة، ورحمة وعدل، وأسماؤه كلها حسنى.

فلا تـظـن بـربك ظــن سوء	فإن الله أولــى بالجميـــــل
ولا تظنن بنفسك قط خـــيرا	وكيف بظالم جان جـــهـول
وقل يا نفس مأوى كل ســوء	أيرجى الخير من ميت بخيل
وظن بنفسك السوآى تجدها	كذاك وخيرها كالمستحيـــل
وما بك من تقى فيها وخـــير	فتلك مواهب الـرب الجلـيل
وليس بها ولا منها ولكـــن	من الرحمن فاشكر للدليـــل

والمقصود ما ساقنا إلى هذا الكلام من قوله: ﴿**وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية**﴾[1]، ثم أخبر عن الكلام الذى صدر عن ظنهم الباطل، وهو قولهم ﴿**هل لنا من الأمر من شيء**﴾[2] فليس مقصودهم بالكلمة الأولى والثانية إثبات القدر، ورد الأمر كله إلى الله، ولو كان ذلك مقصودهم بالكملة الأولى، لما ذموا عليه، ولما حسن الرد عليه بقوله ﴿**قل إن الأمر كله لله**﴾[3]، ولا كان مصدر

(١ـ ٣) سورة آل عمران: ١٥٤.

هذا الكلام ظن الجاهلية، ولهذا قال غير واحد من المفسرين: إن ظنهم الباطل ها هنا: هو التكذيب بالقدر، وظنهم أن الأمر لو كان إليهم، وكان رسول الله ﷺ وأصحابه تبعاً لهم يسمعون منهم، لما أصابهم القتل، ولكان النصر والظفر لهم، فأكذبهم الله عز وجل، فى هذا الظن الباطل الذى هو ظن الجاهلية، وهو الظن المنسوب إلى أهل الجهل الذين يزعمون بعد نفاذ القضاء والقد ر الذى لم يكن بد من نفاذه أنهم كانوا قادرين على دفعه، وأن الأمر لو كان إليهم، لما نفذ القضاء، فأكذبهم الله بقوله: ﴿قل إن الأمر كله لله﴾ فلا يكون إلا ما سبق به قضاؤه وقدره، جرى به عمله وكتابه السابق، وما شاء الله كان ولا بد، شاء الناس أم أبوا، وما لم يشأ لم يكن، شاءه الناس أم لم يشاؤوه، وما جرى عليكم من الهزيمة والقتل فبأمره الكونى الذى لا سبيل إلى دفعه، سواء كان لكم من الأمر شىء، أو لم يكن لكم، وأنكم لو كنتم فى بيوتكم وقد كتب القتل على بعضكم، لخرج الذين كتب عليهم القتل من بيوتهم إلى مضاجعهم ولا بد، سواء كان لهم من الأمر شىء، أو لم يكن، وهذا من أظهر الأشياء إبطالا لقول القدرية النفاة، الذين يجوزون أن يقع مالا يشاؤه الله، وأن يشاء ما لا يقع.

[دروس أخرى مستفادة من غزوة أحد]

ثم أخبر سبحانه عن حكمة أخرى فى هذا التقدير، هى ابتلاء ما فى صدورهم، وهو اختيار ما فيها من الإيمان والنفاق، فالمؤمن لا يزداد بذلك إلا إيماناً وتسليماً والمنافق ومن فى قلبه مرض، لا بد أن يظهر ما فى قلبه على جوارحه ولسانه.

ثم ذكر حكمة أخرى: وهو تمحيص ما فى قلوب المؤمنين، وهو تخليصه وتنقيته وتهذيبه، فإن القلوب يخالطها بغلبات الطائع، وميل النفوس، وحكم العادة، وتزيين الشيطان، واستيلاء الغفلة مايضاد ما أودع فيها من الإيمان والإسلام والبر والتقوى، فلو تركت فى عاقبة دائمة مستمرة، لم تتخلص من هذه المخالطة، ولم تتمحص منه، فاقتضت حكمة العزيز أن قيض لها من المحن والبلايا ما يكون كالدواء الكرية لمن عرض له داء إن لم يتداركه طبيبه بإزالته وتنقيته من جسده، وإلاخيف عليه منه الفساد والهلاك، فكانت نعمته سبحانه عليهم بهذه الكسرة والهزيمة، وقتل من قتل منهم، تعادل نعمته عليهم بنصرهم وتأييدهم وظفرهم بعدوهم، فله عليهم النعمة التامة فى هذا وهذا.

ثم أخبر ـ سبحانه وتعالى ـ عن تولى من تولى من المؤمنين الصادقين فى ذلك

اليوم، وأنه بسبب كسبهم وذنوبهم، فاستزلهم الشيطان بتلك الأعمال حتى توالوا فكانت أعمالهم جنداً عليهم ازداد بها عدوهم قوة، فإن الأعمال جند للعبد وجند عليه، ولا بد فللعبد كل وقت سرية من نفسه تهزمه، أو تنصره، فهو يمد عدوه بأعماله من حيث يظن أنه يقاتله بها، ويبعث إليه سرية تغزوه مع عدوه من حيث يظن أنه يغزو عدوه، فأعمال العبد تسوقه قسراً، إلى مقتضاها من الخير والشر، والعبد لا يشعر أو يشعر ويتعامى، ففرار الإنسان من عدوه، وهو يطيقه إنما هو بجند من عمله، بعثه له الشيطان واستزله به.

ثم أخبر سبحانه: أنه عفا عنهم، لأن هذا الفرار لم يكن عن نفاق ولا شك، وإنما كان عارضا، عفا الله عنه، فعادت شجاعة الإيمان وثباته إلى مركزها ونصابها، ثم كرر عليهم سبحانه: أن هذا الذى أصابهم إنما أُتُوا فيه من قبل أنفسهم، وبسبب أعمالهم، فقال ﴿**أو لما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم إن الله على كل شئ قدير**﴾[1] وذكر هذا بعينه فيما هو أعم من ذلك فى السور المكية فقال: ﴿**وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير**﴾[2] وقال: ﴿**ما أصابك من حسنه فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك**﴾[3]، فالحسنة والسيئة هاهنا: النعمة والمصيبة، فالنعمة من الله منّ بها عليك، والمصيبة إنما نشأت من قبل نفسك وعملك، فالأول فضله، والثانى عدله، والعبد يتقلب بين فضله وعدله، جار عليه فضله، ماض فيه حكمه، عدل فيه قضاؤه، ، وختم الآية الأولى بقوله: ﴿**إن الله على كل شيء قدير**﴾بعد قوله: ﴿**قل هو من عند أنفسكم**﴾[4] إعلاماً لهم بعموم قدرته مع عدله، وأنه عادل قادر، وفى ذلك إثبات القدر والسبب، فذكر السبب وأضافه إلى نفوسهم، ذكر عموم القدرة وأضافها إلى نفسه، فالأول ينفى الجبر، والثانى ينفى القول بإبطال القدر، فهو يشاكل قوله: ﴿**لمن شاء منكم أن يستقيم.وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين**﴾[5].

وفى ذكر قدرته ها هنا نكتة لطيفة وهى أن هذا الأمر بيده وتحت قدرته، وأنه هوالذى لو شاء لصرفه عنكم، فلا تطلبوا كشف أمثاله من غيره، ولا تتكلوا على سواه، وكشف هذا المعنى وأوضحه كل الإيضاح بقوله: ﴿**وما أصابكم يوم التقى الجمعان فبإذن الله**﴾ وهو الإذن الكونى القدرى، لا الشرعى الدينى، كقوله فى

(١) سورة آل عمران: ١٦٥. (٢) سورة الشورى: ٣٠. (٣) سورة النساء: ٧٩.
(٤) سورة آل عمران: ١٦٥. (٥) سورة التكوير: ٢٨، ٢٩.

السحر: ﴿وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله﴾[1] ثم أخبر عن حكمة هذا التقدير، وهى أن يعلم المؤمنين من المنافقين علم عيان ورؤية يتميز فيه أحد الفريقين من الآخر تمييزاً ظاهراً، وكان من حكمة هذا التقدير تكلم المنافقين بما فى نفوسهم فسمعه المؤمنون، سمعوا رد الله عليهم وجوابه لهم، وعرفوا مؤدى النفاق وما يؤول إليه، وكيف يحرم صاحبه سعادة الدنيا،والآخرة فيعود عليه بفساد الدنيا والآخرة.

فلله كم من حكمة فى ضمن هذه القصة بالغة ونعمة على المؤمنين سابغة، وكم فيها من تحذير وتخويف وإرشاد وتنبيه، وتعريف بأسباب الخير والشر وما لهما وعاقبتهما.

ثم عزى نبيه وأولياءه عمن قتل منهم فى سبيله أحسن تعزية، وألطفها وأدعاها إلى الرضى بما قضاه لها، فقال: **﴿ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله. ويستبشرون بالذين لهم يلحقوا بهم من خلفهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾**[2] فجمع لهم إلى الحياة الدائمة منزلة القرب منه، وأنهم عنده، وجريان الرزق المستمر عليهم، وفرحهم بما آتاهم من فضله، وهو فوق الرضى بل هو كمال الرضى، واستبشارهم بإخوانهم الذين باجتماعهم بهم يتم سرورهم ونعيمهم واستبشارهم بمايجدد لهم كل وقت من نعمته وكرامته، وذكرهم سبحانه فى أثناء هذه المحنة بما هو من أعظم مننه ونعمه عليهم التى إن قابلوا بها كل محنة تنالهم وبلية، تلاشت فى جنب هذه المنة والنعمة، ولم يبق لها أثر البتة هى منته عليهم بإرسال رسول الله ﷺ من أنفسهم إليهم يتلو عليهم آياته، ويزكيهم، ويعلمهم الكتاب والحكمة، وينقذهم من الضلال الذى كانوا فيه قبل إرساله إلى الهدى، ومن الشقاء إلى الفلاح، ومن الظلمة إلى النور، ومن الجهل إلى العلم، فكل بلية ومحنة تنال العبد بعد حصول هذا الخير العظيم لهو أمر يسير جداً فى جنب الخير الكثير، كما ينال الناس بأذى المطر فى جنب ما يحصل لهم به من الخير، فأعلمهم أن سبب المصيبة من عند أنفسهم ليحذروا، وأنها بقضائه وقدره ليوحدوا ويتكلوا، ولا يخافوا غيره، وأخبرهم بما لهم فيه من الحكم لئلا يتهموه فى قضائه وقدره وليتعرض إليهم بأنواع أسمائه وصفاته، وسلاهم بما أعطاهم مما هوأجل قدراً، وأعظم خطراً مما فاتهم من النصر والغنيمة، وعزاهم عن قتلاهم بما نالوه من ثوابه وكرامته لينافسوهم فيه، ولا يحزنواعليهم فله الحمد كما هو أهله، وكما ينبغى لكرم وجهه وعز جلاله.

---

(١) سورة البقرة: ١٠٢.　　(٢) سورة آل عمران: ١٦٩، ١٧٠.

فصل

ولما انقضت الحرب، انكفأ المشركون فظن المسلمون أنهم قصدوا المدينة لإحراز الذراري والأموال، فشق ذلك عليهم، فقال النبيﷺ لعلى بن أبى طالب رضى الله عنه: «**اخرج فى آثارالقوم فانظر ماذا يصنعون، وماذا يريدون ؟ فإن هم جنبوا الخيل وامتطوا الإبل فإنهم يريدون مكة، وإن ركبوا الخيل وساقوا الإبل فإنهم يريدون المدينة فوالذى نفسى بيده لئن أرادوها لأسيرن إليهم ثم لأناجزنهم فيها**» قال على: فخرجت فى آثارهم أنظر ما يصنعون فجنبوا الخيل، وامتطوا الإبل ووجهوا إلى مكة، لما عزموا على الرجوع إلى مكة، أشرف على المسلمين أبو سفيان، ثم ناداهم: موعدكم الموسم ببدر، فقال النبى ﷺ: «**قولوا: نعم قد فعلنا**» قال أبو سفيان: فذلكم الموعد، ثم انصرف هو وأصحابه، فلما كان فى بعض الطريق، تلاوموا فيما بينهم، وقال بعضهم لبعض: لم تصنعوا شيئاً، أصبتم شوكتهم وحدهم، ثم تركتموهم، قد بقى منهم رؤوس يجمعون لكم، فارجعوا حتى نستأصل شأفتهم، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فنادى فى الناس، وندبهم إلى المسير الى لقاء عدوهم وقال: «**لا يخرج معنا إلا من شهد القتال**» فقال له عبد الله بن أبى: أركب معك ؟ قال: «**لا**»، فاستجاب له المسلمون على ما بهم من القدح الشديد والخوف، وقالوا: سمعاً وطاعة، واستأذنه جابر بن عبد الله وقال: يا رسول الله ! إنى أحب ألا تشهد مشهداً إلا كنت معك، وإنما خلفنى أبى على بناته، فأذن لى أسيرمعك، فأذن له فسار رسول الله ﷺ والمسلمون معه حتى بلغوا حمراء الأسد[1]، وأقبل معبد بن أبى معبد الخزاعى إلى رسول الله ﷺ فأسلم، فأمره أن يلحق بأبى سفيان، فيخذله، فلحقه بالروحاء ولم يعلم بإسلامه، فقال: ما وراءك يا معبد؟ فقال: محمد وأصحابه، قد تحرقوا عليكم، وخرجوا فى جمع لم يخرجوا فى مثله. وقد ندم من كان تخلف عنهم من أصحابهم، فقال: ما تقول؟ فقال: ما رأى أن ترتحل حتى يطلع أول الجيش من وراء هذه الأكمة، فقال أبو سفيان: والله لقد أجمعنا الكرة عليهم لنستأصلهم، قال: فلاتفعل فإنى لك ناصح، فرجعوا على أعقابهم إلى مكة، ولقى أبو سفيان بعض المشركين يريد المدينة، فقال: هل لك أن تبلغ محمداً رسالة، وأوقر لك راحلتك زبيباً إذا أتيت إلى مكة؟ قال: نعم قال :أبلغ محمداً أنا قد أجمعنا الكرة لنستأصله

---

(١) حمراء الأسد : هو موضع على ثمانية أميال من المدينة . معجم البلدان ٢/ ٣٤٦.

ونستأصل أصحابه، فلما بلغهم قوله، قالوا: ﴿**حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء،واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم**﴾[1] [2].

فصل

وكانت وقعه أحد يوم السبت فى سابع شوال سنة ثلاث كما تقدم فرجع رسول الله ﷺ إلى المدينة، فأقام بها بقية شوال وذا القعدة وذا الحجة والمحرم، فلما استهل هلال المحرم، بلغه أن طلحة وسلمة ابنى خلويد قد سارا فى قومهما ومن أطاعهما يدعوان بنى أسد بن خزيمة إلى حرب رسول الله ﷺ فبعث أبا سلمة، وعقد له لواء، وبعث معه مائة وخمسين رجلاً من الأنصار والمهاجرين، فأصابو إبلاً وشاء، ولم يلقوا كيداً، فانحدر أبو سلمة بذلك كله إلى المدينة.

[مقتل خالد بن سفيان بن نبيح الهذلى]

فلما كان الخامس المحرم بلغه أن خالد بن سفيان بن نبيح الهذلى قد جمع له الجموع، فبعث إليه عبد الله بن أنيس فقتله، قال عبد المؤمن بن خلف[3] : وجاءه برأسه فوضعه بين يديه، فأعطاه عصاً، فقال: «هذه آية بينى وبينك يوم القيامة» فلما حضرته الوفاة أوصى أن تجعل معه فى أكفانه، وكانت غيبته ثمان عشرة ليلة، وقدم يوم السبت لسبع بقين من المحرم.

[وقعة الرجيع]

فلما كان صفر، قدم عليه قوم من عضل والقارة، وذكروا أن فيهم إسلاماً، وسألوه أن يبعث معهم من يعلمهم الدين، ويقرئهم القرآن، فبعث معهم ستة نفر فى قول ابن إسحاق، وقال البخاري : كانواعشرة وأمر عليم مرثد بن أبى مرثد الغنوي وفيهم خبيب بن عدى، فذهبوا معهم، فلما كانوا بالرجيع، وهو ماء لهذيل بناحية الحجاز غدروا بهم، واستصرخوا عليهم هذيلا، فجاؤوا حتى أحاطوا بهم، فقتلوا عامتهم، واستأسروا خبيب بن عدى، وزيد بن الدثنة فذهبوا بهما، وباعوهما بمكة، وكانا قتلا من رؤوسهم يوم بدر، فأما خبيب، فمكث عندهم مسجوناً، ثم أجمعوا

---

(١) سورة آل عمران: ١٧٣، ١٧٤.

(٢) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية ٣/ ٦٩ .

(٣) هو عبد المؤمن بن خلف الدمياطى ت ٧٠٥ هـ وقد أعد فيه أحد الزملاء رسالته للدكتوراه وذلك فى كلية أصول الدين بالقاهرة . تحت إشراف شيخنا وأستاذنا فضيلة الأستاذ الدكتور محروس رضوان عبد العزيز .

قتله، فخرجوا به من الحرم إلى التنعيم، فلما أجمعوا على صلبه، قال :دعونى حتى أركع ركعتين فتركوه فصلاهما، فلما سلم قال: والله لولا أن تقولوا أن ما بى جزع لزدت، ثم قال: اللهم احصهم عددًا واقتلهم بددا، ولا تبق منهم أحداً، ثم قال:

لقد أجمع الأحزاب حوالى، وألبوا	قبـائلهم واستجمعـوا كل مجمـع
وكـلهم مبدى العـداوة جاهـــد	على لأنـى فى وثــاق بمضــيــع
وقـــد قـــربوا أبناءهم ونساءهـم	وقـــربت مـن جـذع طويـل ممنع
إلى الله أشكـوا غربتى بعد كربتى	وماأرصد الأحزاب لى عند مصرعى
فذا العرش صبرنى على مايراد بى	فقد بضعوا لحمى وقد ياس مطمعى
وقد خيرونى الكفر والمـوت دونه	فقد ذرقت عيناى من غير مـــجزع
ما بى حذار الموت إنـــى لميـت	وإن إلى ربى إيـابى ومرجــــعى
ولـست أبالى حين أقتل مسلما	على أى شق كان فى الله مضـجعى
وذلـك فى ذات الإلة وإن يشـأ	يـبارك على أوصال شـــــلو ممزع
فلـــست بمبـــد للعــــدوتخشعاً	ولا جـــزعاً إنـى إلى الله مـرجعى

فقال له أبو سفيان: أيسرك أن محمداً عندنا نضرب عنقه وإنك فى أهلك، فقال: لا والله، ما يسرنى أنى فى أهلى، وأن محمداً فى مكانه الذى هو فيه تصيبه شوكة تؤذيه.

وفى «الصحيح»: أن خبيباً أول من سن الركعتين عند القتل[1]، وقد نقل أبو عمر بن عبد البر، عن الليث بن سعد، أنه بلغه عن زيد بن حارثة، أنه صلاهما فى قصة ذكرها، وكذلك صلاهما حجر بن عدى حين أمر معاوية بقتله بأرض عذراء من أعمال دمشق[2].

ثم صلبوا خبيباً، ووكلوا به من يحرس جثته، فجاء عمرو بن أمية الضمرى، فاحتمله بجذعه ليلاً، فذهب به، فدفنه[3].

ورؤى خبيب وهو أسير يأكل قطفا من العنب، وما بمكة ثمرة.

---

(١) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب غزوة الرجيع وحديث خبيب وأصحابه ٥/ ١٣٣ من حديث أبى هريرة .

(٢) انظر القصة فى الإصابة لابن حجر ١/ ٣١٣ .

(٣) إسناده صحيح أخرجه أحمد بنحوه ٤/ ١٣٩ وفيه أن خبيباً ابتلعته الأرض فلم يُر له أثر .

وأما زيد بن الدثنة فابتاعه صفوان بن أمية فقتله بأبيه.

وأما موسى بن عقبة، فذكر سبب هذه الوقعه، أن رسول الله ﷺ بعث هؤلاء الرهط يتحسسون له أخبار قريش، فاعترضهم بنو لحيان .

[وقعة بئر معونة]

وفى هذاالشهر بعينه، وهو صفر من السنة الرابعة كانت وقعة بئر معونة، وملخصها أن أبا براءعامر بن مالك المدعوملاعب الأسنة، قدم على رسول الله ﷺ المدينة، فدعاه إلى الإسلام، فلم يسلم، ولم يبعد، فقال: يا رسول الله لو بعثت أصحابك إلى أهل نجد يدعونهم إلى دينك لرجوت أن يجيبوهم، فقال: «**إنى أخاف عليهم أهل نجد**» فقال أبو براء: أنا جار لهم، فبعث معه أربعين رجلاً فى قول ابن إسحاق. وفى الصحيح: «**أنهم كانوا سبعين**»(١) والذى فى الصحيح: هوالصحيح، وأمر عليهم المنذر بن عمرو - أحد بنى ساعدة الملقب بالمعنق ليموت - وكانوا من خيار المسلمين، وفضلائهم، وساداتهم، وقرائهم فساروا حتى نزلوا بئر معونة، وهى بين أرض بنى عامر، وحرة بنى سليم، فنزلوا هناك، ثم بعثوا حرام بن ملحان أخا أ م سليم بكتاب رسول الله ﷺ إلى عدو الله عامر بن الطفيل، فلم ينظر فيه، وأمر رجلا، فطعنه بالحربة من خلفه، فلما أنفذها فيه، ورأى الدم، قال: «**فزت ورب الكعبة**»(٢)، ثم استنفر عدوالله لفوره بنى عامر إلى قتال الباقين، فلم يجيبوه لأجل جوار أبى براء، فاستنفر بنى سليم، فأجابته عصية ورعل، وذكوان، فجاؤوا حتى أحاطوا بأصحاب رسول الله ﷺ فقاتلوا حتى قتلوا عن آخرهم إلا كعب بن زيد بن النجار، فإنه ارتث بين القتلى، فعاش حتى قتل يوم الخندق، وكان عمرو بن أمية الضمرى، والمنذر بن عقبة بن عامر فى سرح المسلمين، فرأيا الطير تحوم على موضع الوقعة، فنزل المنذر بن محمد، فقاتل المشركين حتى قتل مع أصحابه، وأسر عمرو ابن أمية الضمرى فلما أخبر أنه من مضر، جز عامر ناصيته، وأعتقه عن رقبة كانت على أمه، ورجع عمرو بن أمية، فلما كان بالقرقرة من صدر قناة(٣) نزل فى ظل الشجرة، وجاء رجلان من بنى كلاب، فنزلا معه، فلما ناما، فتك بهما عمرو، وهو يرى أنه قد أصاب ثأراً من أصحابه، وإذامعهما عهد من رسول الله ﷺ لم يشعر به، فلما قدم أخبر رسول الله ﷺ بما فعل، فقال: «**لقد قتلت قتيلين لأدينهما**»(٤).

---

(١) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب غزوة الرجيع رعل وذكوان و بئر معونه ٥/ ١٣٥ من حديث أنس .

(٢) المصدر السابق. (٣) قرقرة: وسط القاع ووسط الغائط المكان الأجرد منه لسان العرب ٥/ ٨٦ .

(٤) أخرجه ابن هشام فى السيرة ٣/ ١٣٩ وعزاه لابن إسحاق .

[غزوة بنى النضير]

فكان هذا سبب غزوة بنى النضير، فإنه خرج إليهم ليعينوه فى ديتهما لما بينه وبينهم من الحلف، فقالوا: نعم، وجلس هو وأبو بكر وعمر وعلى، وطائفة من أصحابه، فاجتمع اليهود وتشاوروا، وقالوا: من رجل يلقى على محمد هذه الرحى فيقتله؟ فانبعث أشقاها عمرو بن جحاش لعنه الله، ونزل جبريل من عند رب العالمين على رسوله يعلمه بما هموا به، فنهض رسول الله ﷺ من وقته راجعاً إلى المدينة ثم تجهز، وخرج بنفسه لحربهم، فحاصرهم ست ليال، واستعمل على المدينة ابن أم مكتوم، وذلك فى ربيع الأول.

قال ابن حزم: وحينئذ حرمت الخمر، ونزلوا على أن لهم ما حملت إبلهم غير السلاح، ويرحلون من ديارهم، فترحل أكابرهم كحيى بن أخطب، وسلام بن أبى الحقيق إلى خيبر، وذهبت طائفة منهم إلى الشام، وأسلم منهم رجلان فقط، يامين بن عمرو، وأبو سعد بن وهب، فأحرزا أموالهما، وقسم رسول الله ﷺ أموال بنى النضير بين المهاجرين الأولين خاصة، لأنها كانت مما لم يوجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب [(١)]، إلا أنه أعطى أبا دجانة، وسهل بن حنيف الأنصاريين لفقرهما[(٢)].

وفى هذه العزوة، نزلت سورة الحشر، هذا الذى ذكرناه، هو الصحيح عند أهل المغازى والسير [(٣)].

وزعم محمد بن شهاب الزهرى، أن غزوة بنى النضير كانت بعد بدر بستة أشهر، وهذا وهم منه أو غلط عليه، بل الذى لا شك فيه أنها كانت بعد أحد، والتى كانت بعد بدر بستة أشهر: هى غزوة بنى قينقاع، وقريظة بعد الخندق، وخيبر بعد الحديبية، وكان له مع اليهود أربع غزوات، أولها: غزوة بنى قينقاع بعد بدر، والثانية: بنى النضير بعد أحد، والثالثة: قريظة بعد الخندق، والرابعة: خيبر بعد الحديبية.

فصل

وقنت رسول الله ﷺ شهراً يدعوا على الذين قتلوا القراء أصحاب بئر معونة بعد الركوع، ثم تركه لما جاؤوا تائبين مسلمين [(٤)].

---

(١) أخرجه البخارى كتاب الجهاد والسير باب الجن ومن يتترس بترس صاحبه ٤/ ٦٤ من حديث أنس بن مالك.

(٢) ذكره ابن هشام فى السيرة ٣/ ١٤٥ وعزاه لابن إسحاق.

(٣) أخرجه البخارى كتاب التفسير باب سورة الحشر ٦/ ١٨٣ من حديث ابن عباس.

(٤) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب غزوة الرجيع ورعل وزكوان وبئر معونة ٥/ ١٣٦ من حديث أنس وفى هذا دليل على مشروعية القنوت فى الصلوات الخمس عندما تنزل نازلة على المسلمين.

[غزوة ذات الرقاع وهل كانت قبل غزوة خيبر أم بعدها[1]]

ثم غزا رسول الله ﷺ بنفسه غزوة ذات الرقاع، وهى غزوة نجد، فخرج فى جمادى الأولى من السنة الرابعة، وقيل: فى المحرم، يريد محارب، وبنى ثعلبة بن سعد بن غطفان، واستعمل على المدينة أبا ذر الغفارى، وقيل: عثمان بن عفان، وخرج فى أربعمائة من أصحابه. وقيل: سبعمائة، فلقى جمعاً من غطفان، فتواقفوا، ولم يكن بينهم قتال، إلا أنه صلى بهم يومئذ صلاة الخوف[2]، هكذا قال ابن إسحاق، وجماعة من أهل السير والمغازى فى تاريخ هذه الغزاة، وصلاة الخوف بها، وتلقاه الناس عنهم، وهو مشكل جداً، فإنه قد صح أن المشركين حبسوا رسول الله ﷺ يوم الخندق عن صلاة العصر حتى غابت الشمس [3].

وفى السنن ومسند أحمد، والشافعى رحمهما الله، أنهم حبسوه عن صلاة الظهر، والعصر، والمغرب، والعشاء، فصلاهن جميعاً [4] وذلك قبل نزول صلاة الخوف، والخندق بعد ذات الرقاع سنة خمس.

والظاهر أن النبى ﷺ أول صلاة صلاها للخوف بعسفان، كما قال أبو عياش الزرقى: كنا مع النبى ﷺ بعسفان، فصلى بنا الظهر، وعلى المشركين يومئذ خالد بن الوليد، فقالوا: لقد أصبنا منهم غفلة، ثم قالوا: إن لهم صلاة بعد هذه هى أحب إليهم من أموالهم وأبنائهم، فنزلت صلاة الخوف بين الظهر والعصر، فصلى بنا العصر، ففرقنا فرقتين. . . وذكر الحديث، رواه أحمد وأهل السنن [5].

وقال أبو هريرة: كان رسول الله ﷺ نازلاً بين ضجنان وعسفان محاصراً للمشركين، فقال المشركون: إن لهؤلاء صلاة هى أحب إليهم من أبنائهم وأموالهم، أجمعوا أمركم، ثم ميلوا عليهم ميلة واحدة، فجاء جبريل، فأمره أن يقسم أصحابه نصفين. . . وذكر الحديث، قال الترمذى: حديث حسن صحيح [6].

---

(١) إن تعليق ابن القيم على تلك الغزوة يدل على فهمه الدقيق وفقهه العميق فاشدد عليه.

(٢) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب غزوة ذات الرقاع ٥/ ١٤٤ من حديث جابر.

(٣) أخرجه البخارى بنحوه كتاب المغازى باب غزوة ذات الرقاع ٥/ ١٤٥ من حديث جابر.

(٤) إسناده صحيح أخرجه أحمد ٣/ ٢٥.

(٥) إسناده صحيح أخرجه أبو داود كتاب الصلاة باب صلاة الخوف ٢/ ١٢ ح رقم ١٢٣٦ من حديث أبى عياش الزرقى.

(٦) إسناده حسن أخرجه النسائى فى الكبرى كتاب صلاة الخوف فى صدره ١/ ٥٩٤ ح رقم ١٩٣٢ من حديث أبو هريرة.

ولا خلاف بينهم أن غزوة عسفان كانت بعد الخندق، وقد صح عنه أن صلى صلاة الخوف بذات الرقاع، فعلم أنها بعد الخندق وبعد عسفان، ويؤيد هذا أن أبا هريرة، وأبا موسى الأشعرى شهدا ذات الرقاع، كما فى «الصحيحين» عن أبى موسى، أنه شهد غزوة ذات الرقاع، وأنهم كانوا يلقون على أرجلهم الخرق لما نقبت (١).

وأما أبو هريرة، ففى «المسند» «والسنن» أنه مروان بن الحكم سأله: هل صليت مع رسول الله ﷺ صلاة الخوف؟ قال: نعم، قال: متى؟ قال: عام غزوة نجد (٢).

وهذا يدل على أن غزوة ذات الرقاع بعد خيبر، وأن من جعلها قبل الخندق، فقد وهم وهماً ظاهراً، ولما لم يفطن بعضهم لهذا، ادعى أن غزوة ذات الرقاع كانت مرتين، فمرة قبل الخندق، ومرة بعدها على عادتهم فى تعديد الوقائع إذا اختلفت ألفاظها أو تاريخها ولو صح لهذا القائل ما ذكره، ولا يصح، لم يكن أن يكون قد صلى بهم صلاة الخوف فى المرة الأولى لما تقدم من قصة عسفان، وكونها بعد الخندق، ولهم أن يجيبوا عن هذا بأن تأخير يوم الخندق جائز غير منسوخ، وأن فى حال المسايفة يجوز تأخير الصلاة إلى أن يتمكن من فعلها، وهذا أحد القولين فى مذهب أحمد رحمه الله وغيره، لكن لا حيلة لهم فى قصة عسفان أن أول صلاة صلاها للخوف بها، وأنها بعد الخندق.

فالصواب تحويل غزوة ذات الرقاع من هذا الموضع إلى ما بعد الخندق، بل بعد خيبر، وإنما ذكرناها هاهنا تقليداً لأهل المغازى والسير، ثم تبين لنا وهمهم وبالله التوفيق.

ومما يدل على أن غزوة ذات الرقاع بعد الخندق، ما رواه مسلم فى «صحيحه» عن جابر قال: أقبلنا مع رسول الله ﷺ، حتى إذا كنا بذات الرقاع، قال: كنا إذا أتينا على شجرة ظليلة، تركناها لرسول الله ﷺ، فجاء رجل من المشركين، وسيف رسول الله ﷺ معلق بالشجرة فأخذ السيف، فاخترطه، فذكر القصة، وقال: فنودى بالصلاة، فصلى بطائفة ركعتين، ثم تأخروا، وصلى بالطائفة الأخرى ركعتين، فكانت لرسول الله ﷺ أربع ركعات، وللقوم ركعتان (٣).

---

(١) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب غزوة ذات الرقاع ٥/ ١٤٥ من حديث أبى موسى.

(٢) إسناده صحيح أخرجه أحمد ٢/ ٣٢٠، والنسائى فى الكبرى كتاب صلاة الخوف فى صدره ١/ ٥٩٤ ح رقم ١٩٣١.

(٣) أخرجه مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها ١/ ٥٧٦ ح رقم ٨٤٣ من حديث جابر.

وصلاة الخوف، إنما شرعت بعد الخندق، بل هذا يدل على أنها بعد عسفان والله أعلم.

وقد ذكروا أن قصة بيع جابر جمله من النبى ﷺ كانت فى غزوة ذات الرقاع[1] وقيل: فى مرجعه من تبوك، ولكن فى إخباره للنبى ﷺ فى تلك القضية، أنه تزوج امرأة ثيبا تقوم على أخواته، وتكفلهن إشعار بأنه بادر إلى ذلك بعد مقتل أبيه، ولم يؤخر إلى عام تبوك، والله أعلم.

وفى مرجعهم من غزوة ذات الرقاع، سبوا امرأةً من المشركين، فنذر زوجها ألا يرجع حتى يهريق دماً فى أصحاب محمد ﷺ، فجاء ليلاً، وقد أرصد رسول الله ﷺ رجلين ربيئة للمسلمين من العدو، وهما عباد بن بشر، وعمار بن ياسر، فضرب عباداً، وهو قائم يصلى بسهم، فنزعه، ولم يبطل صلاته، حتى رشقه بثلاثة أسهم، فلم ينصرف منها حتى سلم، فأيقظ صاحبه فقال: سبحان الله، هلا أنبهتنى؟ فقال: إنى كنت فى سورة، فكرهت أن أقطعها[2].

وقال موسى بن عقبة فى «مغازيه»: ولا يدرى متى كانت هذه الغزوة قبل بدرٍ، أو بعدها، أو فيما بين بدرٍ وأحد أو بعد أحد.

ولقد أبعد جداً إذ جوز أن تكون قبل بدرٍ، وهذا ظاهر الإحالة، ولا قبل أحد. ولا قبل الخندق كما تقدم بيانه.

[غزوة بدر الآخرة]

قد تقدم أن أبا سفيان قال عند انصرافه من أحد: موعدكم وإيانا العام القابل ببدر، فلما كان شعبان، وقيل: ذو القعدة من العام القابل، خرج رسول الله ﷺ لموعده فى ألف وخمسمائة، وكانت الخيل عشرة أفراس، وحمل لواءه على بن أبى طالب، واستخلف على المدينة عبد الله بن رواحة، فانتهى إلى بدر، فأقام بها ثمانية أيام ينتظر المشركين، وخرج أبو سفيان بالمشركين من مكة، وهم ألفان، ومعهم خمسون فرساً، فلما انتهوا إلى مر الظهران - على مرحلة من مكة - قال لهم أبو سفيان: إن العام عام جدب، وقد رأيت أنى أرجع بكم، فانصرفوا راجعين، وأخلفوا الموعد، فسميت هذه بدر الموعد، وتسمى بدر الثانية[3].

---

(١) ذكره ابن هشام فى السيرة ٣/ ١٥٧ وعزاه لابن إسحاق.

(٢) ذكره ابن هشام فى السيرة ٣/ ١٥٩ ، ١٦٠ وعزاه لابن إسحاق.

(٣) ذكره ابن هشام فى السيرة ٣/ ١٦٠ ، ١٦١ وعزاه لابن إسحاق.

فصل

فى غزوة دومة الجندل

وهى بضم الدال، وأما دومة بالفتح، فمكان آخر. خرج إليها رسول الله ﷺ فى ربيع الأول سنة خمس، وذلك أنه بلغه أن بها جمعاً كثيراً يريدون أن يدنوا من المدينة، وبينها وبين المدينة خمس عشرة ليلة، وهى من دمشق على خمس ليال، فاستعمل على المدينة سباع بن عرفطة الغفارى، وخرج فى ألف من المسلمين، ومعه دليل من بنى عذرة، يقال له: مذكور، فلما دنا منهم، إذا هم مغربون. وإذا آثار النعم والشاء فهجم على ماشيتهم ورعاتهم، فأصاب من أصاب، وهرب من هرب، وجاء الخبر أهل دومة الجندل، فتفرقوا، ونزل رسول الله ﷺ بساحتهم، فلم يجد فيها أحداً، فأقام بها أياماً، وبث السرايا، وفرق الجيوش فلم يصب منهم أحداً، فرجع رسول الله ﷺ إلى المدينة، ووادع فى تلك الغزوة عيينة بن حصن (1).

فصل

فى غزوة المريسيع

وكانت فى شعبان سنة خمس، وسببها: أنه لما بلغه ﷺ أن الحارث بن أبى ضرار سيد بن المصطلق سار فى قومه ومن قدر عليه من العرب، يريدون حرب رسول الله ﷺ، فبعث بريدة بن الحصيب الأسلمى يعلم له ذلك فأتاهم، ولقى الحارث بن أبى ضرار، وكلمه، ورجع إلى رسول الله ﷺ، فأخبره خبرهم، فندب رسول الله ﷺ الناس فأسرعوا فى الخروج، وخرج معهم جماعة من المنافقين، لم يخرجوا فى غزاة قبلها، واستعمل على المدينة زيد بن حارثة، وقيل: أبا ذر، وقيل: نميلة بن عبد الله الليثى، وخرج يوم الإثنين لليلتين خلتا من شعبان، وبلغ الحارث بن أبى ضرار ومن معه مسير رسول الله ﷺ، وقتله عينه الذى كان وجهه ليأتيه بخبره وخبر المسلمين، فخافوا خوفاً شديداً، وتفرق عنهم من كان معهم من العرب، وانتهى رسول الله ﷺ إلى المريسيع، وهو مكان الماء، فضرب عليه قبته، ومعه عائشة وأم سلمة، فتهيؤوا للقتال، وصف رسول الله ﷺ أصحابه، وراية المهاجرين مع أبى بكر الصديق، وراية الأنصار مع سعد بن عبادة، فتراموا بالنبل ساعة، ثم أمر رسول الله ﷺ أصحابه، فحملوا حملة رجل واحد، فكانت النصرة، وانهزم المشركون، وقتل من قتل منهم،

(1) ذكره ابن سعد فى الطبقات ٢/ ٤٧ ، ٤٨ .

وسبى رسول الله ﷺ النساء والذرارى، والنعم والشاء، ولم يقتل من المسلمين إلا رجل واحد، هكذا قال عبد المؤمن بن خلف فى «سيرته» وغيره، وهو وهم، فإنه لم يكن بينهم قتال، وإنما أغار عليهم على الماء، فسبى ذراريهم، وأموالهم، كما فى «الصحيح»: أغار رسول الله ﷺ على بنى المصطلق، وهم غارون وذكر الحديث..[1].

وكان من جملة السبى جويرية بنت الحارث سيد القوم، وقعت فى سهم ثابت بن قيس، فكاتبها، فأدى عنها رسول الله ﷺ، وتزوجها، فأعتق المسلمون بسبب هذا التزويج مائة أهل بيت من بنى المصطلق قد أسلموا، وقالوا: أصهار رسول الله ﷺ[2].

قال ابن سعد: وفى هذه الغزوة سقط عقد لعائشة، فاحتبسوا على طلبه، فنزلت آية التيمم.

وذكر الطبرانى فى «معجمه» من حديث محمد بن إسحاق عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير، عن أبيه، عن عائشة قالت: ولما كان من أمر عقدى ما كان، قال أهل الإفك ما قالوا، فخرجت مع النبى ﷺ فى غزاة أخرى، فسقط أيضاً عقدى حتى حبس التماسه الناس، ولقيت من أبى بكر ما شاء الله، وقال لى: يا بنية فى كل سفر تكونين عناءً وبلاءً، وليس مع الناس ماء، فأنزل الله الرخصة فى التيمم[3]. وهذا يدل على أن قصة العقد التى نزل التيمم لأجلها بعد هذه الغزوة، وهو الظاهر، ولكن فيها كانت قصة الإفك بسبب فقد العقد والتماسه، فالتبس على بعضهم إحدى القصتين بالأخرى، ونحن نشير إلى قصة الإفك.

[حديث الإفك]

وذلك أن عائشة رضى الله عنها كانت قد خرج بها رسول الله ﷺ معه فى هذه الغزوة بقرعة أصابتها، وكانت تلك عادته مع نسائه، فلما رجعوا من الغزوة، نزلوا فى بعض المنازل، فخرجت عائشة لحاجتها، ثم رجعت، ففقدت عقداً لأختها كانت أعارتها إياه، فرجعت تلتمسه فى الموضع الذى فقدته فيه، فجاء النفر الذين كانوا يرحلون هودجها، فظنوها فيه، فحملوا الهودج، ولا ينكرون خفته، لأنها رضى الله

---

(١) أخرجه البخارى كتاب العتق باب من ملك من العرب رقيقا ٣/ ١٩٤ من حديث عبد الله بن عمر.

(٢) ذكره ابن سعد فى الطبقات ٢/ ٤٩.

(٣) أخرجه البخارى كتاب التيمم باب قوله تعالى: ﴿فلم تجدوا ماءً فتيمموا صعيداً طيباً﴾ ١/ ٩١ من حديث عائشة رضى الله عنها.

عنها كانت فتية السن، لم يغشها اللحم الذى كان يثقلها، وأيضاً، فإن النفر لما تساعدوا على حمل الهودج، لم ينكروا خفته، ولو كان الذى حمله واحداً أو اثنين، لم يخف عليهما الحال، فرجعت عائشة إلى منازلهم، وقد أصابت العقد، فإذا ليس بها داع ولا مجيب، فقعدت فى المنزل، وظنت أنهم سيفقدونها، فيرجعون فى طلبها، والله غالب على أمره، يدبر الأمر فوق عرشه كما يشاء، فغلبتها عيناها، فنامت، فلم تستيقظ إلا بقول صفوان بن المعطل: إنا لله وإنا إليه راجعون، زوجة رسول الله ﷺ. وكان صفوان قد عرس فى أخريات الجيش، لأنه كان كثير النوم، كما جاء عنه فى «صحيح أبى حاتم» وفى «السنن»: فلما رآها عرفها، وكان يراها قبل نزول الحجاب، فاسترجع، وأناخ راحلته، فقربها إليها فركبتها، وما كلمها كلمة واحدة، ولم تسمع منه إلا استرجاعه، ثم سار بها يقودها حتى قدم بها، وقد نزل الجيش فى نحر الظهيرة، فلما رأى ذلك الناس، تكلم كل منهم بشاكلته، وما يليق به، ووجد الخبيث عدو الله ابن أُبى متنفساً، فتنفس فى كرب النفاق والحسد الذى بين ضلوعه، فجعل يستحكى الإفك، ويستوشيه، ويشيعه، ويذيعه، ويجمعه، ويفرقه، وكان أصحابه يتقربون به إليه، فلما قدموا المدينة، أفاض أهل الإفك فى الحديث، ورسول الله ﷺ ساكت لا يتكلم، ثم استشار أصحابه فى فراقها، فأشار عليه على رضى الله عنه أن يفارقها، ويأخذها غيرها تلويحاً لا تصريحاً، وأشار عليه أسامة وغيره بإمساكها، وألا يلتفت إلى كلام الأعداء، فعلى لما رأى أن ما قيل مشكوك فيه، أشار بترك الشك والريبة إلى اليقين ليتخلص رسول الله ﷺ من الهم والغم الذى لحقه من كلام الناس، فأشار بحسم الداء، وأسامة لما علم حب رسول الله ﷺ لها ولأبيها، وعلم من عفتها وبراءتها، وحصانتها وديانتها ماهى فوق ذلك، وأعظم منه، وعرف من كرامة رسول الله ﷺ على ربه ومنزلته عنده، ودفاعه عنه، أنه لا يجعل ربة بيته وحبيبته من النساء، وبنت صديقه بالمنزلة التى أنزلها به أرباب الإفك، وأن رسول الله ﷺ أكرم على ربه، وأعز عليه من أن يجعل تحته امرأة بغياً، وعلم أن الصديقة حبيبة رسول الله ﷺ أكرم على ربها من أن يبتليها بالفاحشة، وهى تحت رسوله. ومن قويت معرفته لله ومعرفته لرسوله وقدره عند الله فى قلبه، قال كما قال أبوأيوب وغيره من سادات الصحابة، لما سمعوا ذلك ﴿**سبحانك هذا بهتان عظيم**﴾[1].

(١) أخرجه مسلم كتاب التوبة باب فى حديث الإفك وقبول توبة القاذف ٤/ ٢٣١٢ ـ ٢١٣٦ ح رقم ٢٧٧٠ من حديث عائشة رضى الله عنها. والآية من سورة النور رقم ١٦.

وتأمل ما فى تسبيحهم لله، وتنزيههم له فى هذا المقام من المعرفة به، وتنزيهه عما لا يليق به، أن يجعل لرسوله وخليله وأكرم الخلق عليه امرأة خبيثة بغيا، فمن ظن به سبحانه هذا الظن، فقد ظن به ظن السوء، وعرف أهل المعرفة بالله ورسوله أن المرأة الخبيثة لا تليق إلا بمثلها، كما قال تعالى: ﴿**الخبيثات للخبيثين**﴾[1]، فقطعوا قطعاً لا يشكون فيه أن هذا بهتان عظيم، وفرية ظاهرة.

فإن قيل: فما بال رسول الله ﷺ توقف فى أمرها، وسأل عنها، وبحث، واستشار، وهو أعرف بالله، وبمنزلته عنده، وبما يليق به، وهلا قال: سبحانك هذا بهتان عظيم، كما قاله فضلاء الصحابة؟

فالجواب أن هذا من تمام الحكم الباهرة التى جعل الله هذه القصة سبباً لها، وامتحاناً وابتلاءً لرسوله ﷺ، ولجميع الأمة إلى يوم القيامة، ليرفع بهذه القصة أقواماً، ويضع بها آخرين، ويزيد الله الذين اهتدوا هدى وإيماناً، ولا يزيد الظالمين إلا خساراً، واقتضى تمام الامتحان والابتلاء أن حبس عن رسول الله ﷺ الوحى شهراً فى شأنها، لا يوحى إليه فى ذلك شىء لتتم حكمته التى قدرها وقضاها، وتظهر على أكمل الوجوه، ويزداد المؤمنون الصادقون إيماناً وثباتاً على العدل والصدق، وحسن الظن بالله ورسوله، وأهل بيته، والصادقين من عباده، ويزداد المنافقون إفكاً ونفاقاً، ويظهر لرسوله وللمؤمنين سرائرهم، ولتتم العبودية المرادة من الصديقة وأبويها، وتتم نعمة الله عليهم، ولتشتد الفاقة والرغبة منها ومن أبويها، والافتقار إلى الله والذل له، وحسن الظن به، والرجاء له، ولينقطع رجاؤها من المخلوقين، وتيأس من حصول النصرة والفرج على يد أحد من الخلق، ولهذا وفت هذه المقام حقه، لما قال لها أبواها: قومى إليه، وقد أنزل الله عليه براءتها، فقالت: والله لا أقوم إليه، ولا أحمد إلا الله، هو الذى أنزل براءتى.

وأيضا فكان من حكمة حبس الوحى شهراً، أن القضية محصت وتمحضت، واشتشرفت قلوب المؤمنين أعظم استشراف إلى ما يوحيه الله إلى رسوله فيها، وتطلعت إلى ذلك غاية التطلع، فوافى الوحى أحوج ما كان إليه رسول الله ﷺ، وأهل بيته، والصديق وأهله، وأصحابه والمؤمنون، فورد عليهم ورود الغيث على الأرض أحوج ما كانت إليه، فوقع منهم أعظم موقع وألطفه، وسروا به أتم السرور، وحصل لهم به غاية الهناء، فلو أطلع الله رسوله على حقيقة الحال من أول وهلة،

(١) سورة النور: ٢٦.

وأنزل الوحى على الفور بذلك، فاتت هذه الحكم وأضعافها بل أضعاف أضعافها.

وأيضا فإن الله سبحانه أحب أن يظهر منزلة رسوله وأهل بيته عنده، وكرامتهم عليه، وأن يخرج رسوله عن هذه القضية، ويتولى هو بنفسه الدفاع والمنافحة عنه، والرد على أعدائه، وذمهم وعيبهم بأمر لا يكون له فيه عمل، ولا ينسب إليه، بل يكون هو وحده المتولى لذلك، الثائر لرسوله وأهل بيته.

وأيضا فإن رسول الله ﷺ كان هو المقصود بالأذى، والتى رميت زوجته، فلم يكن يليق به أن يشهد ببراءتها مع علمه، أو ظنه الظن المقارب للعلم ببراءتها، ولم يظن بها سوءاً قط، وحاشاه، وحاشاها، ولذلك لما استعذر من أهل الإفك، قال: **«من يعذرنى فى رجل بلغنى أذاه فى أهلى، والله ما علمت على أهلى إلا خيراً، ولقد ذكروا رجلاً ما علمت عليه إلا خيراً، وما كان يدخل على أهل إلا معى»** فكان عنده من القرائن التى تشهد ببراءة الصديقة أكثر مما عند المؤمنين، ولكن لكمال صبره وثباته، ورفقه، وحسن ظنه بربه، وثقته به، وفى مقام الصبر والثبات، وحسن الظن بالله حقه، حتى جاءه الوحى بما أقر عينه، وسر قلبه، وعظم قدره، وظهر لأمته احتفال ربه به، واعتناؤه بشأنه.

ولما جاء الوحى ببراءتها، أمر رسول الله ﷺ بمن صرح بالإفك، فحُدوا ثمانين ثمانين.

[لماذا لم يحد ابن أُبى؟]

ولم يحد الخبيث عبد الله بن أبى، مع أنه رأس أهل الإفك.

فقيل: لأن الحدود تخفيف عن أهلها وكفارة، والخبيث ليس أهلاً لذلك، وقد وعده الله بالعذاب العظيم فى الآخرة، فيكفيه ذلك عن الحد.

وقيل بل كان يستوشى الحديث ويجمعه ويحكيه، ويخرجه فى قوالب من لا ينسب إليه.

وقيل: الحد لا يثبت إلا بالإقرار، أو ببينة، وهو لم يقر بالقذف، ولا شهد به عليه أحد، فإنه إنما كان يذكره بين أصحابه، ولم يشهدوا عليه، ولم يكن يذكره بين المؤمنين.

وقيل: حد القذف حق الآدمى، لا يستوفى إلا بمطالبته، وإن قيل: إنه حق لله،

فلابد من مطالبة المقذوف، وعائشة لما تطالب به ابن أبى.

وقيل: بل ترك حده لمصلحة هى أعظم من إقامته، كما ترك قتله مع ظهور نفاقه، وتكلمه بما يوجب قتله مراراً، وهو تأليف قومه، وعدم تنفيرهم عن الإسلام، فإنه كان مطاعاً فيهم، رئيساً عليهم، فلم تؤمن إثارة الفتنة فى حده، ولعله ترك لهذه الوجوه كلها.

فجلد مسطح بن أثاثة، وحسان بن ثابت، وحمنة بنت جحش، وهؤلاء من المؤمنين الصادقين تطهيراً لهم وتكفيراً، وترك عبد الله بن أبى إذاً، فليس هو من أهل ذلك.

[قوة ثبات السيدة عائشة رضي الله عنها]

ومن تأمل قول الصديقة وقد نزلت براءتها، فقال لها أبواها: قومى إلى رسول الله ﷺ، فقالت: «والله لا أقوم إليه، ولا أحمد إلا الله»، علم معرفتها، وقوة إيمانها، وتوليتها النعمة لربها، وإفراده بالحمد فى ذلك المقام، وتجريدها التوحيد، وقوة جأشها، وإدلالها ببراءة ساحتها، وأنها لم تفعل مايوجب قيامها فى مقام الراغب فى الصلح، الطالب له، وثقتها بمحبة رسول الله ﷺ لها قالت ما قالت، إدلالاً للحبيب على حبيبه، ولا سيما فى مثل هذا المقام الذى هو أحسن مقامات الإدلال، فوضعته موضعه، ولله ما كان أحبها إليه حين قالت: لا أحمد إلا الله، فإنه هو الذى أنزل براءتى، ولله ذلك الثبات والرزانة منها، وهو أحب شىء إليها، ولا صبر لها عنه، وقد تنكر قلب حبيبها لها شهراً، ثم صادفت الرضى منه والإقبال، فلم تبادر إلى القيام إليه، والسرور برضاه وقربه مع شدة محبتها له، وهذا غاية الثبات والقوة.

[تاريخ خبر الإفك]

وفى هذه القصة أن النبى ﷺ لما قال: «**من يعذرنى فى رجل بلغنى أذاه فى أهلى؟**» قام سعد بن معاذ أخو بنى عبد الأشهل، فقال: أنا أعذرك منه يا رسول الله.

وقد أشكل هذا على كثير من أهل العلم، فإن سعد بن معاذ لا يختلف أحد من أهل العلم، أنه توفى عقيب حكمه فى بنى قريظة عقيب الخندق، وذلك سنة خمس على الصحيح، وحديث الإفك لاشك أنه فى غزوة بنى المصطلق هذه، وهى غزوة المريسيع، والجمهور عندهم أنها كانت بعد الخندق سنة ست، فاختلفت طرق الناس فى الجواب عن هذا الإشكال.

فقال موسى بن عقبة: غزوة المريسع كانت سنة أربع قبل الخندق، حكاه عنه البخارى.

وقال الواقدى: كانت سنة خمس. قال: وكانت قريظة والخندق بعدها.

وقال القاضى إسماعيل بن إسحاق: اختلفوا فى ذلك، والأولى أن تكون المريسيع قبل الخندق، وعلى هذا، فلا إشكال، ولكن الناس على خلافه. وفى حديث الإفك، ما يدل على خلاف ذلك أيضاً، لأن عائشة قالت: إن القضية، كانت بعدما أنزل الحجاب، وآية الحجاب نزلت فى شأن زينب بنت جحش، وزينب إذ ذاك كانت تحته، فإنه ﷺ سألها عن عائشة، فقالت: «أحمى سمعى وبصرى» قالت عائشة: وهى التى كانت تُسامينى من أزواج النبى ﷺ.

وقد ذكر أرباب التواريخ أن تزويجه بزينب كان فى ذى القعدة سنة خمس، وعلى هذا فلا يصح قول موسى بن عقبة.

وقال محمد بن إسحاق: إن غزوة بنى المصطلق كانت فى سنة ست بعد الخندق[1]، وذكر فيها حديث الإفك، إلا أنه قال عن الزهري، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، عن عائشة، فذكر الحديث. فقال: فقام أسيد بن الحضير، فقال: أنا أعذرك منه، فرد عليه سعد بن عبادة، ولم يذكر سعد بن معاذ. قال أبو محمد بن حزم: وهذا هو الصحيح الذى لاشك فيه، وذكر سعد بن معاذ وهم، لأن سعد بن معاذ مات إثر فتح بنى قريظة بلا شك، وكانت فى آخر ذى القعدة من السنة الرابعة، وغزوة بنى المصطلق فى شعبان من السنة السادسة بعد سنة وثمانية أشهر من موت سعد، وكانت المقاولة بين الرجلين المذكورين بعد الرجوع من غزوة بنى المصطلق بأزيد من خمسين ليلة.

قلت: الصحيح: أن الخندق كان فى سنة خمس كما سيأتى.

ومما وقع فى حديث الإفك، أن فى بعض طرق البخارى، عن أبى وائل عن مسروق، قال: سألت أم رومان عن حديث الإفك، فحدثتنى[2]. قال غير واحد: وهذا غلط ظاهر، فإن أم رومان ماتت على عهد رسول الله ﷺ، ونزل رسول الله

(١) أخرجه البخارى معلقاً كتاب المغازى باب غزة بنى المصطلق ٥/ ١٤٧.

(٢) أخرجه البخارى كتاب أحاديث الأنبياء باب قوله تعالى: ﴿لقد كان فى يوسف وإخوته آيات للسائلين﴾ ٤/ ١٨٣ من حديث عائشة.

ﷺ فى قبرها، وقال: «**من سره أن ينظر إلى امرأة من الحور العين، فلينظر إلى هذه**»[1] قالوا: ولو كان مسروق قدم المدينة فى حياتها وسألها، للقى رسول الله ﷺ وسمع منه، ومسروق إنما قدم المدينة بعد موت رسول الله ﷺ. قالوا: وقد روى مسروق، عن أم رومان حديثاً غير هذا، فأرسل الرواية عنها، فظن بعض الرواة، أنه سمع منها، فحمل هذا الحديث على السماع، قالوا: ولعل مسروقاً قال: سئلت أم رومان، فتصحفت على بعضهم: سألت، لأن من الناس من يكتب الهمزة بالألف على كل حال، وقال آخرون: كل هذا لا يرد الرواية الصحيحة التى أدخلها البخارى فى «صحيحه» وقد قال إبراهيم الحربى وغيره: إن مسروقاً سألها، وله خمس عشرة سنة، ومات وله ثمان وسبعون سنة، وأم رومان أقدم من حدث عنه، قالوا: وأما حديث موتها فى حياة رسول الله ﷺ، ونزوله فى قبرها، فحديث لا يصح، وفيه علتان تمنعان صحته، إحداهما: رواية على بن زيد بن جدعان له، وهو ضعيف الحديث لا يحتج بحديثه، والثانية: أنه رواه عن القاسم بن محمد، عن النبى ﷺ، والقاسم لم يدرك زمن رسول الله ﷺ، فكيف يقدم هذا على حديث إسناده كالشمس يرويه البخارى فى «صحيحه» ويقول فيه مسروق: سألت أم رومان، فحدثتنى، وهذا يرد أن يكون اللفظ: سئلت. وقد قال أبو نعيم فى كتاب «معرفة الصحابة»: قد قيل: إن أم رومان توفيت فى عهد رسول الله ﷺ، وهو وهم.

ومما وقع فى حديث الإفك أن فى بعض طرقه: أن علياً قال للنبى ﷺ لما استشاره: سل الجارية تصدقك، فدعا بريرة، فسألها، فقالت: ما علمت عليها إلا ما يعلم الصائغ على التبر، أو كما قالت، وقد استشكل هذا، فإن بريرة إنما كاتبت وعتقت بعد هذا بمدة طويلة، وكان العباس عم رسول الله ﷺ إذ ذاك فى المدينة، والعباس إنما قدم المدينة بعد الفتح، ولهذا قال له النبى ﷺ، وقد شفع إلى بريرة أن تراجع زوجها، فأبت أن تراجعه: «**يا عباس! ألا تعجب من بغض بريرة مغيثاً وحبه لها**»[2].

ففى قصة الإفك، لم تكن بريرة عند عائشة، وهذا الذى ذكروه، إن كان لازماً فيكون الوهم من تسميته الجارية بريرة، ولم يقل له على: سل بريرة، وإنما قال: فسل الجارية تصدقك، فظن بعض الرواة أنها بريرة، فسماها بذلك، وإن لم يلزم بأن يكون

---

(١) ذكره ابن سعد فى الطبقات ٨/ ٢١٦.

(٢) حديث صحيح أخرجه البخارى كتاب الطلاق باب شفاعة النبى ﷺ فى زوج بريرة ٧/ ٦٢.

طلب مغيث لها استمر إلى بعد الفتح، ولم ييأس منها، زال الإشكال. والله أعلم.

[ما أنزل الله سبحانه وتعالى فى رأس النفاق]

وفى مرجعهم من هذه الغزوة، قال رأس المنافقين ابن أبي: لئن رجعنا إلى المدينة، ليخرجن الأعز منها الأذل، فبلغها زيد بن أرقم رسول الله ﷺ، وجاء ابن أبى يعتذر ويحلف ما قال، فسكت عنه رسول الله ﷺ، فأنزل الله تصديق زيد فى سورة المنافقين، فأخذ النبى ﷺ بإذنه، فقال: «**أبشر فقد صدقك الله**»، ثم قال: «**هذا الذى وفى لله بأذنه**»، فقال له عمر: يا رسول الله! مر عباد بن بشر، فليضرب عنقه، فقال: «**فكيف إذا تحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه**» (١).

[غزوة الخندق]

وكانت فى سنة خمس من الهجرة فى شوال على أصح القولين، إذ لا خلاف أن أحداً كانت فى شوال سنة ثلاث، وواعد المشركون رسول الله ﷺ فى العام المقبل، وهو سنة أربع، ثم أخلفوه لأجل جدب تلك السنة، فرجعوا، فلما كانت سنة خمس، جاؤوا لحربه، هذا قول أهل السير والمغازى.

وخالفهم موسى بن عقبة وقال: بل كانت سنة أربع. قال أبو محمد بن حزم: وهذا هو الصحيح الذى لاشك فيه، واحتج عليه بحديث ابن عمر فى «الصحيحين» أنه عرض على النبى ﷺ يوم أحد، وهو ابن أربع عشرة سنة، فلم يجزه، ثم عرض عليه يوم الخندق، وهو ابن خمس عشرة سنة، فأجازه (٢).

قال: فصح أنه لم يكن بينهما إلا سنة واحدة.

وأجيب عن هذا بجوابين، **أحدهما**: أن ابن عمر أخبر أن النبى ﷺ، رده لما استصغره عن القتال، وأجازه لما وصل إلى السن التى رآه فيها مطيقاً، وليس فى هذا ما ينفى تجاوزها بسنة أو نحوها.

الثانى: أنه لعله كان يوم أحد فى أول الرابعة عشرة ويوم الخندق فى آخر الخامسة عشرة.

*****

(١) أخرجه البخارى كتاب التفسير باب قوله: ﴿إذا جاءك المنافقون﴾ ٦/ ١٨٩.

(٢) أخرجه البخارى كتاب الشهادات باب بلوغ الصبيان وشهادتهم ٣/ ٢٣٢.

[تفاصيل أحداث غزوة الخندق]

وكان سبب غزوة الخندق أن اليهود لما رأوا انتصار المشركين على المسلمين يوم أحد، وعلموا بميعاد أبى سفيان لغزو المسلمين، فخرج لذلك، ثم رجع للعام المقبل؛ خرج أشرافهم، كسلام بن أبى الحقيق، وسلام بن مشكم، وكنانة بن الربيع وغيرهم إلى قريش بمكة يحرضونهم على غزو رسول الله ﷺ، ويؤلبونهم عليه، ووعدوهم من أنفسهم بالنصر لهم، فأجابتهم قريش، ثم خرجوا إلى غطفان فدعوهم، فاستجابوا لهم، ثم طافوا فى قبائل العرب، يدعونهم إلى ذلك، فاستجاب لهم من استجاب، فخرجت قريش وقائدهم أبو سفيان فى أربعة آلاف، ووافتهم بنو سليم بمر الظهران، وخرجت بنو أسد، وفزارة، وأشجع، وبنو مرة، وجاءت غطفان وقائدهم عيينة بن حصن. وكان من وافى الخندق من الكفار عشرة آلاف.

فلما سمع رسول الله ﷺ بمسيرهم إليه، استشار الصحابة، فأشار عليه سلمان الفارسى بحفر خندق يحول بين العدو وبين المدينة، فأمر به رسول الله ﷺ، فبادر إليه المسلمون، وعمل بنفسه فيه، وبادروا هجوم الكفار عليهم، وكان فى حفره من آيات نبوته، وأعلام رسالته ما قد تواتر الخبر به، وكان حفر الخندق أمام سلع، وسلع: جبل خلف ظهور المسلمين، والخندق بينهم وبين الكفار.

وخرج رسول الله ﷺ فى ثلاثة آلاف من المسلمين، فتحصن بالجبل من خلفه، وبالخندق أمامهم.

وقال ابن إسحاق: خرج فى سبعمائة، وهذا غلط من خروجه يوم أحد.

وأمر النبى ﷺ بالنساء والذراري، فجعلوا فى آطام المدينة، واستخلف عليها ابن أم مكتوم.

وانطلق حيى بن أخطب إلى بنى قريظة، فدنا من حصنهم، فأبى كعب بن أسد أن يفتح له، فلم يزل يكلمه حتى فتح له، فلما دخل عليه، قال: لقد جئتك بعز الدهر، جئتك بقريش وغطفان وأسد على قادتها لحرب محمد، قال كعب: جئتنى والله بذل الدهر، وبجهام[1] قد هراق ماؤه، فهو يردع ويبرق وليس فيه شيء. فلم يزل به حتى نقض العهد الذى بينه وبين رسول الله ﷺ، ودخل مع المشركين فى محاربته،

(١) جهام: السحاب الذى لا ماء فيه. لسان العرب ١٢/ ١١١.

فسر بذلك المشركون، وشرط كعب على حيى أنه إن لم يظفروا بمحمد أن يجيء حتى يدخل معه فى حصنه، فيصيبه ما أصابه، فأجابه إلى ذلك، ووفى له به.

وبلغ رسول الله ﷺ خبر بنى قريظة ونقضهم للعهد، فبعث إليهم السعدين، وخوات بن جبير، وعبد الله بن رواحة ليعرفوا: هل هم على عهدهم، أو قد نقضوه؟ فلما دنوا منهم، فوجدوهم على أخبث ما يكون، وجاهروهم بالسبب والعداوة، ونالوا من رسول الله ﷺ، فانصرفوا عنهم، ولحنوا إلى رسول الله ﷺ لحناً يخبرونه أنهم قد نقضوا العهد، وغدروا، فعظم ذلك على المسلمين، فقال رسول الله ﷺ عند ذلك: «**الله أكبر ابشروا يا معشر المسلمين**»، واشتد البلاء، ونجم النفاق، واستأذن بعض بنى حارثة رسول الله ﷺ فى الذهاب إلى المدينة وقالوا: ﴿**إن بيوتنا عورةٌ وما هى بعورة إن يريدون إلا فراراً**﴾(١) وهم بنو سلمة بالفشل، ثم ثبت الله الطائفتين.

وأقام المشركون محاصرين رسول الله ﷺ شهراً، ولم يكن بينهم قتال لأجل ما حال الله به من الخندق بينهم وبين المسلمين، إلا أن فوارس من قريش، منهم عمرو ابن عبد ودٍّ وجماعة معه أقبلوا نحو الخندق، فلما وقفوا عليه، قالوا: إن هذه مكيدة ما كانت العرب تعرفها، ثم تيمموا مكاناً ضيقاً من الخندق، فاقتحموه، وجالت بهم خيلهم فى السبخة بين الخندق وسلع، ودعوا إلى البراز، فانتدب لعمرو على بن أبى طالب رضى الله عنه، فبارزه، فقتله الله على يديه، وكان من شجعان المشركين وأبطالهم، وانهزم الباقون إلى أصحابهم، وكان شعار المسلمين يومئذ «حم لا ينصرون» (٢).

ولما طالت هذه الحال على المسلمين، أراد رسول الله ﷺ أن يصالح عيينة بن حصن، والحارث بن عوف رئيسى غطفان، على ثلث ثمار المدينة، وينصرفا بقومهما، وجرت المراوضة على ذلك، فاستشار السعدين فى ذلك، فقالا: يا رسول الله! إن كان الله أمرك بهذا، فسمعاً وطاعةً، وإن كان شيئاً تصنعه لنا، فلا حاجة لنا فيه، لقد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك بالله وعبادة الأوثان، وهم لا يطمعون أن يأكلوا منها ثمرة إلا قرى أو بيعاً، فحين أكرمنا الله بالإسلام، وهدانا له، وأعزنا بك، نعطيهم أموالنا؟! والله لا نعطيهم إلا السيف، فصوب رأيهما، وقال: «**إنما هو شيء أصنعه لكم لما رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة**».

---

(١) سورة الأحزاب: ١٣.

(٢) أخرجه أبو داود كتاب الجهاد باب فى الرجل ينادى بالشعر ٣/ ٣٣ ح رقم ٢٥٩٧ مرسلاً.

ثم إن الله عز وجل ـ وله الحمد ـ صنع أمراً من عنده، خذل به العدو، وهزم جموعهم، وفل حدهم، فكان مما هيأ من ذلك، أن رجلاً من غطفان يقال له: نعيم بن مسعود بن عامر رضى الله عنه، جاء إلى رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله! إنى قد أسلمت، فمرنى بما شئت، فقال رسول الله ﷺ: «**إنما أنت رجل واحدٌ، فخذل عنا ما استطعت فإن الحرب خدعة**»، فذهب من فوره ذلك إلى بنى قريظة، وكان عشيراً لهم فى الجاهلية، فدخل عليهم، وهم لا يعلمون بإسلامه، فقال: يا بنى قريظة، إنكم قد حاربتم محمداً، وإن قريشاً إن أصابوا فرصة انتهزوها، وإلا انشمروا إلى بلادهم راجعين، وتركوكم ومحمداً، فانتقم منكم. قالوا: فما العمل يا نعيم؟ قال: لا تقاتلوا معهم حتى يعطوكم رهائن، قالوا: لقد أشرت بالرأى، ثم مضى على وجهه إلى قريش، فقال لهم: تعلمون ودى لكم، ونصحى لكم، قالوا: نعم. قال: إن يهود قد ندموا على ما كان منهم من نقض عهد محمد وأصحابه، وإنهم قد راسلوه أنهم يأخذون منكم رهائن يدفعونها إليه، ثم يمالئونه عليكم، فإن سألوكم رهائن، فلا تعطوهم، ثم ذهب إلى غطفان، فقال لهم مثل ذلك، فلما كان ليلة السبت من شوال، بعثوا إلى اليهود: إنا لسنا بأرض مقام، وقد هلك الكراع والخف، فانهضوا بنا حتى نناجز محمداً، فأرسل إليهم اليهود: إن اليوم يوم السبت، وقد علمتم ما أصاب من قبلنا حين أحدثوا فيه، ومع هذا فإنا لا نقاتل معكم حتى تبعثوا إلينا رهائن، فلما جاءتهم رسلهم بذلك، قالت قريش: صدقكم والله نعيم، فبعثوا إلى يهود: إنا والله لا نرسل إليكم أحداً، فاخرجوا معنا حتى نناجز محمداً فقالت قريظة: صدقكم والله نعيم، فتخاذل الفريقان، وأرسل الله على المشركين جنداً من الريح، فجعلت تقوض خيامهم، ولا تدع لهم قدراً إلا كفأتها، ولا طُنباً إلا قلعته، ولا يقر لهم قرار، وجند الله من الملائكة يزلزلونهم، ويقلون فى قلوبهم الرعب والخوف، وأرسل رسول الله ﷺ حذيفة بن اليمان يأتيه بخبرهم، فوجدهم على هذه الحال، وقد تهيؤوا للرحيل، فرجع إلى رسول الله ﷺ، فأخبره برحيل القوم، فأصبح رسول الله ﷺ، وقد رد الله عدوه بغيظه، لم ينالوا خيراً، وكفاه الله قتالهم، فصدق وعده، وأعز جنده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده. فدخل المدينة ووضع السلاح، فجاءه جبريل عليه السلام، وهو يغتسل فى بيت أم سلمة، فقال: أوضعتم السلاح، إن الملائكة لم تضع بعد أسلحتها، انهض إلى غزوة هؤلاء، يعنى بنى قريظة، فنادى رسول الله ﷺ: «**من كان سامعاً مطيعاً، فلا يصلين العصر إلا فى بنى**

قريظة»[1]، فخرج المسلمون سراعاً، وكان من أمره وأمر بنى قريظة ما قدمناه، واستشهد يوم الخندق ويوم قريظة نحو عشرةٍ من المسلمين.

[قتل أبى رافع عبد الله بن أبى الحقيق]

قد قدمنا أن أبا رافع كان ممن ألب الأحزاب على رسول الله ﷺ، ولم يقتل مع بنى قريظة كما قتل صاحبه حيى بن أخطب، ورغبت الخزرج فى قتله مساواةً للأوس فى قتل كعب بن الأشرف، وكان الله ـ سبحانه وتعالى ـ قد جعل هذين الحيين يتصاولان بين يدى رسول الله ﷺ فى الخيرات، فاستأذنوه فى قتله، فأذن لهم، فانتدب له رجال كلهم من بنى سلمة، وهم عبد الله بن عتيك، وهو أمير القوم، وعبد الله بن أنيس، وأبو قتادة الحارث بن ربعى، ومسعود بن سنان، وخزاعى بن أسود، فساروا حتى أتوه فى خيبر فى دار له، فنزلو عليه ليلاً، فقتلوه، ورجعوا إلى رسول الله ﷺ، وكلهم ادعى قتله، فقال: «**أرونى أسيافكم**» فلما أروه إياها، قال لسيف عبد الله بن أنيس: «**هذا الذى قتله أرى فيه أثر الطعام**»[2].

[غزوة بنى لحيان]

ثم خرج رسول الله ﷺ إلى بنى لحيان بعد قريظة بستة أشهر ليغزوهم، فخرج رسول الله ﷺ فى مائتى رجل، وأظهر أنه يريد الشام، واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم، ثم أسرع السير حتى انتهى إلى بطن غران وادٍ من أودية بلادهم، وهو بين أمج وعسفان حيث كان مصاب أصحابه، فترحم عليهم ودعا لهم، وسمعت بنو لحيان، فهربوا فى رؤوس الجبال، فلم يقدر منهم على أحد، فأقام يومين بأرضهم، وبعث السرايا، فلم يقدروا عليهم، فسار إلى عسفان، فبعث عشرة فوارس إلى كراع الغميم لتسمع به قريش، ثم رجع إلى المدينة، وكانت غيبته عنها أربع عشرة ليلة[3].

فصل
فى سرية نجد

ثم بعث رسول الله ﷺ خيلاً قبل نجد، فجاءت بثمامة بن أثال الحنيفى سيد بنى حنيفة، فربطه رسول الله ﷺ إلى سارية من سوارى المسجد، ومر به، فقال: «**ما**

---

(١) أخرجه البخارى كتاب صلاة الخوف باب صلاة الطالب والمطلوب ٢/١٩ من حديث ابن عمر.

(٢) أخرجه البخارى بنحوه كتاب المغازى باب قتل أبى رافع عبد الله بن أبى الحقيق ٥/١١٧ من حديث البراء.

(٣) أخرجه ابن هشام فى السيرة النبوية ٣/٢٢٥ ، وابن سعد فى الطبقات الكبرى ٢/ ٦٠.

عندك يا ثمامة؟» فقال: يا محمد! إن تقتل تقتل ذا دم، وإن تنعم تنعم على شاكر، وإن كنت تريد المال، فسل تعط منه ما شئت، فتركه، ثم مر به مرة أخرى، فقال له مثل ذلك، فرد عليه كما رد عليه أولاً، ثم مر مرة ثالثة، فقال: **«أطلقوا ثمامة»** فأطلقوه، فذهب إلى نخل قريب من المسجد، فاغتسل، ثم جاءه، فأسلم وقال: والله ما كان على وجه الأرض من وجه أبغض إلى من وجهك، فقد أصبح وجهك أحب الوجوه إلى، والله ما كان على وجه الأرض دين أبغض على من دينك، فقد أصبح دينك أحب الأديان إلى، وإن خيلك أخذتنى، وأنا أريد العمرة، فبشره رسول الله ﷺ، وأمره أن يعتمر، فلما قدم على قريش، قالوا: صبوت يا ثمامة؟ قال: لا والله، ولكنى أسلمت مع محمد ﷺ، ولا والله يأتيكم من اليمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها رسول الله ﷺ[1]، وكانت اليمامة ريف مكة، فانصرف إلى بلاده، ومنع الحمل إلى مكة حتى جهدت قريش، فكتبوا إلى رسول الله ﷺ يسألونه بأرحامهم أن يكتب إلى ثمامة يخلى إليهم حمل الطعام، ففعل رسول الله ﷺ.

فصل

فى غزوة الغابة [2]

ثم أغار عيينة بن حصن الفزارى فى بنى عبد الله بن غطفان على لقاح النبى ﷺ التى بالغابة، فاستاقها، وقتل راعيها وهو رجل من عسفان، واحتملوا امرأته، قال عبد المؤمن ابن خلف: وهو ابن أبى ذر، وهو غريب جداً، فجاء الصريخ، ونودى: يا خيل الله اركبى، كان أول ما نودى بها، وركب رسول الله ﷺ مقنعا فى الحديد، فكان أول من قدم إلى المقداد بن عمرو فى الدرع والمغفر، فعقد له رسول الله ﷺ اللواء فى رمحه، وقال: **«امض حتى تلحقك الخيول، إنا على أثرك»**، واستخلف رسول الله ﷺ ابن أم مكتوم، وأدرك سلمة بن الأكوع القوم، وهو على رجليه، فجعل يرميهم بالنبل ويقول:

خذها وأنا ابن الأكـــوع   واليوم يوم الرضـــيـــع

حتى انتهى إلى ذى قرد وقد استنقذ منهم جميع اللقاح وثلاثين بردة، قال سلمة: فلحقنا رسول الله ﷺ والخيل عشاءً، فقلت: يا رسول الله! إن القوم عطاش، فلو

---

(١) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب وفد بنى حنيفة ٥/ ٢١٤ من حديث أبى هريرة.

(٢) الغابة: موضع قرب المدينة من ناحية الشام. معجم البلدان ٤/ ٢٠٦، وانظر: ابن سعد فى الطبقات ٢/ ٦١.

بعثتنى فى مائة رجل استنقذت ما فى أيديهم من السرح، وأخذت بأعناق القوم، فقال رسول الله ﷺ: «**ملكت فاسجح**» (١) ثم قال: «**إنهم الآن ليفرون فى غطفان**».

وذهب الصريخ بالمدينة إلى بنى عمرو بن عوف، فجاءت الأمداد ولم تزل الخيل تأتى، والرجال على أقدامهم وعلى الإبل، حتى انتهوا إلى رسول الله ﷺ بذى قرد.

قال عبد المؤمن بن خلف: فاستنقذوا عشر لقاح، وأفلت القوم بما بقى، وهو عشر.

قلت: وهذا غلط بين، والذى فى «الصحيحين»: أنهم استنقذوا اللقاح كلها، ولفظ مسلم فى«صحيحه» عن سلمة: حتى ما خلق الله من شىء من لقاح رسول الله ﷺ إلا خلفته وراء ظهرى، واستلبت منهم ثلاثين بردة (٢).

وهذه الغزوة كانت بعد الحديبية، وقد وهم فيها جماعة من أهل المغازى والسير، فذكروا أنها كانت قبل الحديبية، والدليل على صحة ما قلناه: ما رواه الإمام أحمد، والحسن بن سفيان، عن أبى بكر بن أبى شيبة، قال: حدثنا هاشم بن القاسم، قال: حدثنا عكرمة بن عمار، قال: حدثنى إياس بن سلمة، عن أبيه، قال: قدمت المدينة زمن الحديبية مع رسول الله ﷺ، قال: خرجت أنا ورباح بفرس لطلحة أنديه مع الإبل، فلما كان بغلس، أغار عبد الرحمن بن عيينة على إبل رسول الله ﷺ فقتل راعيها. وساق القصة (٣) رواها مسلم فى «صحيحه» بطولها.

ووهم عبد المؤمن بن خلف فى «سيرته» فى ذلك وهماً بيناً، فذكر غزاة بنى لحيان بعد قريظة بستة أشهر، ثم قال: لما قدم رسول الله ﷺ المدينة، لم يمكث إلا ليالى حتى أغار عبد الرحمن بن عيينة وذكر القصة. والذى أغار عبد الرحمن، وقيل: أبوه عيينة بن حصن ابن حذيفة بن بدر، فأين هذا من قول سلمة: قدمت المدينة زمن الحديبية؟.

أحداث سنة ست

وقد ذكر الواقدى عدة سرايا فى سنة ست من الهجرة قبل الحديبية، فقال: بعث

---

(١) الإسجاح: حسن العفو. القاموس المحيط ٢٨٥.
(٢) البخارى كتاب المغازى باب غزوة ذات القرد ٥/ ١٦٥.
ومسلم كتاب الجهاد باب غزوة ذات قرد ٣/ ١٤٣٣ ح رقم ١٨٠٧ من حديث سلمة.
(٣) سبق تخريجه.

رسول الله ﷺ فى ربيع الأول، - أو قال: الآخر - سنة ست من قدومه المدينة عكاشة ابن محصن الأسدى فى أربعين رجلاً إلى الغمر، وفيهم ثابت بن أقرم، وسباع بن وهب، فأجد السير، ونذر القوم بهم، فهربوا، فنزل على مياههم، وبعث الطلائع فأصابوا من دلهم على بعض ماشيتهم، فوجدوا مائتى بعير، فساقوها إلى المدينة(1).

وبعث سرية أبى عبيدة بن الجراح إلى ذى القصة، فساروا ليلتهم مشاةً، ووافوها مع الصبح، فأغاروا عليهم، فأعجزوهم هرباً فى الجبال، وأصابوا رجلاً واحداً فأسلم(2).

وبعث محمد بن مسلمة فى ربيع الأول فى عشرة نفر سرية، فكمن القوم لهم حتى ناموا، فما شعروا إلا بالقوم، فقتل أصحاب محمد بن مسلمة، وألفت محمد جريحاً(3).

وفى هذه السنة- وهى سنة ست- كانت سرية زيد بن حارثة بالجموم، فأصاب امرأة من مزينة يقال لها: حليمة، فدلتهم على محلة من محال بنى سليم، فأصابوا نعماً وشاءً وأسرى، وكان فى الأسرى زوج حليمة، فلما قفل زيد بن حارثة بما أصاب، وهب رسول الله ﷺ للمزنية نفسها وزوجها(4).

وفيها - يعنى: سنة ست - كانت سرية زيد بن حارثة إلى الطرف(5) فى جمادى الأولى إلى بنى ثعلبة فى خمسة عشر رجلاً، فهربت الأعراب، وخافوا أن يكون رسول الله ﷺ سار إليهم، فأصاب من نعمهم عشرين بعيراً، وغاب أربع ليال(6).

وفيها كانت سرية زيد بن حارثة إلى العيص(7) فى جمادى الأولى، وفيها: أخذت الأموال التى كانت مع أبى العاص بن الربيع زوج زينب مرجعه من الشام، وكانت أموال قريش، قال ابن إسحاق: حدثنى عبد الله بن محمد بن حزم، قال: خرج أبو العاص بن الربيع تاجراً إلى الشام، وكان رجلاً مأموناً، وكانت معه بضائع لقريش، فأقبل قافلاً فلقيته سرية لرسول الله ﷺ، فاستاقوا عيره، وأفلت، وقدموا

---

(1) ذكرها الواقدى فى المغازى ٢/ ٥٥٠. (2) المصدر السابق ٢/ ٥٥٢.

(3) المصدر نفسه ٢/ ٥٥١. (4) المصدر نفسه ٢/ ٥٥٣.

(5) الطرف: مكان على بعد ستة وثلاثين ميلاً من المدينة من ناحية العراق. معجم البلدان ٤/ ٣٥.

(6) ذكرها ابن سعد فى الطبقات الكبرى ٢/ ٦٧.

(7) العيص: موضع فى بلاد بنى سليم به ماء ناحية ذى المروة على ساحل البحر. معجم البلدان ٤/ ١٩٥، وقد ذكرها ابن سعد فى الطبقات الكبري ٢/ ٦٦.

على رسول الله ﷺ بما أصابوا، فقسمه بينهم، وأتى أبو العاص المدينة، فدخل على زينب بنت رسول الله ﷺ، فاستجار بها، وسألها أن تطلب له من رسول الله ﷺ رد ماله عليه، وما كان معه من أموال الناس، فدعا رسول الله ﷺ السرية، فقال: «**إن هذا الرجل منا حيث قد علمتم، وقد أصبتم له مالا ولغيره، وهو فىء الله الذى أفاء عليكم، فإن رأيتم أن تردوا عليه، فافعلوا، وإن كرهتم، فأنتم وحقكم**»، فقالوا: بل نرده عليه يا رسول الله، فردوا عليه ما أصابوا، حتى إن الرجل ليأتى بالشن، والرجل بالإداوة، والرجل بالحبل، فما تركوا قليلاً أصابوه ولا كثيراً إلا ردوه عليه، ثم خرج حتى قدم مكة، فأدى إلى الناس بضائعهم، حتى إذا فرغ، قال: يا معشر قريش! هل بقى لأحد منكم معى مال لم أرده عليه؟ قالوا: لا، فجزاك الله خيراً، قد وجدناك وفياً كريماً. فقال: أما والله ما منعنى أن أسلم قبل أن أقدم عليكم إلا تخوفاً أن تظنوا أنى إنما أسلمت لأذهب بأموالكم، فإنى أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله.

وهذا القول من الواقدى وابن اسحاق يدل على أن قصة أبى العاص كانت قبل الحديبية، وإلا فبعد الهدنة لم تتعرض سرايا رسول الله ﷺ لقريش. ولكن زعم موسى بن عقبة، أن قصة أبى العاص كانت بعد الهدنة، وأن الذى أخذ الأموال أبو بصير وأصحابه، ولم يكن ذلك بأمر رسول الله ﷺ، لأنهم كانوا منحازين بسيف البحر، وكانت لا تمر بهم عير لقريش إلا أخذوها، هذا قول الزهرى.

قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب فى قصة أبى بصير: ولم يزل أبو جندل، وأبو بصير وأصحابهما الذى اجتمعوا إليهما هنالك، حتى مر بهم أبو العاص بن الربيع، وكانت تحته زينب بنت رسول الله ﷺ فى نفر من قريش، فأخذوهم وما معهم، وأسروهم، ولم يقتلوا منهم أحداً لصهر رسول الله ﷺ من أبى العاص، وأبو العاص يومئذ مشرك، وهو ابن أخت خديجة بنت خويلد لأبيها وأمها، وخلوا سبيل أبى العاص، فقدم المدينة على امرأته زينب، فكلمها أبو العاص فى أصحابه الذين أسرهم أبو جندل وأبو بصير، وما أخذوا منهم، فكلمت زينب رسول الله ﷺ فى ذلك، فزعموا أن رسول الله ﷺ قام، فخطب الناس، فقال: «**إنا صاهرنا أناساً، وصاهرنا أبا العاص، فنعم الصهر وجدناه، وإنه أقبل من الشام فى أصحاب له من قريش، فأخذهم أبو جندل وأبو بصير، وأخذوا ما كان معهم، ولم يقتلوا منهم أحداً، وإن زينب بنت رسول الله سألتنى أن أجيرهم، فهل أنتم مجيرون أبا العاص**

وأصحابه؟» فقال الناس: نعم، فلما بلغ أبا جندل وأصحابه قول رسول الله ﷺ فى أبى العاص وأصحابه الذين كانوا عنده من الأسرى، رد إليهم كل شىء أخذ منهم، حتى العقال، وكتب رسول الله ﷺ إلى أبى جندل وأبى بصير، يأمرهم أن يقدموا عليه، ويأمر من معهما من المسلمين أن يرجعوا إلى بلادهم وأهليهم، وألا يتعرضوا لأحد من قريش وعيرها، فقدم كتاب رسول الله ﷺ على أبى بصير، وهو فى الموت، فمات وهو على صدره، ودفنه أبو جندل مكانه، وأقبل أبو جندل على رسول الله ﷺ، وأمنت عير قريش، وذكر باقى الحديث.

وقول موسى بن عقبة: أصوب، وأبو العاص إنما أسلم زمن الهدنة، وقريش إنما انبسطت عيرها إلى الشام زمن الهدنة، وسياق الزهرى للقصة بين ظاهر أنها كانت فى زمن الهدنة.

قال الواقدى: وفيها أقبل دحية بن خليفة الكلبى من عند قيصر، وقد أجازه بمال وكسوة، فلما كان بحسمى[1]، لقيه ناس من جذام، فقطعوا عليه الطريق، فلم يتركوا معه شيئاً، فجاء رسول الله ﷺ قبل أن يدخل بيته فأخبره، فبعث رسول الله ﷺ زيد بن حارثة إلى حسمى. قلت: وهذا بعد الحديبية بلا شك.

قال الواقدى: وخرج على فى مائة رجل إلى فدك إلى حى من بنى سعد بن بكر، وذلك أنه بلغ رسول الله ﷺ أن بها جمعاً يريدون أن يمدوا يهود خيبر، فسار إليهم، يسير الليل، ويكمن النهار، فأصاب عيناً لهم، فأقر له أنهم بعثوه إلى خيبر، فعرضوا عليهم نصرتهم على أن يجعلوا لهم ثمر خيبر[2].

قال: وفيها سرية عبد الرحمن بن عوف إلى دومة الجندل فى شعبان، فقال له رسول الله ﷺ: «**إن أطاعوك، فتزوج ابنة ملكهم**» فأسلم القوم، وتزوج عبد الرحمن تماضر بنت الأصبغ، وهى أم أبى سلمة، وكان أبوها رأسهم وملكهم.

قال: وكانت سرية كرز بن جابر الفهرى إلى العرنيين الذين قتلوا راعى رسول الله ﷺ، واستاقوا الإبل فى شوال سنة ست، وكانت السرية عشرين فارساً[3].

قلت: وهذا يدل على أنها كانت قبل الحديبية كانت فى ذى القعدة كما سيأتى، وقصة العرنيين فى «الصحيحين» من حديث أنس، أن رهطا من عكل وعرينة أتوا

(١) حسمى: أرض ببادية الشام بينها وبين وادى القرى ليلتان. معجم البلدان ٢/٢٩٨.

(٢) ابن سعد فى الطبقات الكبرى ٢/٦٩.

(٣) المصدر السابق ٢/٧١.

رسول الله ﷺ، قالوا: يا رسول الله! إنا أهل ضرع، ولم نكن أهل ريف، استوخمنا المدينة، فأمر لهم رسول الله ﷺ بذود، وأمرهم أن يخرجوا فيها، فيشربوا من ألبانها وأبوالها، فلما صحوا، قتلوا راعي رسول الله ﷺ، واستاقوا الذود، وكفروا بعد إسلامهم.

وفى لفظ لمسلم: سملوا عين الراعى، فبعث رسول الله ﷺ فى طلبهم، فأمر بهم، فقطع أيديهم وأرجلهم، وتركهم فى ناحية الحرة حتى ماتوا[1].

وفى حديث أبى الزبير، عن جابر، فقال رسول الله ﷺ: «**اللهم عم عليهم الطريق، واجعلها عليهم أضيق من مسك جمل**» فعمى الله عليهم السبيل، فأدركوا، وذكر القصة.

فقه هذه القصة

وفيها من الفقه جواز شرب أبوال الإبل، وطهارة بول مأكول اللحم، والجمع للمحارب إذا أخذ المال وقتل بين قطع يده ورجله وقتله، وأنه يفعل بالجانى كما فعل، فإنهم لما سملوا عين الراعى، سمل أعينهم، وقد ظهر بهذا أن القصة محكمة ليست منسوخة، وإن كانت قبل أن تنزل الحدود، والحدود نزلت بتقريرها لا بإبطالها. والله أعلم.

فصل

فى قصة الحديبية

قال نافع: كانت سنة ست فى ذى القعدة، وهذا هو الصحيح، وهو قول الزهرى، وقتادة، وموسى بن عقبة، ومحمد بن إسحاق، وغيرهم.

وقال هشام بن عروة، عن أبيه: خرج رسول الله ﷺ إلى الحديبية فى رمضان، وكانت فى شوال، وهذا وهم، وإنما كانت غزاة الفتح فى رمضان، وقد قال أبو الأسود عن عروة: إنها كانت فى ذى القعدة على الصواب.

وفى «الصحيحين» عن أنس، أن النبى ﷺ اعتمر أربع عمر، كلهن فى ذى القعدة، فذكر منها عمرة الحديبية[2].

---

(١) البخارى كتاب المغازى باب قصة عكل وعرينة ٥/ ١٦٤، ومسلم كتاب القسامة باب حكم المحاربين والمرتدين ٣/ ١٢٩٦ ح رقم ١٦٧١

(٢) البخارى كتاب المغازى باب غزوة الحديبية ٥/ ١٥٥، ومسلم كتاب الحج باب بيان عمر النبى ﷺ ٢/ ٩١٩ ح رقم ١٢٥٣.

وكان معه ألف وخمسمائة، هكذا في «الصحيحين» [1] عن جابر، وعنه فيهما: «كانوا ألفا وأربعمائة» [2] وفيهما: عن عبد الله بن أبي أوفى: «كنا ألفا وثلاثمائة» [3]، قال قتادة: قلت لسعيد بن المسيب: كم كان الذين شهدوا بيعة الرضوان؟ قال: خمس عشرة مائة. قال: قلت: فإن جابر بن عبد الله قال: كانوا أربع عشرة مائة، قال: يرحمك الله أوهم هو حدثني أنهم كانوا خمس عشرة مائة. قلت: وقد صح عن جابر القولان، وصح عنه أنهم نحروا عام الحديبية سبعين بدنة، البدنة عن سبعة، فقيل له: كم كنتم؟ قال: ألفا وأربعمائة بخيلنا [4] ورجلنا، يعني فارسهم وراجلهم، والقلب إلى هذا أميل، وهو قول البراء بن عازب، ومعقل بن يسار، وسلمة بن الأكوع في أصح الروايتين، وقول المسيب بن حزن، قال شعبة: عن قتادة، عن سعيد بن المسيب، عن أبيه كنا مع رسول الله ﷺ تحت الشجرة ألفاً وأربعمائة.

وغلط غلطاً بيناً من قال: كانوا سبعمائة، وعذره أنهم نحروا يومئذ سبعين بدنة، والبدنة قد جاء إجزاؤها عن سبعة وعن عشرة، وهذا لا يدل على ما قاله هذا القائل، فإنه قد صرح بأن البدنة كانت في هذه العمرة عن سبعة، فلو كانت السبعون عن جميعهم، لكانوا أربعمائة وتسعين رجلاً، وقد قال في تمام الحديث بعينه: إنهم كانوا ألفاً وأربعمائة.

[الأحداث التي سبقت الصلح]

فلما كانوا بذي الحليفة، قلد رسول الله ﷺ الهدي وأشعره، وأحرم بالعمرة، وبعث بين يديه عيناً له من خزاعة يخبره عن قريش، حتى إذا كان قريباً من عسفان، أتاه عينه، فقال: إني تركت كعب بن لؤي قد جمعوا لك الأحابيش [5]، وجمعوا لك جموعاً، وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت ومانعوك، واستشار النبي ﷺ أصحابه، وقال: **«أترون أن نميل إلى ذراري هؤلاء الذين أعانوهم فنصيبهم، فإن قعدوا، قعدوا موتورين محروبين، وإن يجيؤوا تكن عنقاً قطعها الله، أم ترون أن نؤم البيت، فمن صدنا عنه قاتلناه؟»** فقال أبو بكر: الله ورسوله أعلم، إنما جئنا معتمرين، ولم نجئ

---

(١) البخاري كتاب المغازي باب غزوة الحديبية ٥/ ١٥٦ ومسلم كتاب الامارة باب استحباب مبايعة الامام ٣/ ١٤٨٣ ح رقم ١٨٥٦.

(٢) البخاري الموضع السابق ٥/ ١٥٧ وكذا مسلم.   (٣) البخاري الموضع السابق.

(٤) مسلم كتاب الحج باب الاشتراك في الهدى ٢/ ٩٥٥ ح رقم ١٣١٨.

(٥) الأحابيش: جنس من السودان. القاموس المحيط ٧٥٩.

لقتال أحد، ولكن من حال بيننا وبين البيت، قاتلناه، فقال النبى ﷺ: «**فروحوا إذاً**» فراحوا حتى إذا كانوا ببعض الطريق، قال النبى ﷺ: «**إن خالد بن الوليد بالغميم فى خيل لقريش طليعةً، فخذوا ذات اليمين**» فوالله ما شعر بهم خالد حتى إذا هم بقترة الجيش، فانطلق يركض نذيراً لقريش، وسار النبى ﷺ حتى إذا كان بالثنية التى يهبط عليهم منها بركت به راحلته، فقال الناس: حل حل، فألحت، فقالوا: خلأت القصواء، خلأت القصواء، فقال النبى ﷺ: «**ما خلأت القصواء، وما ذاك لهم بخلق، ولكن حبسها حابس الفيل**»، ثم قال: «**والذى نفسى بيده، لا يسألونى خطة يعظمون فيها حرمات الله، إلا أعطيتهم إياها**»، ثم زجرها، فوثبت به، فعدل حتى نزل بأقصى الحديبية على ثمد قليل الماء، إنما يتبرضه الناس تبرضاً، فلم يلبثه الناس أن نزحوه، فشكوا إلى رسول الله ﷺ العطش، فانتزع سهماً من كنانته، ثم أمرهم أن يجعلوه فيه، قال: فوالله ما زال يجيش لهم بالري، حتى صدروا عنه[1].

وفزعت قريش لنزوله عليهم، فأحب رسول الله ﷺ أن يبعث إليهم رجلاً من أصحابه، فدعا عمر بن الخطاب ليبعثه إليهم، فقال: يا رسول الله! ليس لى بمكة أحد من بنى كعب يغضب لى إن أوذيت، فأرسل عثمان بن عفان، فإن عشيرته بها، وإنه مبلغ ما أردت، فدعا رسول الله ﷺ عثمان بن عفان، فأرسله إلى قريش، وقال: «**أخبرهم أنا لم نأت لقتال، وإنما جئنا عماراً، وادعهم إلى الإسلام**»، وأمره أن يأتى رجالاً بمكة مؤمنين، ونساء مؤمنات، فيدخل عليهم، ويبشرهم بالفتح، ويخبرهم أن الله عز وجل مظهر دينه بمكة، حتى لا يستخفى فيها بالإيمان، فانطلق عثمان، فمر على قريش ببلدح، فقالوا: أين تريد؟ فقال: بعثنى رسول الله ﷺ أدعوكم إلى الله وإلى الإسلام، وأخبركم أنا لم نأت لقتال، وإنما جئنا عماراً، فقالوا: قد سمعنا ما تقول، فانفذ لحاجتك، وقام إليه أبان بن سعيد بن العاص، فرحب به، وأسرج فرسه، فحمل عثمان على الفرس، وأجاره، وأردفه أبان حتى جاء مكة، وقال المسلمون قبل أن يرجع عثمان؟ خلص عثمان قبلنا إلى البيت وطاف به، فقال رسول الله ﷺ: «**ما أظنه طاف بالبيت ونحن محصورون**»، فقالوا: وما يمنعه يا رسول الله وقد خلص؟ قال: «**ذاك ظنى به، ألا يطوف بالكعبة حتى نطوف معه**».

واختلط المسلمون بالمشركين فى أمر الصلح، فرمى رجل من أحد الفريقين رجلاً

(١) أخرجه البخارى مختصراً كتاب المغازى باب غزوة خيبر ٥/ ١٦١ من حديث المسود ومروان.

من الفريق الآخر، وكانت معركة، وتراموا بالنبل والحجارة، وصاح الفريقان كلاهما، وارتهن كل واحد من الفريقين بمن فيهم، وبلغ رسول الله ﷺ أن عثمان قد قتل، فدعا إلى البيعة، فثار المسلمون إلى رسول الله ﷺ وهو تحت الشجرة، فبايعوه على ألا يفروا، فأخذ رسول الله ﷺ بيد نفسه، وقال: «**هذه عن عثمان**»[1].

ولما تمت البيعة، رجع عثمان، فقال له المسلمون: اشتفيت يا أبا عبد الله من الطواف بالبيت، فقال: بئس ما ظننتم بي، والذى نفسى بيده، لو مكثت بها سنة، ورسول الله ﷺ مقيم بالحديبية، ما طفت بها حتى يطوف بها رسول الله ﷺ، ولقد دعتنى قريش إلى الطواف بالبيت، فأبيت، فقال المسلمون: رسول الله ﷺ كان أعلمنا بالله، وأحسننا ظنا، وكان عمر آخذاً بيد رسول الله ﷺ للبيعة تحت الشجرة، فبايعه المسلمون كلهم إلا الجد بن قيس[2].

وكان معقل بن يسار آخذاً بغصنها يرفعه عن رسول الله ﷺ[3]. وكان أول من بايعه أبو سنان الأسدي.

وبايعه سلمة بن الأكوع ثلاث مرات، فى أول الناس، وأوسطهم، وآخرهم[4].

فبينما هم كذلك، إذ جاء بديل بن ورقاء الخزاعى فى نفر من خزاعة، وكانوا عيبة نصح رسول الله ﷺ من أهل تهامة، فقال: إنى تركت كعب بن لؤى، وعامر بن لؤى نزلوا أعداد مياه الحديبية معهم العوذ المطافيل، وهم مقاتلوك، وصادوك عن البيت، قال رسول الله ﷺ: «**إنا لم نجئ لقتال أحد، ولكن جئنا معتمرين، وإن قريشاً قد نهكتهم الحرب، وأضرت بهم، فإن شاؤوا ماددتهم، ويخلوا بينى وبين الناس، وإن شاؤوا أن يدخلوا فيما دخل فيه الناس، فعلوا وإلا فقد جموا، وإن هم أبوا إلا القتال، فوالذى نفسى بيده، لأقاتلنهم على أمرى هذا حتى تنفرد سالفتى، أو لينفذن الله أمره**».

قال بديل: سأبلغهم ما تقول، فانطلق حتى أتى قريشاً، فقال: إنى قد جئتكم من عند هذا الرجل، وقد سمعته يقول قولاً، فإن شئتم عرضته عليكم. فقال سفهاؤهم:

---

(١) البخارى كتاب فضائل الصحابة باب مناقب عثمان بن عفان ٥/١٨ من حديث ابن عمر.

(٢) مسلم كتاب الإمارة باب بيان بيعة الرضوان ٣/١٤٨٣ ح رقم ١٨٥٦ من حديث جابر مختصراً.

(٣) المصدر السابق ٣/١٤٨٥ ح رقم ١٨٥٨.

(٤) مسلم كتاب الجهاد باب غزوة ذى قرد وغيرها ٣/١٤٣٣ ح رقم ١٨٠٧ من حديث سلمة.

لا حاجة لنا أن تحدثنا عنه بشىء. وقال ذو الرأى منهم: هات ما سمعته، قال: سمعته يقول: كذا وكذا. فحدثهم بما قال النبى ﷺ. فقال عروة بن مسعود الثقفى: إن هذا قد عرض عليكم خطة رشد، فاقبلوها، ودعونى آته، فقالوا: ائته، فأتاه، فجعل يكلمه، فقال له النبى ﷺ نحواً من قوله لبديل، فقال له عروة عند ذلك: أى محمد، أرأيت لو استأصلت قومك هل سمعت بأحد من العرب اجتاح أهله قبلك؟ وإن تكن الأخرى، فوالله إنى لأرى وجوهاً، وأرى أوشاباً من الناس خليقاً أن يفروا ويدعوك، فقال له أبو بكر: امصص بظر اللات، أنحن نفر عنه وندعه. قال: من ذا؟ قالوا: أبو بكر. قال: أما والذى نفسى بيده، لولا يد كانت لك عندى لم أجزك بها، لأجبتك، وجعل يكلم النبى ﷺ، وكلما كلمه أخذ بلحيته، والمغيرة بن شعبة عند رأس النبى ﷺ، ومعه السيف، وعليه المغفر، فكلما أهوى عروة إلى لحية النبى ﷺ، ضرب يده بنعل السيف، وقال: أخر يدك عن لحية رسول الله ﷺ، فرفع عروة رأسه وقال من ذا؟ قالوا: المغيرة بن شعبة. فقال: أى عذر، أو لست أسعى فى غدرتك؟ وكان المغيرة صحب قوماً فى الجاهلية، فقتلهم وأخذ أموالهم، ثم جاء فأسلم. فقال النبى ﷺ: «**أما الإسلام فأقبل، وأما المال فلست منه فى شىء**».

ثم إن عروة جعل يرمق أصحاب رسول الله ﷺ بعينيه، فوالله ما تنخم النبى ﷺ نخامة إلا وقعت فى كف رجل منهم، فدلك بها جلده ووجهه، وإذا أمرهم، ابتدروا أمره، وإذا توضأ، كادوا يقتتلون على وضوئه، وإذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده، وما يحدون إليه النظر تعظيماً له، فرجع عروة إلى أصحابه، فقال: أى قوم، والله لقد وفدت على الملوك: على كسرى، وقيصر، والنجاشى، والله ما رأيت ملكاً يعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد محمدا، والله إن تنخم نخامة إلا وقعت فى كف رجل منهم، فدلك بها وجهه وجلده، وإذا أمرهم ابتدروا أمره، وإذا توضأ، كادوا يقتتلون على وضوئه، وإذا تكلم، خفضوا أصواتهم عنده، وما يحدون إليه النظر تعظيماً له، وقد عرض عليكم خطة رشد، فاقبلوها، قال رجل من بنى كنانة: دعونى آته، فقالوا: ائته، فلما أشرف على النبى ﷺ وأصحابه. قال رسول الله ﷺ: «**هذا فلان، وهو من قوم يعظمون البدن، فابعثوها له**»، فبعثوها له، واستقبله القوم يلبون، فلما رأى ذلك قال: سبحان الله ما ينبغى لهؤلاء أن يصدوا عن البيت، فرجع إلى أصحابه، فقال: رأيت البدن قد قلدت وأشعرت، وما أرى أن يصدوا عن البيت، فقال مكرز بن حفص، فقال: دعونى آته. فقالوا: ائته، فلما أشرف عليهم،

قال النبى ﷺ: «**هذا مكرز بن حفص، وهو رجل فاجر**» فجعل يكلم رسول الله ﷺ، فبينا هو يكلمه، إذ جاء سهيل بن عمرو، فقال النبى ﷺ: «**قد سهل لكم من أمركم**»، فقال: هات، اكتب بيننا وبينكم كتاباً، فدعا الكاتب، فقال: «**اكتب بسم الله الرحمن الرحيم**». فقال سهيل: أما الرحمن، فوالله ما ندرى ما هو، ولكن اكتب: باسمك اللهم كما كنت تكتب، فقال المسلمون: والله لا نكتبها إلا بسم الله الرحمن الرحيم، فقال النبى ﷺ: «**اكتب باسمك اللهم**»، ثم قال: «**اكتب هذا ما قضى عليه محمد رسول الله**»، فقال سهيل: فوالله لو كنا نعلم أنك رسول الله، ما صددناك عن البيت، ولا قاتلناك، ولكن اكتب: محمد بن عبد الله فقال النبى ﷺ: «**إنى رسول الله وإن كذبتمونى، اكتب: محمد بن عبد الله**» فقال النبى ﷺ: «**على أن تخلوا بيننا وبين البيت، فنطوف به**» فقال سهيل: والله لا تتحدث العرب أنا أخذنا ضغطة، ولكن ذلك من العام المقبل، فكتب، فقال سهيل: على أن لا يأتيك منا رجل وإن كان على دينك إلا رددته إلينا، فقال المسلمون: سبحان الله، كيف يرد إلى المشركين، وقد جاء مسلماً، فبينا هم كذلك، إذ جاء أبو جندل بن سهيل بن عمرو يرسف فى قيوده قد خرج من أسفل مكة حتى رمى بنفسه بين ظهور المسلمين، فقال سهيل: هذا يا محمد أول ما أقاضيك عليه أن ترده إلى، فقال النبى ﷺ: «**إنا لم نقض الكتاب بعد**» فقال: فوالله إذاً لا أصالحك على شىء أبداً، فقال النبى ﷺ: «**فأجزه لى**» قال: ما أنا بمجيزه لك. قال: «**بلى فافعل**» قال: ما أنا بفاعل. قال مكرز: بلى قد أجزناه. فقال أبو جندل: يا معشر المسلمين أرد إلى المشركين، وقد جئت مسلما، ألا ترون ما لقيت وكان قد عذب فى الله عذاباً شديداً، قال عمر بن الخطاب: والله ما شككت منذ أسلمت إلا يومئذ، فأتيت النبى ﷺ، فقلت يا رسول الله: ألست نبى الله حقا؟ قال: بلى، قلت: ألسنا على الحق وعدونا على الباطل؟ قال: بلى. فقلت: علام نعطى الدنية فى ديننا إذاً، ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبين أعدائنا؟ فقال: «**إنى رسول الله، وهو ناصرى، ولست أعصيه**» قلت: أو لست كنت تحدثنا أنا سنأتى البيت ونطوف به؟ قال: «**بلى، أفأخبرتك أنك تأتيه العام؟**» قلت: لا. قال: «**فإنك آتيه ومطوف به**». قال: فأتيت أبا بكر، فقلت له كما قلت لرسول الله ﷺ، ورد على أبو بكر كما رد على رسول الله ﷺ سواء، وزاد: فاستمسك بغرزه حتى تموت، فوالله إنه لعلى الحق. قال عمر: فعملت لذلك أعمالاً.

فلما فرغ من قضية الكتاب، قال رسول الله ﷺ: «**قوموا فانحروا، ثم احلقوا**»

فوالله ما قام منهم رجل واحد حتى قال ذلك ثلاث مرات، فلما لم يقم منهم أحد، قام فدخل على أم سلمة، فذكر لها ما لقى من الناس، فقالت أم سلمة: يارسول الله أتحب ذلك؟ اخرج ثم لا تكلم أحداً منهم كلمة حتى تنحر بدنك، وتدعو حالقك فيحلقك، فقام، فخرج، فلم يكلم أحداً منهم حتى فعل ذلك: نحر بدنه، ودعا حالقه فحلقه، فلما رأى الناس ذلك، قاموا فنحروا، وجعل بعضهم يحلق بعضاً، حتى كاد بعضهم يقتل بعضاً غماً، ثم جاءه نسوةٌ مؤمناتٌ، فأنزل الله عز وجل: **﴿يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن﴾**، حتى بلغ: **﴿بعصم الكوافر﴾**(1) فطلق عمر يومئذ امرأتين كانتا له فى الشرك، فتزوج إحداهما معاوية، والآخرى صفوان بن أمية، ثم رجع إلى المدينة، وفى مرجعه أنزل الله عليه: **﴿إنا فتحنا لك فتحا مبينا، ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر. ويتم نعمته عليك ويهديك صراطاً مستقيما، وينصرك الله نصراً عزيزاً﴾**(2)، فقال عمر: أوفتح هو يا رسول الله؟ قال: نعم، فقال الصحابة: هنيئا لك يا رسول الله، فما لنا؟ فأنزل الله عز وجل: **﴿هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين﴾** الآية(3).

ولما رجع إلى المدينة، جاءه أبو بصير رجل من قريش مسلماً، فأرسلوا فى طلبه رجلين، وقالوا: العهد الذى جعلت لنا، فدفعه إلى الرجلين، فخرجا به حتى بلغا ذا الحليفة، فنزلوا يأكلون من تمر لهم، فقال أبو بصير لأحد الرجلين: والله إنى لأرى سيفك هذا جيداً، فاستله الآخر، فقال: أجل والله إنه لجيد. لقد جربت به ثم جربت، فقال أبو بصير: أرنى أنظر إليه، فأمكنه منه، فضربه به حتى برد، وفر الآخر يعدو حتى بلغ المدينة، فدخل المسجد، فقال رسول الله ﷺ حين رآه: «**لقد رأى هذا ذعراً**»، فلما انتهى إلى النبى ﷺ، قال: قتل والله صاحبى، وإنى لمقتول، فجاء أبو بصير، فقال: يا نبى الله، قد والله أوفى الله ذمتك، قد رددتنى إليهم، فأنجانى الله منهم، فقال النبى ﷺ: «**ويل أمه، مسعر حرب، لو كان له أحد**»، فلما سمع ذلك، عرف أنه سيرده إليهم، فخرج حتى أتى سيفَ البحر، وينفلت منهم أبو جندل بن سهيل، فلحق بأبى بصير، فلا يخرج من قريش رجل قد أسلم إلا لحق بأبى بصير، حتى اجتمعت منهم عصابة، فوالله لا يسمعون بعير لقريش خرجت إلى الشام إلا اعترضوا لها، فقتلوهم، وأخذوا أموالهم، فأرسلت قريش إلى النبى ﷺ تناشده الله والرحم لما أرسل إليهم، فمن أتاه منهم، فهو آمن، فأنزل الله عز وجل: **﴿وهو الذى**

---

(1) سورة الممتحنة: ١٠. (2) سورة الفتح: ١-٣. (3) سورة الفتح: ٤.

كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم﴾ حتى بلغ **﴿حمية الجاهلية﴾**[1]، وكانت حميتهم أنهم لم يقروا أنه نبى الله، ولم يقروا ببسم الله الرحمن الرحيم، وحالوا بينهم وبين البيت[2].

قلت: فى «الصحيح»: أن النبى ﷺ «توضأ، ومج فى بئر الحديبية من فمه، فجاشت بالماء، كذلك قال البراء بن عازب، وسلمة بن الأكوع فى «الصحيحين»[3].

وقال عروة: عن مروان بن الحكم، والمسور بن مخرمة، أنه غرز فيها سهماً من كنانته، وهو فى «الصحيحين» أيضا [4].

وفى مغازى أبى الأسود عن عروة: توضأ فى الدلو، ومضمض فاه، ثم مج فيه، وأمر أن يصب فى البئر، ونزع سهماً من كنانته، وألقاه فى البئر، ودعا الله تعالى، فغارت بالماء حتى جعلوا يغترفون بأيديهم منها، وهم جلوس على شقها، فجمع بين الأمرين، وهذا أشبه والله أعلم.

وفى «صحيح البخارى»: عن جابر، قال: عطش الناس يوم الحديبية، ورسول الله ﷺ بين يديه ركوة يتوضأ منها، إذ جهش الناس نحوه، فقال: ما لكم؟ قالوا: يا رسول الله! ما عندنا ماء نشرب، ولا ما نتوضأ إلا ما بين يديك، فوضع يده فى الركوة، فجعل الماء يفور من بين أصابعه أمثال العيون، فشربوا، وتوضؤوا، وكانوا خمس عشرة مائة [5]، وهذه غير قصة البئر.

وفى هذه الغزوة أصابهم ليلة مطر، فلما صلى النبى ﷺ الصبح، قال: «**أتدرون ماذا قال ربكم الليلة؟**» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «**أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر، فأما من قال: مطرنا بفضل الله ورحمته، فذلك مؤمن بى، كافر بالكوكب، وأما من قال: مطرنا بنوء كذا وكذا، فذلك كافر بى مؤمن بالكوكب**» [6].

[ماجاء فى صلح الحديبية]

وجرى الصلح بين المسلمين وأهل مكة على وضع الحرب عشر سنين، وأن يأمن

---

(١) سورة الفتح: ٢٤.

(٢) أخرجه البخارى كتاب الشروط باب الشروط فى الجهاد والمصالحة ٣/ ٢٥٢ من حديث المسور ومروان مطولاً.

(٣) المصدر السابق. (٤) المصدر نفسه.

(٥) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب غزوة الحديبية ٥/ ١٥٦.

(٦) المصدر السابق ٥/ ١٥٥ من حديث زيد بن خالد.

الناس بعضهم من بعض، وأن يرجع عنهم عامه ذلك، حتى إذا كان العام المقبل، قدمها، وخلوا بينه وبين مكة، فأقام بها ثلاثاً، وأن لا يدخلها إلا بسلاح الراكب، والسيوف فى القرب، وأن من أتانا من أصحابك لم نرده عليك، ومن أتاك من أصحابنا رددته علينا، وأن بيننا وبينك عيبة مكفوفة، وأنه لا إسلال ولا إغلال، فقالوا: يا رسول الله نعطيهم هذا؟ فقال: من أتاهم منا فأبعده الله، ومن أتانا منهم فرددناه إليهم، جعل الله له فرجاً ومخرجاً [1].

وفى قصة الحديبية، أنزل الله ـ عز وجل ـ فدية الأذى لمن حلق رأسه بالصيام، أو الصدقة، أو النسك فى شأن كعب بن عجرة [2].

وفيها دعا رسول الله ﷺ للمحلقين بالمغفرة ثلاثاً، وللمقصرين مرة.

وفيها نحروا البدنة عن سبعة، والبقرة عن سبعة.

وفيها أهدى رسول الله ﷺ فى جملة هديه جملاً كان لأبى جهل كان فى أنفه برة من فضة ليغيظ به المشركين.

وفيها أنزلت سورة الفتح، ودخلت خزاعة فى عقد رسول الله ﷺ وعهده، ودخلت بنو بكر فى عقد قريش وعهدهم، وكان فى الشرط أن من شاء أن يدخل فى عقده ﷺ دخل، ومن شاء أن يدخل فى عقد قريش دخل.

ولما رجع إلى المدينة جاءه نساء مؤمنات، منهن أم كلثوم بنت عقبة بن أبى معيط، فجاء أهلها يسألونها رسول الله ﷺ بالشرط الذى كان بينهم، فلم يرجعها إليهم، ونهاه الله عز وجل عن ذلك، فقيل: هذا نسخ للشرط فى النساء. وقيل: تخصيص للسنة بالقرآن، وهوعزيز جداً. وقيل: لم يقع الشرط إلا على الرجال خاصة، وأراد المشركون أن يعمموه فى الصنفين، فأبى الله ذلك.

فصل

فى بعض ما فى قصة الحديبية من الفوائد الفقهية

١ـ فمنها: اعتمار النبى ﷺ فى أشهر الحج، فإنه خرج إليها فى ذى القعدة.

٢ـ ومنها: أن الإحرام بالعمرة من الميقات أفضل، كما أن الإحرام بالحج كذلك، فإنه

---

(١) البخارى كتاب الشروط باب الشروط فى الجهاد والمصالحة ٣/٢٥٢ من حديث المسور ومروان.

(٢) مسلم كتاب الحج باب جواز حلق الرأس للمحرم ٢/٨٥٩ ح رقم ١٢٠١.

أحرم بهما من ذى الحليفة، وبينها وبين المدينة ميل أو نحوه، وأما حديث «من أحرم بعمرة من بيت المقدس، غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر» وفى لفظ: «**كانت كفارة لما قبلها من الذنوب**»[1]، فحديث لا يثبت، وقد اضطرب فيه إسناداً ومتناً اضطراباً شديداً.

٣- ومنها: أن سوق الهدى مسنون فى العمرة المفردة، كما هو مسنون فى القران.

ومنها: أن إشعار الهدى سنة لا مثلة منهى عنها.

٤- ومنها: استحباب مغايظة أعداء الله، فإن النبى ﷺ أهدى فى جملة هديه جملاً لأبى جهل فى أنفه برة من فضة يغيظ به المشركين، وقد قال تعالى فى صفة النبى ﷺ وأصحابه: ﴿**ومثلهم فى الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار**﴾[2]، وقال عز وجل: ﴿**ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة فى سبيل الله ولا يطؤون موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً إلا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر المحسنين**﴾[3].

٥- ومنها: أن أمير الجيش ينبغى له أن يبعث العيون أمامه نحو العدو.

٦- ومنها: أن الاستعانة بالمشرك المأمون فى الجهاد جائزة عند الحاجة، لأن عيينة الخزاعى كان كافراً إذ ذاك، وفيه من المصلحة أنه أقرب إلى اختلاطه بالعدو، وأخذه أخبارهم.

٧- ومنها: استحباب مشورة الإمام رعيته وجيشه، استخراجاً لوجه الرأى، واستطابة لنفوسهم، وأمناً لعتبهم، وتعرفاً لمصلحة يختص بعلمها بعضهم دون البعض، وامتثالاً لأمر الرب فى قوله تعالى: ﴿**وشاورهم فى الأمر**﴾[4]، وقد مدح سبحانه وتعالى عباده بقوله: ﴿**وأمرهم شورى بينهم**﴾[5].

٨- ومنها: جواز سبى ذرارى المشركين إذا انفردوا عن رجالهم قبل مقاتلة الرجال.

٩- ومنها: رد الكلام الباطل ولو نسب إلى غير مكلف، فإنهم لما قالوا: خلأت

---

(١) أخرجه ابن ماجه كتاب المناسك باب من أهل بعمرة من بيت المقدس٢/٩٩٩ح رقم ٣٠٠١من حديث أم سلمة.

(٢) سورة الفتح: ٢٩.

(٣) سورة التوبة: ١٢٠..

(٤) سورة آل عمران: ١٥٩.

(٥) سورة الشورى: ٣٨.

القصواء، يعنى حرنت وألحت، فلم تسر، والخلاء فى الإبل بكسر الخاء والمد، نظير الحران فى الخيل، فلما نسبوا إلى الناقة ما ليس من خلقها وطبعها، رده عليهم، وقال: «**ما خلأت وما ذاك لها بخلق**»، ثم أخبر ﷺ عن سبب بروكها، وأن الذى حبس الفيل عن مكة حبسها للحكمة العظيمة التى ظهرت بسبب حبسها، وما جرى بعده.

١٠ـ ومنها: أن تسمية ما يلابسه الرجل من مراكبه ونحوها سنة.

١١ـ ومنها: جواز الحلف، بل استحبابه على الخبر الدينى الذى يريد تأكيده، وقد حفظ عن النبى ﷺ الحلف فى أكثر من ثمانين موضعاً، وأمره الله تعالى بالحلف على تصديق ما أخبر به فى ثلاثة مواضع: فى (سورة يونس)[١]، و(سبأ)[٢]، و(التغابن)[٣].

١٢ـ ومنها: أن المشركين، وأهل البدع والفجور، والبغاة والظلمة، إذا طلبوا أمراً يعظمون فيه حرمة من حرمات الله تعالى، أجيبوا إليه وأعطوه، وأعينوا عليه، وإن منعوا غيره، فيعاونون على ما فيه تعظيم حرمات الله تعالى، لا على كفرهم وبغيهم، ويمنعون مما سوى ذلك، فكل من التمس المعاونة على محبوب لله تعالى مرض له، أجيب إلى ذلك كائنا من كان، ما لم يترتب على إعانته على ذلك المحبوب مبغوض لله أعظم منه، وهذا من أدق المواضع وأصعبها، وأشقها على النفوس، ولذلك ضاق عنه من الصحابة من ضاق، وقال عمر ما قال، حتى عمل له أعمالاً بعده، والصديق تلقاه بالرضى والتسليم، حتى كان قلبه فيه على قلب رسول الله ﷺ، وأجاب عمر عما سأل عنه من ذلك بعين جواب رسول الله ﷺ، وذلك يدل على أن الصديق رضى الله عنه أفضل الصحابة وأكملهم، وأعرفهم بالله تعالى ورسوله ﷺ، وأعلمهم بدينه، وأقومهم بمحابه، وأشدهم موافقة له، ولذلك لم يسأل عمر عما عرض له إلا رسول الله ﷺ وصديقه خاصة دون سائر أصحابه.

١٣ـ ومنها: أن النبى ﷺ عدل ذات اليمين إلى الحديبية. قال الشافعى: بعضها من الحل، وبعضها من الحرم.

---

(١) هى الآية رقم ٥٣ وهى قوله تعالى ﴿**ويستنبئونك أحق هو ؟ قل : إى وربى إنه لحق**﴾.
(٢) هى الآية رقم ٣ وهى قوله تعالى ﴿**وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة ، قل بلى وربى لتأتينكم**﴾.
(٣) هى الآية رقم ٧ وهى قوله تعالى ﴿**زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلى وربى لتبعثن**﴾.

وروى الإمام أحمد فى هذه القصة أن النبى ﷺ كان يصلى فى الحرم، وهو مضطرب فى الحل[1]، وفى هذا كالدلالة على أن مضاعفة الصلاة بمكة تتعلق بجميع الحرم لا يخصلها المسجد الذى هو مكان الطواف، وأن قوله: «**صلاة فى المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة فى مسجدى**»[2] كقوله تعالى: ﴿**فلا يقربوا المسجد الحرام**﴾[3]، وقوله تعالى: ﴿**سبحان الذى أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام**﴾[4]، وكان الإسراءمن بيت أم هانئ.

١٤ـ ومنها: أن من نزل قريبا من مكة، فإنه ينبغى له أن ينزل فى الحل، ويصلى فى الحرم، وكذلك كان ابن عمر يصنع.

١٥ـ ومنها: جواز ابتداء الإمام بطلب صلح العدو إذا رأى المصلحة للمسلمين فيه، ولا يتوقف ذلك على أن يكون ابتداء الطلب منهم.

وفى قيام المغيرة بن شعبة على رأس رسول الله ﷺ بالسيف، ولم يكن عادته أن يقام على رأسه، وهو قاعد، سنة يقتدى بها عند قدوم رسل العدو من إظهار العز والفخر، وتعظيم الإمام، وطاعته، ووقايته بالنفوس، وهذه هى العادة الجارية عند قدوم رسل المؤمنين على الكافرين، وقدوم رسل الكافرين على المؤمنين، وليس هذا من هذا النوع الذى ذمه النبى ﷺ بقوله: «**من أحب أن يتمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار**»[5]، كما أن الفخر والخيلاء فى الحرب ليسا من هذا النوع المذموم فى غيره، وفى بعث البدن فى وجه الرسول الآخر دليل على استحباب إظهار شعائر الإسلام لرسل الكفار.

وفى قول النبى ﷺ للمغيرة: «**أما الإسلام فأقبل، وأما المال فلست منه فى شىء**»، **دليل على أن مال المشرك المعاهد معصوم، وأنه لا يملك، بل يرد عليه، فإن المغيرة كان قد صحبهم على الأمان، ثم غدر بهم، وأخذ أموالهم، فلم يتعرض النبى ﷺ لأموالهم، ولا ذب عنها، ولا ضمنها لهم، لأن ذلك كان قبل إسلام المغيرة.**

---

(١) أخرجه أحمد فى المسند ٤/٣٢٦ ورجاله ثقات غير محمد بن إسحاق لم يصرح بالسماع هنا من الزهرى وهو مشهور بالتدليس.

(٢)أخرجه مسلم كتاب الحج باب فضل الصلاة بمسجدى مكة والمدينة٢/ ١٠١٢ح رقم١٣٩٤من حديث أبى هريرة.

(٣) سورة التوبة: ٢٨.　　(٤) سورة الإسراء: ١.

(٥) أخرجه الترمذى كتاب الأدب باب ما جاء فى كراهية قيام الرجل للرجل ٥/ ٨٤ ح رقم ٢٧٥٥ من حديث معاوية وقال هذا حديث حسن.

وفى قول الصديق لعروة: امصص بظر اللات، دليل على جواز التصريح باسم العورة إذا كان فيه مصلحة تقتضيها تلك الحال، كما أذن النبى ﷺ أن يصرح لمن ادعى دعوى الجاهلية بهن أبيه، ويقال له: اغضض أير أبيك، ولا يكنى له، فلكل مقام مقال.

١٦ـ ومنها: احتمال قلة أدب رسول الكفار، وجهله وجفوته، ولا يقابل على ذلك لما فيه من المصلحة العامة، ولم يقابل النبى ﷺ عروة على أخذه بلحيته وقت خطابه، وإن كانت تلك عادة العرب، لكن الوقار والتعظيم خلاف ذلك.

وكذلك لم يقابل رسول الله ﷺ رسولى مسيلمة حين قالا: نشهد أنه رسول الله وقال: «**لولا أن الرسل لا تقتل لقتلتكما**»[١].

١٧ـ ومنها: طهارة النخامة، سواء كانت من رأس أو صدر.

١٨ـ ومنها: طهارة الماء المستعمل.

١٩ـ ومنها: استحباب التفاؤل، وأنه ليس من الطيرة المكروهة، لقوله لما جاء سهيل: «سهل أمركم».

٢٠ـ ومنها: أن المشهود عليه إذا عرف باسمه واسم أبيه، أغنى ذلك عن ذكر الجد، لأن النبى ﷺ لم يزد على محمد بن عبد الله، وقنع من سهيل بذكر اسمه واسم أبيه خاصة، واشتراط ذكر الجد لا أصل له، ولما اشترى العداء بن خالد منه ﷺ الغلام فكتب له: «**هذا ما اشترى العداء بن خالد بن هوذة**»[٢] فذكر جده، فهو زيادة بيان تدل على أنه جائز لا بأس به، ولا تدل على اشتراطه، ولما لم يكن فى الشهرة بحيث يكتفى باسمه واسم أبيه ذكر جده، فيشترط ذكر الجد عند الاشتراك فى الاسم واسم الأب، وعند عدم الاشتراك، اكتفى بذكر الاسم واسم الأب والله أعلم.

٢١ـ ومنها: أن مصالحة المشركين ببعض ما فيه ضيم على المسلمين جائزة للمصلحة الراجحة، ودفع ما هو شر منه، ففيه دفع أعلى المفسدتين باحتمال أدناهما.

---

(١) أبو داود كتاب الجهاد باب فى الرسل ٣/ ٨٤ ح رقم ٢٧٦١ من حديث نعيم بن مسعود وفيه محمد بن إسحاق ولم يصرح بالسماع وهو مشهور بالتدليس.

(٢) حديث حسن أخرجه ابن ماجة كتاب التجارات باب شراء الرقيق ٢/ ٧٥٦ ح رقم ٢٢٥١ من حديث العداء بن خالد.

٢٢- ومنها: أن من حلف على فعل شيء، أو نذره، أو وعد غيره به ولم يعين وقتاً، لا بلفظه، ولا بنيته، لم يكن على الفور، بل على التراخي.

٢٣- ومنها: أن الحلق نسك، وأنه أفضل من التقصير، وأنه نسك فى العمرة، كما هو نسك فى الحج، وأنه نسك فى عمرة المحصور، كما هو نسك فى عمرة غيره.

٢٤- ومنها: أن المحصر ينحر هديه حيث أحصر من الحل أو الحرم، وأنه لا يجب عليه أن يواعد من ينحره فى الحرم إذا لم يصل إليه، وأنه لا يتحلل حتى يصل إلى محله، بدليل قوله تعالى: ﴿**والهدى معكوفا أن يبلغ محله**﴾[1].

٢٥- ومنها: أن الموضع الذى نحر فيه الهدي، كان من الحل لا من الحرم، لأن الحرم كله محل الهدى.

٢٦- ومنها: أن المحصر لا يجب عليه القضاء، لأنه ﷺ أمرهم بالحلق والنحر، ولم يأمر أحداً منهم بالقضاء، والعمرة من العام القابل لم تكن واجبة، ولا قضاء عن عمرة الإحصار، فإنهم كانوا فى عمرة الإحصار ألفاً وأربعمائة، وكانوا فى عمرة القضية دون ذلك، وإنما سميت عمرة القضية والقضاء، لأنها العمرة التى قاضاهم عليها، فأضيفت العمرة إلى مصدر فعله.

٢٧- ومنها: أن الأمر المطلق على الفور وإلا لم يغضب لتأخيرهم الامتثال عن وقت الأمر، وقد اعتذر عن تأخيرهم الامتثال بأنهم كانوا يرجون النسخ، فأخروا متأولين لذلك، وهذا الاعتذار أولى أن يعتذر عنه، وهو باطل، فإنه ﷺ لو فهم منهم ذلك، لم يشتد غضبه لتأخير أمره، ويقول: «**مالى لا أغضب، وأنا آمر بالأمر فلا أتبع**»، وإنما كان تأخيرهم من السعى المغفور لا المشكور، وقد رضى الله عنهم، وغفر لهم، وأوجب لهم الجنة.

٢٨- ومنها: أن الأصل مشاركة أمته له فى الأحكام، إلا ما خصه الدليل، ولذلك قالت أم سلمة: «اخرج ولا تكلم أحداً حتى تحلق رأسك وتنحر هديك»، وعلمت أن الناس سيتابعونه.

فإن قيل: فكيف فعلوا ذلك اقتداء بفعله، ولم يمتثلوه حين أمرهم به؟ قيل: هذا هو السبب الذى لأجله ظن من ظن أنهم أخروا الامتثال طمعاً فى النسخ، فلما

(١) سورة الفتح: ٢٥.

فعل النبى ﷺ ذلك، علموا حينئذ أنه حكم مستقر غير منسوخ، وقد تقدم فساد هذا الظن، ولكن لما تغيظ عليهم، وخرج ولم يكلمهم، وأراهم أنه بادر إلى امتثال ما أمر به، وأنه لم يؤخر كتأخيرهم، وأن اتباعهم له وطاعتهم توجب اقتداءهم به، بادروا حينئذ إلى الاقتداء به وامتثال أمره.

٢٩ـ ومنها: جواز صلح الكفار على رد من جاء منهم إلى المسلمين، وألا يرد من ذهب من المسلمين إليهم، هذا فى غير النساء وأما النساء، فلا يجوز اشتراط ردهن إلى الكفار، وهذا موضع النسخ خاصة فى هذا العقد بنص القرآن، ولا سبيل إلى دعوى النسخ فى غيره بغير موجب.

٣٠ـ ومنها: أن خروج البضع من ملك الزوج متقوم، ولذلك أوجب الله سبحانه رد المهر على من هاجرت امرأته، وحيل بينه وبينها، وعلى من ارتدت امرأته من المسلمين إذا استحق الكفار عليهم رد مهور من هاجر إليهم من أزواجهم، وأخبر أن ذلك حكمه الذى حكم به بينهم، ثم لم ينسخه شىء، وفى إيجابه رد ما أعطى الأزواج من ذلك دليل على تقومه بالمسمى لا بمهر المثل.

٣١ـ ومنها: أن رد من جاء من الكفار إلى الإمام لا يتناول من خرج منهم مسلماً إلى غير بلد الإمام، وأنه إذا جاء إلى بلد الإمام، لا يجب عليه رده بدون الطلب، فإن النبى ﷺ لم يرد أبا بصير حين جاءه، ولا أكرهه على الرجوع، ولكن لما جاؤوا فى طلبه، مكنهم من أخذه ولم يكرهه على الرجوع.

٣٢ـ ومنها: أن المعاهدين إذا تسلموه وتمكنوا منه فقتل أحداً منهم لم يضمنه بدية ولا قود، ولم يضمنه الإمام، بل يكون حكمه فى ذلك حكم قتله لهم فى ديارهم حيث لا حكم للإمام عليهم، فإن أبا بصير قتل أحد الرجلين المعاهدين بذى الحليفة، وهى من حكم المدينة، ولكن كان قد تسلموه، وفصل عن يد الإمام وحكمه.

٣٣ـ ومنها: أن المعاهدين إذا عاهدوا الإمام، فخرجت منهم طائفة، فحاربتهم، وغنمت أموالهم، ولم يتحيزوا إلى الإمام، لم يجب على الإمام دفعهم عنهم، ومنعهم منهم، وسواء دخلوا فى عقد الإمام وعهده ودينه، أو لم يدخلوا، والعهد الذى كان بين النبى ﷺ وبين المشركين لم يكن عهداً بين أبى بصير وأصحابه وبينهم، وعلى هذا فإذا كان بين بعض ملوك المسلمين وبعض أهل

الذمة من النصارى وغيرهم عهد، جاز لملك آخر من ملوك المسلمين أن يغزوهم، ويغنم أموالهم إذا لمن يكن بينه وبينهم عهد، كما أفتى به شيخ الإسلام فى نصارى ملطية وسبيهم، مستدلاً بقصة أبى بصير مع المشركين.

فصل

فى الإشارة إلى بعض الحكم التى تضمنتها هذه الهدنة

وهى أكبر وأجل من أن يحيط بها إلا الله الذى أحكم أسبابها، فوقعت الغاية على الوجه الذى اقتضته حكمته وحمده.

١ـ فمنها: أنها كانت مقدمة بين يدى الفتح الأعظم الذى أعز الله به رسوله وجنده، ودخل الناس به فى دين الله أفواجاً، فكانت هذه الهدنة باب له، ومفتاحا، ومؤذنا بين يديه، وهذه عادة الله سبحانه فى الأمور العظام التى يقضيها قدراً وشرعاً، أن يوطئ بها بين يديها مقدمات وتوطئات، تؤذن بها، وتدل عليها.

٢ـ ومنها: أن هذه الهدنة كانت من أعظم الفتوح، فإن الناس أمن بعضهم بعضاً، واختلط المسلمون بالكفار، وبادؤوهم بالدعوة، وأسمعوهم القرآن، وناظروهم فى الإسلام جهرة آمنين، وظهر من كان مختفياً بالإسلام، ودخل فيه فى مدة الهدنة من شاء الله أن يدخل، ولهذا سماه الله فتحاً مبيناً. قال ابن قتيبة: قضينا لك قضاء عظيماً، وقال مجاهد: هو ما قضى الله له بالحديبية.

وحقيقة الأمر: أن الفتح- فى اللغة- فتح المغلق، والصلح الذى حصل مع المشركين بالحديبية كان مسدوداً مغلقا حتى فتحه الله، وكان من أسباب فتحه صد رسول الله ﷺ وأصحابه عن البيت، وكان فى الصورة الظاهرة ضيماً وهضماً للمسلمين، وفى الباطن عزا وفتحاً ونصراً، وكان رسول الله ﷺ ينظر إلى ما وراءه من الفتح العظيم، والعز، والنصر من وراء ستر رقيق، وكان يعطى المشركين كل ما سألوه من الشروط، التى لم يحتملها أكثر أصحابه ورؤوسهم، وهو ﷺ يعلم ما فى ضمن هذا المكروه من محبوب: ﴿**وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم**﴾[1].

وربما كان مكروه النفوس إلى محبوبها سببا ما مثله سبب

فكان يدخل على تلك الشروط دخول واثق بنصر الله له وتأييده، وأن العاقبة

(١) سورة البقرة: ٢١٦.

له، وأن تلك الشروط واحتمالها هو عين النصرة، وهو من أكبر الجند الذى أقامه المشترطون، ونصبوه لحربهم، وهم لا يشعرون، فذلوا من حيث طلبوا العز، وقهروا من حيث أظهروا القدرة والفخر والغلبة، وعز رسول الله ﷺ وعساكر الإسلام من حيث انكسروا لله، واحتملوا الضيم له وفيه، فدار الدور، وانعكس الأمر، وانقلب العز بالباطل ذلاً بحق، وانقلبت الكسرة لله عزاً بالله، وظهرت حكمة الله وآياته، وتصديق وعده، ونصرة رسوله على أتم الوجوه وأكملها التى لا اقتراح للعقول وراءها.

٣- ومنها: ما سببه سبحانه للمؤمنين من زيادة الإيمان والإذعان، والانقياد على ما أحبوا وكرهوا، وماحصل لهم فى ذلك من الرضى بقضاء الله، وتصديق موعوده، وانتظار ما وعدوا به، وشهود منة الله ونعمته عليهم بالسكينة التى أنزلها فى قلوبهم، أحوج ما كانوا إليها فى تلك الحال التى تزعزع لها الجبال، فأنزل الله عليهم من سكينته ما اطمأنت به قلوبهم، وقويت به نفوسهم، وازدادوا به إيماناً.

٤- ومنها: أنه سبحانه جعل هذا الحكم الذى حكم به لرسوله وللمؤمنين سبباً لما ذكره من المغفرة لرسوله ما تقدم من ذنبه وما تأخر، ولإتمام نعمته عليه، ولهدايته الصراط المستقيم، ونصره النصر العزيز، ورضاه به، ودخوله تحته، وانشراح صدره به، مع ما فيه من الضيم، وإعطاء ما سألوه، كان من الأسباب التى نال بها الرسول وأصحابه ذلك، ولهذا ذكره الله سبحانه جزاء وغاية، وإنما يكون ذلك على فعل قام بالرسول والمؤمنين عند حكمه تعالى، وفتحه.

وتأمل كيف وصف - سبحانه - النصر بأنه عزيز فى هذا الموطن، ثم ذكر إنزال السكينة فى قلوب المؤمنين فى هذا الموطن الذى اضطربت فيه القلوب، وقلقت أشد القلق، فهى أحوج ما كانت إلى السكينة، فازدادوا بها إيماناً إلى إيمانهم، ثم ذكر سبحانه بيعتهم لرسوله، وأكدها بكونها بيعة له سبحانه، وأن يده تعالى كانت فوق أيديهم إذ كانت يد رسول الله ﷺ كذلك، وهو رسوله ونبيه، فالعقد معه عقد مع مرسله، وبيعته بيعته، فمن بايعه، فكأنما بايع الله، ويد الله فوق يده، وإذا كان الحجر الأسود يمين الله فى الأرض، فمن صافحه وقبله، فكأنما صافح الله، وقبل يمينه[1]، فيد رسول الله ﷺ أولى بهذا من الحجر الأسود، ثم أخبر أن ناكث هذه

(١) حديث ضعيف أخرجه الحاكم فى المستدرك ١/٤٥٧ وقال الذهبى فيه: عبد الله بن المؤمل واهٍ.

البيعة إنما يعود نكثه على نفسه، وأن للموفى بها أجراً عظيماً، فكل مؤمن قد بايع الله على لسان رسوله بيعة على الإسلام وحقوقه، فناكث وموف.

ثم ذكر حال من تخلف عنه من الأعراب، وظنهم أسوأ الظن بالله: أنه يخذل رسوله وأولياءه، وجنده، ويظفر بهم عدوهم، فلن ينقلبوا إلى أهليهم، وذلك من جهلهم بالله وأسمائه وصفاته، وما يليق به، وجهلهم برسوله وما هو أهل أن يعامله به ربه ومولاه.

ثم أخبر سبحانه عن رضاه عن المؤمنين بدخولهم تحت البيعة لرسوله، وأنه سبحانه علم ما فى قلوبهم حينئذ من الصدق والوفاء، وكمال الانقياد، والطاعة، وإيثار الله ورسوله على ما سواه، فأنزل الله السكينة والطمأنينة، والرضى فى قلوبهم، وأثابهم على الرضى بحكمه، والصبر لأمره فتحاً قريبا، ومغانم كثيرة يأخذونها، وكان أول الفتح والمغانم فتح خيبر، ومغانمها، ثم استمرت الفتوح والمغانم إلى انقضاء الدهر.

ووعدهم سبحانه مغانم كثيرة يأخذونها، وأخبرهم أنه عجل لهم هذه الغنيمة، وفيها قولان. أحدهما: أنه الصلح الذى جرى بينهم وبين عدوهم، والثانى: أنها فتح خيبر وغنائمها، ثم قال: ﴿**وكف أيدى الناس عنكم**﴾[1]، فقيل: أيدى أهل مكة أن يقاتلوهم، وقيل: أيدى اليهود حين هموا بأن يغتالوا من بالمدينة بعد خروج رسول الله ﷺ بمن معه من الصحابة منها. وقيل: هم أهل خيبر وحلفاؤهم الذين أرادوا نصرهم من أسد وغطفان. والصحيح تناول الآية للجميع.

وقوله: ﴿**ولتكون آية للمؤمنين**﴾ قيل: هذه الفعلة التى فعلها بكم، وهى كف أيدى أعدائكم عنكم مع كثرتهم، فإنهم حينئذ كان أهل مكة ومن حولها، وأهل خيبر ومن حولها، وأسد وغطفان، وجمهور قبائل العرب أعداء لهم، وهم بينهم كالشامة، فلم يصلوا إليهم بسوء، فمن آيات الله سبحانه كف أيدى أعدائهم عنهم، فلم يصلوا إليهم بسوء مع كثرتهم، وشدة عداوتهم، وتولى حراستهم، وحفظهم فى مشهدهم ومغيبهم.

وقيل: هى فتح خيبر، جعلها آية لعباده المؤمنين، وعلامة على ما بعدها من الفتوح، فإن الله سبحانه وعدهم مغانم كثيرة، وفتوحاً عظيمة، فعجل لهم فتح خيبر،

---
(١) سورة الفتح: ٢٠.

وجعلها آية لما بعدها، وجزاءً لصبرهم ورضاهم يوم الحديبية وشكراناً، ولهذا خص بها وبغنائمها من شهد الحديبية. ثم قال: ﴿**ويهديكم صراطاً مستقيما**﴾[1]، فجمع لهم إلى النصر والظفر والغنائم الهداية، فجعلهم مهديين منصورين غانمين، ثم وعدهم مغانم كثيرة وفتوحاً أخرى، ولم يكونوا ذلك الوقت قادرين عليها، فقيل: هي مكة، وقيل: هي فارس والروم، وقيل: الفتوح التي بعد خيبر من مشارق الأرض ومغاربها..

ثم أخبر سبحانه أن الكفار لو قاتلوا أولياءه، لولى الكفار الأدبار غير منصورين، وأن هذه سنته في عباده قبلهم، ولا تبديل لسنته.

فإن قيل: فقد قاتلوهم يوم أحد، وانتصروا عليهم، ولم يولوا الأدبار؟

قيل: هذا وعد معلق بشرط مذكور في غير هذا الموضع، وهو الصبر والتقوى، وفات هذا الشرط يوم أحد بفشلهم المنافي للصبر، وتنازعهم، وعصيانهم المنافي للتقوى، فصرفهم عن عدوهم، ولم يحصل الوعد لانتفاء شرطه.

ثم ذكر - سبحانه - أنه هو الذي كف أيدي بعضهم عن بعض من بعد أن أظفر المؤمنين بهم، لما له في ذلك من الحكم البالغة التي منها: أنه كان فيهم رجال ونساء قد آمنوا، وهم يكتمون إيمانهم، لم يعلم بهم المسلمون، فلو سلطكم عليهم، لأصبتم أولئك بمعرة الجيش، وكان يصيبكم منهم معرة العدوان والإيقاع بمن لا يستحق الإيقاع به، وذكر سبحانه حصول المعرة بهم من هؤلاء المستضعفين المستخفين بهم، لأنها موجب المعرة الواقعة منهم بهم، وأخبر سبحانه أنهم لو زايلوهم وتميزوا منهم، لعذب أعداءه عذاباً أليماً في الدنيا، إما بالقتل والأسر، وإما بغيره، ولكن دفع عنهم هذا العذاب لوجود هؤلاء المؤمنين بين أظهرهم، كما كان يدفع عنهم عذاب الاستئصال، ورسوله بين أظهرهم.

ثم أخبر سبحانه عما جعله الكفار في قلوبهم من حمية الجاهلية التي مصدرها الجهل والظلم، التي لأجلها صدوا رسوله وعباده عن بيته، ولم يقروا ببسم الله الرحمن الرحيم، ولم يقروا لمحمد بأنه رسول الله مع تحققهم صدقه، وتيقنهم صحة رسالته بالبراهين التي شاهدوها وسمعوا بها في مدة عشرين سنة، وأضاف هذا الجعل إليهم وإن كان بقضاء وقدره، كما يضاف إليهم سائر أفعالهم التي هي بقدرتهم وإرادتهم.

(١) سورة الفتح : ٢٠.

ثم أخبر - سبحانه - أنه أنزل فى قلب رسوله وأوليائه من السكينة ما هو مقابل لما فى قلوب أعدائه من حمية الجاهلية، فكانت السكينة حظ رسوله وجزبه، وحمية الجاهلية حظ المشركين وجندهم، ثم ألزم عباده المؤمنين كلمة التقوى، وهى جنس يعم كل كلمة يتقى الله بها، وأعلى نوعها كلمة الإخلاص، وقد فسرت ببسم الله الرحمن الرحيم، وهى الكلمة التى أبت قريش أن تلتزمها، فألزمها الله أولياءه وحزبه، وإنما حرمها أعداءه صيانة لها عن غير كفئها، وألزمها من هو أحق بها وأهلها، فوضعها فى موضعها، ولم يضيعها بوضعها فى غير أهلها، يهو العليم بمحال تخصيصه ومواضعه.

ثم أخبر - سبحانه - أنه صدق رسوله رؤياه فى دخولهم المسجد آمنين، وأنه سيكون ولا بد، ولكن لم يكن قد آن وقت ذلك فى هذا العام، والله سبحانه علم من مصلحة تأخيره إلى وقته ما لم تعلموا أنتم، فأنتم أحببتم استعجال ذلك، والرب تعالى يعلم من مصلحة التأخير وحكمته ما لم تعلموه، فقدم بين يدى ذلك فتحاً قريباً، توطئة لها وتمهيداً.

ثم أخبرهم بأنه هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله، فقد تكفل الله لهذا الأمر بالتمام والإظهار على جميع أديان أهل الأرض، ففى هذا تقوية لقلوبهم، وبشارة لهم وتثبيتٌ، وأن يكونوا على ثقة من هذا الوعد الذى لابد أن ينجزه، فلا تظنوا أن ما وقع من الإغماض والقهر يوم الحديبية نصرة لعدوه، ولا تخلياً عن رسوله ودينه، كيف وقد أرسله بدينه الحق، ووعده أن يظهره على كل دينٍ سواه.

ثم ذكر - سبحانه - رسوله وحزبه الذين اختارهم له، ومدحهم بأحسن المدح، وذكر صفاتهم فى التوراة والإنجيل، فكان فى هذا أعظم البراهين على صدق ما جاء بالتوراة والإنجيل والقرآن، وأن هؤلاء هم المذكورون فى الكتب المتقدمة بهذه الصفات المشهورة فيهم، لا كما يقول الكفار عنهم: إنهم متغلبون طالبوا ملك ودنيا، ولهذا لما رآهم نصارى الشام، وشاهدوا هديهم وسيرتهم، وعدلهم وعلمهم، ورحمتهم وزهدهم فى الدنيا، ورغبتهم فى الآخرة، قالوا: ما الذين صحبوا المسيح بأفضل من هؤلاء، وكان هؤلاء النصارى أعرف بالصحابة وفضلهم من الرافضة أعدائهم، والرافضة تصفهم بضد ما وصفهم الله به فى هذه الآية وغيرها و: ﴿**من يهد الله فهو المهتد**

ومن يضلل فلن تجد له ولياً مرشدا﴾[1].

غزوة خيبر

قال موسى بن عقبة: ولما قدم رسول الله ﷺ المدينة من الحديبية، مكث بها عشرين ليلة أو قريباً منها، ثم خرج غازياً إلى خيبر، وكان الله عز وجل وعده إياها، وهو بالحديبية.

وقال مالك: كان فتح خيبر فى السنة السادسة، والجمهور: على أنها فى السابعة. وقطع أبو محمد بن حزم: بأنها كانت فى السادسة بلا شك، ولعل الخلاف مبنى على أول التاريخ، هل هو شهر ربيع الأول شهر مقدمه المدينة، أو من المحرم فى أول السنة؟ وللناس فى هذا طريقان. فالجمهور على أن التاريخ وقع من المحرم، وأبو محمد بن حزم: يرى أنه من شهر ربيع الأول حين قدم، وكان أول من أرخ بالهجرة يعلى بن أمية باليمن، كما رواه الإمام أحمد بإسناد صحيح وقيل: عمر بن الخطاب رضى الله عنه، سنة ست عشرة من الهجرة.

وقال ابن إسحاق: حدثنى الزهرى، عن عروة، عن مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة، أنهما حدثاه جميعاً، قالا: انصرف رسول الله ﷺ عام الحديبية، فنزلت عليه سورة الفتح فيما بين مكة والمدينة، فأعطاه الله عز وجل فيها خيبر **﴿وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها، فعجل لكم هذه﴾**[2] خيبر، فقدم رسول الله ﷺ المدينة فى ذى الحجة، فأقام بها حتى سار إلى خيبر فى المحرم، فنزل رسول الله ﷺ بالرجيع: واد بين خيبر وغطفان، فتخوف أن تمدهم غطفان، فبات به حتى أصبح، فغدا إليهم، انتهى.

واستخلف على المدينة سباع بن عرفطة، وقدم أبو هريرة حينئذ المدينة، فوافى سباع ابن عرفطة فى صلاة الصبح، فسمعه يقرأ فى الركعة الأولى: **﴿كهيعص﴾**، وفى الثانية **﴿ويل للمطففين﴾**، فقال فى نفسه: ويل لأبى فلان، له مكيالان، إذا اكتال اكتال بالوافى، وإذا كال كال بالناقص، فلما فرغ من صلاته، أتى سباعاً، فزوده حتى قدم على رسول الله ﷺ وكلم المسلمين، فأشركوه وأصحابه فى سهمانهم[3].

وقال سلمة بن الأكوع: خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى خيبر، فسرنا ليلا، فقال

---

(١) سورة الكهف: ١٧. (٢) سورة الفتح: ٢٠. (٣) أخرجه أحمد فى المسند ٢/ ٣٤٥.

رجل من القوم لعامر بن الأكوع: ألا تسمعنا من هنيهاتك، وكان عامر رجلاً شاعراً؟ فنزل يحدو بالقوم يقول:

اللهم لولا أنت ما اهتدينا ... ولا تصدقنا ولا صلينا
فاغفر فداءً لك ما اقتفينا ... وثبت الأقدام إن لاقينا
وأنزلن سكينة علينا ... إنا إذا صيح بنا أتينا
وبالصياح عولوا علينا ... وإن أرادوا فتنة أبينا

فقال رسول الله ﷺ: **من هذا السائق**؟ قالوا: عامر. فقال: «**رحمه الله**»: فقال رجل من القوم: وجبت يا رسول الله لولا أمتعتنا به. قال: فأتينا خيبر، فحاصرناهم حتى أصابتنا مخمصة شديدة، ثم إن الله تعالى فتح عليهم، فلما أمسوا، أوقدوا نيراناً كثيرة، فقال رسول الله ﷺ: «**ما هذه النيران، على أي شيء توقدون؟**» قالوا: على لحم. قال: «**على أي لحم؟**» قالوا: على لحم حمر أنسية. فقال رسول الله ﷺ: «**أهريقوها واكسروها**»، فقال رجل: يا رسول الله أو نهريقها ونغسلها؟ فقال: «**أو ذاك**»، فلما تصاف القوم، خرج مرحب يخطر بسيفه وهو يقول:

قد علمت خيبر أني مرحب ... شاكي السلاح بطل مجرب
إذا الحروب أقبلت تَلَهَّبُ

فنزل إليه عامر وهو يقول:

قد علمت خيبر أني عامر ... شاكي السلاح بطل مغامر

فاختلفا ضربتين، فوقع سيف مرحب في ترس عامر، فذهب عامر يسفل له، وكان سيف عامر فيه قصر، فرجع عليه ذباب سيفه، فأصاب عين ركبته، فمات منه، فقال سلمة للنبي ﷺ: زعموا أن عامراً حبط عمله، فقال: «**كذب من قاله: إن له أجرين**»، «**وجمع بين أصبعيه إنه لجاهد مجاهد، قل عربي مشى بها مثله**»[1].

[قدوم النبي ﷺ وصحبه خيبر]

ولما قدم رسول الله ﷺ خيبر، صلى بها الصبح، وركب المسلمون، فخرج أهل خيبر بمساحيهم ومكاتلهم، ولا يشعرون، بل خرجوا لأرضهم، فلما رأوا الجيش، قالوا: محمد والله، محمد والخميس، ثم رجعوا هاربين إلى حصونهم، فقال النبي

(١) البخاري كتاب المغازي باب غزوة خيبر ٥/١٦٦ من حديث سلمة بن الأكوع.

ﷺ: «**الله أكبر خربت خيبر، الله أكبر خربت خيبر، إنا إذا نزلنا بساحة قوم، فساء صباح المنذرين**»[1].

ولما دنا النبي ﷺ وأشرف عليها، قال: «**قفوا**» فوقف الجيش، فقال: «**اللهم رب السموات السبع وما أظللن، ورب الأرضين السبع وما أقللن، ورب الشياطين وما أضللن، فإنا نسألك خير هذه القرية وخير أهلها وخير ما فيها، ونعوذ بك من شر هذه القرية وشر أهلها وشر ما فيها، أقدموا بسم الله**»[2].

ولما كانت ليلة الدخول، قال: «**لأعطين هذه الراية غدا رجلاً يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله، يفتح الله على يديه**»، فبات الناس يدوكون أيهم يعطاها، فلما أصبح الناس، غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجو أن يعطاها، فقال: «**أين على ابن أبي طالب؟**» فقالوا: يا رسول الله! هو يشتكى عينيه. قال: «**فأرسلوا إليه**»، فأتى به، فبصق رسول الله ﷺ فى عينيه، ودعا له، فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع. فأعطاه الراية، فقال: يارسول الله! أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا؟ قال: «**انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم، ثم ادعهم إلى الإسلام، وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه، فوالله لأن يهدى الله بك رجلاً واحداً، خير من أن يكون لك حمر النعم**»[3].

فخرج مرحب وهو يقول:

أنا الذى سمتنى أمى مرحب　　　شاكى السلاح بطل مجرب

إذا الحروب أقبلت تلهب

فبرز إليه على وهو يقول:

أنا الذى سمتنى أمى حيدره　　　كليث غابات كريه المنظره

أوفيهم بالصاع كيل السندره

فضرب مرحباً، ففلق هامته، وكان الفتح[4].

---

(١) المصدر السابق ٥/ ١٦٧ من حديث أنس.

(٢) ذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد ١٠/ ١٣٤، وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وإسناده حسن.

(٣) مسلم كتاب الجهاد باب غزوة ذات قرد وغيرها ٣/ ١٤٣٣ ح رقم ١٨٠٧ من حديث سلمة.

(٤) المصدر السابق.

ولما دنا على رضى الله عنه من حصونهم، اطلع يهودى من رأس الحصن، فقال: من أنت؟ فقال: أنا على بن أبى طالب. فقال اليهودى: علوتم وما أنزل على موسى.

هكذا فى «صحيح مسلم» أن على بن أبى طالب رضى الله عنه هو الذى قتل مرحبا.[1]

وقال موسى بن عقبة: عن الزهرى وأبى الأسود، عن عروة ويونس بن بكير، عن ابن إسحاق: حدثنى عبد الله بن سهل، أحد بنى حارثة، عن جابر بن عبد الله، أن محمد ابن مسلمة هو الذى قتله، قال جابر فى حديثه: خرج مرحب اليهودى من حصن خيبر قد جمع سلاحه، وهو يرتجز ويقول: من يبارز؟ فقال رسول الله ﷺ: «**من لهذا؟**» فقال محمد بن مسلمة: أنا له يا رسول الله، أنا والله الموتور الثائر، قتلوا أخى بالأمس، يعنى محمود بن مسلمة، وكان قتل بخيبر، فقال: «**قم إليه اللهم أعنه عليه**»، فلما دنا أحدهما من صاحبه، دخلت بينهما شجرة، فجعل كل واحد منهما يلوذ بها من صاحبه، كلما لاذ بها منه اقتطع صاحبه بسيفه ما دونه منها، حتى برز كل واحد منهما لصاحبه، وصارت بينهما كالرجل القائم، ما فيها فنن، ثم حمل على محمد فضربه، فاتقاه بالدرقة، فوقع سيفه فيها، فعضت به، فأمسكته، وضربه محمد بن مسلمة فقتله[2]، وكذلك قال سلمة بن سلامة، ومجمع بن حارثة: إن محمد بن مسلمة قتل مرحباً.

قال الواقدى: وقيل: إن محمد بن مسلمة ضرب ساقى مرحب فقطعهما، فقال مرحب: أجهز على يا محمد. فقال محمد: ذق الموت كما ذاقه أخى محمود، وجاوزه، ومر به على رضى الله عنه، فضرب عنقه، وأخذ سلبه، فاختصما إلى رسول الله ﷺ فى سلبه، فقال محمد بن مسلمة: يا رسول الله! ما قطعت رجليه ثم تركته إلا ليذوق الموت، وكنت قادراً أن أجهز عليه. فقال على رضى الله عنه: صدق، ضربت عنقه بعد أن قطع رجليه، فأعطى رسول الله ﷺ محمد بن مسلمة سيفه ورمحه، ومغفره وبيضته، وكان عند آل محمد بن مسلمة سيفه فيه كتاب لا يدرى ما فيه، حتى قرأه يهودى، فإذا فيه:

هٰذا سيف مرحب   من يذقه يعطب

---

(١) المصدر نفسه.   (٢) ذكره ابن هشام فى السيرة ٢/ ٢٨٣ وعزاه إلى ابن إسحاق.

ثم خرج بعد مرحب أخوه ياسر، فبرز إليه الزبير، فقالت صفية أمه: يا رسول الله! يقتل ابني؟ قال: «**بل ابنك يقتله إن شاء الله**»، فقتله الزبير.

قال موسى بن عقبة: ثم دخل اليهود حصناً لهم منيعا يقال له: القموص، فحاصرهم رسول الله ﷺ قريباً من عشرين ليلة، وكانت أرضا وخمة شديدة الحر، فجهد المسلمون جهداً شديداً، فذبحوا الحمر فنهاهم رسول الله ﷺ عن أكلها، وجاء عبد أسود حبشي من أهل خيبر، كان في غنم لسيده، فلما رأى أهل خيبر قد أخذوا السلاح، سألهم: ما تريدون؟ قالوا: نقاتل هذا الذي يزعم أنه نبي، فوقع في نفسه ذكر النبي ﷺ، فأقبل بغنمه إلى رسول الله ﷺ، فقال: ماذا تقول وما تدعو إليه؟ قال: «**أدعوا إلى الإسلام، وأن تشهد أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله، وأن لا تعبد إلا الله**». قال العبد: فما لي إن شهدت وآمنت بالله عز وجل؟ قال: «**لك الجنة إن مت على ذلك**»، فأسلم، ثم قال: يانبي الله! إن هذه الغنم عندي أمانة، فقال له رسول الله ﷺ: «**أخرجها من عندك وارمها بالحصباء، فإن الله سيؤدي عنك أمانتك**»، ففعل، فرجعت الغنم إلى سيدها، فعلم اليهودي أن غلامه قد أسلم، فقام رسول الله ﷺ في الناس، فوعظهم، وحضهم على الجهاد، فلما التقى المسلمون واليهود، قتل فيمن قتل العبد الأسود، فاحتمله المسلمون إلى معسكرهم، فأدخل في الفسطاط، فزعموا أن رسول الله ﷺ اطلع في الفسطاط، ثم أقبل على أصحابه وقال: «**لقد أكرم الله هذا العبد، وساقه إلى خير، ولقد رأيت عند رأسه اثنتين من الحور العين، ولم يصل لله سجدة قط**».

قال حماد بن سلمة: عن ثابت، عن أنس، أتى رسول الله ﷺ رجل فقال: يا رسول الله! إني رجل أسود اللون، قبيح الوجه، منتن الريح، لا مال لي فإن قاتلت هؤلاء حتى أقتل، أأدخل الجنة؟ قال: «**نعم**»، فتقدم، فقاتل حتى قتل، فأتى عليه النبي ﷺ وهو مقتول، فقال: «**لقد أحسن الله وجهك، وطيب ريحك، وكثر مالك**»، ثم قال: «**لقد رأيت زوجتيه من الحور العين ينزعان جبته عنه، يدخلان فيما بين جلده وجبته**».

وقال شداد بن الهاد: جاء رجل من الأعراب إلى النبي ﷺ، فآمن به واتبعه، فقال: أهاجر معك، فأوصى به بعض أصحابه، فلما كانت غزوة خيبر، غنم رسول الله ﷺ شيئاً، فقسمه، وقسم للأعرابي، فأعطى أصحابه ما قسمه له، وكان يرعى ظهرهم، فلما جاء، دفعوه إليه، فقال: ما هذا؟ قالوا: قسم قسمه لك رسول الله ﷺ،

فأخذه، فجاء به إلى النبي ﷺ، فقال: ما هذا يا رسول الله؟ قال: «**قسم قسمته لك**»، قال: ما على هذا اتبعتك، ولكن اتبعتك على أن أرمى هاهنا، وأشار إلى حلقه بسهم، فأموت فأدخل الجنة، فقال: «**إن تصدق الله يصدقك**» ثم نهض إلى قتال العدو، فأتى به إلى النبي ﷺ وهو مقتول، فقال: «**أهو هو؟**» قالوا: نعم. قال: «**صدق الله فصدقه**»، فكفنه النبي ﷺ في جبته، ثم قدمه، فصلى عليه، وكان من دعائه له: «**اللهم هذا عبدك خرج مهاجراً في سبيلك، قتل شهيداً، وأنا عليه شهيد**»[(1)].

قال الواقدى: وتحولت اليهود إلى قلعة الزبير: حصن منيع في رأس قلة، فأقام رسول الله ﷺ ثلاثة أيام، فجاء رجل من اليهود يقال له: عزال فقال: يا أبا القاسم! إنك لو أقمت شهراً ما بالوا، إن لهم شراباً وعيوناً تحت الأرض يخرجون بالليل فيشربون منها، ثم يرجعون إلى قلعتهم، فيمتنعون منك، فإن قطعت مشربهم عليهم أصحروا لك، فسار رسول الله ﷺ إلى مائهم، فقطعه عليهم، فلما قطع عليهم، خرجوا، فقاتلوا أشد القتال، وقتل من المسلمين نفر، وأصيب نحو العشرة من اليهود، وافتتحه رسول الله ﷺ، ثم تحول رسول الله ﷺ إلى أهل الكتيبة والوطيح والسلالم حصن ابن أبى الحقيق، فتحصن أهله أشد التحصن، وجاءهم كل فل كان انهزم من النطاة والشق، فإن خيبر كانت جانبين: الأول: الشق والنطاة، وهو الذى افتتحه أولاً، والجانب الثانى: الكتيبة والوطيح والسلالم، فجعلوا لا يخرجون من حصونهم حتى هم رسول الله ﷺ أن ينصب عليهم المنجنيق، فلما أيقنوا بالهلكة، وقد حصرهم رسول الله ﷺ أربعة عشر يوماً، سألوا رسول الله ﷺ الصلح، وأرسل ابن أبى الحقيق إلى رسول الله ﷺ: أنزل فأكلمك؟ فقال رسول الله ﷺ: «**نعم**»، فنزل ابن أبى الحقيق، فصالح رسول الله ﷺ على حقن دماء من فى حصونهم من المقاتلة وترك الذرية لهم، ويخرجون من خيبر وأرضها بذراريهم، ويخلون بين رسول الله ﷺ وبين ما كان لهم من مال وأرض، وعلى الصفراء والبيضاء، والكراع والحلقة إلا ثوباً على ظهر إنسان، فقال رسول الله ﷺ: «**وبرئت منكم ذمة الله وذمة رسوله إن كتمتمونى شيئا**»، فصالحوه على ذلك.

قال حماد بن سلمة: أنبأنا عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر: أن رسول الله ﷺ قاتل أهل خيبر حتى ألجأهم إلى قصرهم، فغلب على الزرع والنخل

---

(1) أخرجه الحاكم فى المستدرك ٣/ ٥٩٥ ولم يقل شيئاً وكذا الذهبى.

والأرض، فصالحوه على أن يجلوا منها، ولهم ما حملت ركابهم ولرسول الله ﷺ الصفراء والبيضاء، واشترط عليهم ألا يكتموا ولا يغيبوا شيئاً، فإن فعلوا فلا ذمة لهم ولا عهد، فغيبوا مسكاً فيه مال وحلى لحيى بن أخطب، كان احتمله معه إلى خيبر حين أجليت النضير، فقال رسول الله ﷺ لعم حيى بن أخطب: «**ما فعل مسك حيى الذى جاء به من النضير؟**». قال: أذهبته النفقات والحروب فقال: «**العهد قريب، والمال أكثر من ذلك**»، فدفعه رسول الله ﷺ إلى الزبير، فمسه بعذاب، وقد كان قبل ذلك دخل خربة فقال: «**قد رأيت حييا يطوف في خربة هاهنا**»، فذهبوا، فطافوا، فوجدوا المسك فى الخربة، فقتل رسول الله ﷺ ابنى أبى الحقيق، وأحدهما زوج صفية بنت حيى بن أخطب، وسبى رسول الله ﷺ نساءهم وذراريهم، وقسم أموالهم بالنكث الذى نكثوا، وأراد أن يجليهم منها، فقالوا: يا محمد! دعنا نكون فى هذه الأرض نصلحها ونقوم عليها، فنحن أعلم بها منكم، ولم يكن لرسول الله ﷺ ولا لأصحابه غلمان يقومون عليها، وكانوا لا يفرغون يقومون عليها، فأعطاهم خيبر على أن لهم الشطر من كل زرع وكل ثمر ما بدا لرسول الله ﷺ أن يقرهم[1]. وكان عبد الله بن رواحة يخرصه عليهم كما تقدم. ولم يقتل رسول الله ﷺ بعد الصلح إلا ابنى أبى الحقيق للنكث الذى نكثوا، فإنهم شرطوا إن غيبوا، أو كتموا، فقد برئت منهم ذمة الله وذمة رسوله، فغيبوا، فقال لهم: «**أين المال الذى خرجتم به من المدينة حين أجليناكم؟**» قالوا: ذهب، فحلفوا على ذلك، فاعترف ابن عم كنانة عليهما بالمال حين دفعه رسول الله ﷺ إلى الزبير يعذبه، فدفع رسول الله ﷺ كنانة إلى محمد بن مسلمة فقتله ويقال: إن كنانة هو كان قتل أخاه محمود بن مسلمة.

وسبى رسول الله ﷺ صفية بنت حيى بن أخطب، وابنة عمتها، وكانت صفية تحت كنانة بن أبى الحقيق، وكانت عروسا حديثة عهد بالدخول، فأمر بلالاً أن يذهب بها إلى رحله، فمر بها بلال وسط القتلى، فكره ذلك رسول الله ﷺ، وقال: «**أذهبت الرحمة منك يا بلال**».

وعرض عليها رسول الله ﷺ الإسلام، فأسلمت، فاصطفاها لنفسه، وأعتقها، وجعل عتقها صداقها[2]، وبنى بها فى الطريق، وأولم عليها، ورأى بوجهها خضرة، فقال: «**ما هذا؟**» قالت: يا رسول الله! رأيت قبل قدومك علينا، كأن القمر زال من

---

(١) إسناده حسن أخرجه أبو داود كتاب الخراج باب ما جاء فى حكم أرض خيبر ٣/١٥٦.

(٢) مسلم كتاب النكاح باب فضيلة إعتاقه أمته ثم يتزوجها ٢/١٠٤٣ ح رقم ١٣٦٥ من حديث أنس.

مكانه، فسقط فى حجرى، ولا والله ما أذكر من شأنك شيئاً، فقصصتها على زوجى، فلطم وجهى، وقال: تمنين هذا الملك الذى بالمدينة [١].

وشك الصحابة: هل اتخذها سرية أو زوجة؟ فقالوا: انظروا إن حجبها، فهى إحدى نسائه، وإلا فهى مما ملكت يمينه، فلما ركب، جعل ثوبه الذى ارتدى به على ظهرها ووجهها، ثم شد طرفه تحته، فتأخروا عنه فى المسير، وعلموا أنها إحدى نسائه، ولما قدم ليحملها على الرحل أجلته أن تضع قدمها على فخذه، فوضعت ركبتها على فخذه ثم ركبت [٢].

ولما بنى بها، بات أبو أيوب ليلته قائماً قريباً من قبته، آخذاً بقائم السيف حتى أصبح، فلما رأى رسول الله ﷺ، كبر أبو أيوب حين رآه قد خرج، فسأله رسول الله ﷺ: «**مالك يا أبا أيوب؟**» فقال له: أرقت ليلتى هذه يا رسول الله لما دخلت بهذه المرأة، ذكرت أنك قتلت أباها وأخاها، وزوجها وعامة عشيرتها، فخفت أن تغتالك، فضحك رسول الله ﷺ وقال له معروفاً .

[قسمة غنائم خيبر]

وقسم رسول الله ﷺ خيبر على ستة وثلاثين سهماً، جمع كل سهم مائة سهم، فكانت ثلاثة آلاف وستمائة سهم، فكان لرسول الله ﷺ وللمسلمين النصف من ذلك، وهو ألف وثمانمائة سهم، لرسول الله ﷺ سهم كسهم أحد المسلمين، وعزل النصف الآخر، وهو ألف وثمانمائة سهم لنوائبه وما ينزل به من أمور المسلمين [٣]، قال البيهقى: وهذا لأن خيبر فتح شطرها عنوة، وشطرها صلحاً، فقسم ما فتح عنوة بين أهل الخمس والغانمين، وعزل ما فتح صلحاً لنوائبه وما يحتاج إليه من أمور المسلمين.

قلت: وهذا بناء منه على أصل الشافعى رحمه الله، أنه يجب قسم الأرض المفتتحة عنوة كما تقسم سائر المغانم، فلما لم يجده قسم النصف من خيبر، قال: إنه فتح صلحاً. ومن تأمل السير والمغازى حق التأمل، تبين له أن خيبر إنما فتحت عنوة، وأن رسول الله ﷺ استولى على أرضها كلها بالسيف عنوة، ولو فتح شىء منها

---

(١) ذكره الهيثمى فى المجمع ٩/ ٢٥١ وقال: رواه الطبرانى ورجاله رجال الصحيح.
(٢) مسلم كتاب النكاح باب فضيلة إعتاقه أمته ثم يتزوجها ٢/ ١٠٤٦ ح رقم ١٣٦٥ من حديث أنس.
(٣) أبو داود كتاب الخراج باب ما جاء فى حكم أرض خيبر ٣/ ١٥٨ ح رقم ٣٠١٠، وما بعده.

صلحاً، لم يجلهم رسول الله ﷺ منها، فإنه لما عزم على إخراجهم منها، قالوا: نحن أعلم بالأرض منكم، دعونا نكون فيها، ونعمرها لكم بشطر ما يخرج منها، وهذا صريح جداً فى أنها إنما فتحت عنوة، وقدحصل بين اليهود والمسلمين بها من الحراب والمبارزة والقتل من الفريقين ما هو معلوم، ولكن لما ألجئوا إلى حصنهم، نزلوا على الصلح الذى بذلوه، أن لرسول الله ﷺ الصفراء والبيضاء، والحلقة والسلاح، ولهم رقابهم وذريتهم، ويجلوا من الأرض، فهذا كان الصلح، ولم يقع بينهم صلح أن شيئا من أرض خيبر لليهود، ولا جرى ذلك البتة، ولو كان كذلك، لم يقل: نقركم ما شئنا، فكيف يقرهم فى أرضهم ما شاء؟ ولما كان عمر أجلاهم كلهم من الأرض، ولم يصالحهم أيضاً على أن الأرض للمسلمين، وعليها خراج يؤخذ منهم، هذا لم يقع، فإنه لم يضرب على خيبر خراجاً البتة.

فالصواب الذى لا شك فيه: أنها فتحت عنوة، والإمام مخير فى أرض العنوة بين قسمها ووقفها، أو قسم بعضها ووقف البعض، وقد فعل رسول الله ﷺ الأنواع الثلاثة، فقسم قريظة والنضير، ولم يقسم مكة، وقسم شطر خيبر، وترك شطرها، وقد تقدم تقرير كون مكة فتحت عنوة بما لا مدفع له.

وإنما قسمت على ألف وثمانمائة سهم؛ لأنها كانت طعمة من الله لأهل الحديبية من شهد منهم، ومن غاب، وكانوا ألفاً وأربعمائة، وكان معهم مائتا فرس، لكل فرس سهمان، فقسمت على ألف وثمانمائة سهم، ولم يغب عن خيبر من أهل الحديبية إلا جابر بن عبد الله، فقسم له رسول الله ﷺ كسهم من حضرها.

وقسم للفارس ثلاثة أسهم، وللراجل سهماً، وكانوا ألفا وأربعمائة وفيهم مائتا فارس، هذا هو الصحيح الذى لا ريب فيه.

وروى عبد الله العمرى، عن نافع، عن ابن عمر، أنه أعطى الفارس سهمين والراجل سهماً.

قال الشافعى رحمه الله: كأنه سمع نافعاً يقول: للفرس سهمين، وللراجل سهماً، فقال: للفارس، وليس يشك أحد من أهل العلم فى تقدم عبيد الله بن عمر على أخيه فى الحفظ، وقد أنبأنا الثقة من أصحابنا، عن إسحاق الأزرق الواسطى، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر، أن رسول الله ﷺ ضرب للفرس بسهمين، وللفارس بسهم.

ثم روى من حديث أبى معاوية، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر، أن رسول الله ﷺ أسهم للفارس ثلاثة أسهم: سهم له، وسهمان لفرسه، وهو فى «الصحيحين» [1] وكذلك رواه الثورى، وأبو أسامة عن عبيد الله.

قال الشافعى رحمه الله: وروى مجمع بن جارية أن النبى ﷺ قسم سهام خيبر على ثمانية عشر سهماً، وكان الجيش ألفاً وخمسمائة، منهم ثلاثمائة فارس، فأعطى الفارس سهمين، والراجل سهماً.

قال الشافعى رحمه الله: ومجمع بن يعقوب، يعنى راوى هذا الحديث، عن أبيه، عن عمه عبد الرحمن بن يزيد، عن عمه مجمع بن جارية، شيخ لا يعرف، فأخذنا فى ذلك بحديث عبيد الله، ولم نر له مثله خبراً يعارضه، ولا يجوز رد خبر إلا بخبر مثله.

قال البيهقى: والذى رواه مجمع بن يعقوب بإسناده فى عدد الجيش وعدد الفرسان، قد خولف فيه، ففى رواية جابر، وأهل المغازى: أنهم كانوا ألفاً وأربعمائة، وهم أهل الحديبية، وفى رواية ابن عباس، وصالح بن كيسان، وبشير بن يسار، وأهل المغازى: أن الخيل كانت مائتى فرس، وكان للفرس سهمان، ولصاحبه سهم، ولكل راجل سهم.

وقال أبو داود: حديث أبى معاوية أصح، والعمل عليه، وأرى الوهم فى حديث مجمع أنه قال ثلاثمائة فارس، وإنما كانوا مائتى فارس.

وقد روى أبو داود أيضاً من حديث أبى عمرة، عن أبيه، قال: أتينا رسول الله ﷺ أربعة نفر، ومعنا فرس، فأعطى كل إنسان منا سهماً، وأعطى الفرس سهمين[2].
وهذا الحديث فى إسناده عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود، وهو المسعودى، وفيه ضعف. وقد روى الحديث عنه على وجه آخر، فقال: أتينا رسول الله ﷺ ثلاثة نفر، معنا فرس، فكان للفارس ثلاثة أسهم، ذكره أبو داود أيضاً [3].

*****

(١) البخارى كتاب المغازى باب غزوة خيبر ٥/ ١٧٤ ومسلم كتاب الجهاد والسير باب كيفية قسمة الغنيمة ٣/ ١٣٨٣ ح رقم ١٧٦٢.
(٢) كتاب الجهاد باب فى سهمان الخيل ٣/ ٧٦ ح رقم ٢٧٣٤.
(٣) المصدر السابق ح رقم ٢٧٣٥.

قدوم جعفر بن أبى طالب وأصحابه من الحبشة

وفى هذه الغزوة، قدم عليه ﷺ ابن عمه جعفر بن أبى طالب وأصحابه، ومعهم الأشعريون، عبد الله بن قيس أبو موسى، وأصحابه، وكان فيمن قدم معهم أسماء بنت عميس. قال أبو موسى: بلغنا مخرج النبى ﷺ ونحن باليمن، فخرجنا مهاجرين أنا وأخوان لى، أنا أصغرهما، أحدهما أبو رهم، والآخر أبو بردة، فى بضع وخمسين رجلاً من قومى، فركبنا سفينة، فألقتنا سفينتنا إلى النجاشى بالحبشة، فوافقنا جعفر بن أبى طالب وأصحابه عنده، فقال جعفر: إن رسول الله ﷺ بعثنا، وأمرنا بالإقامة، فأقيموا معنا، فأقمنا معه حتى قدمنا جميعاً، فوافقنا رسول الله ﷺ حين افتتح خيبر، فأسهم لنا، وما قسم لأحد غاب عن فتح خيبر شيئاً إلا لمن شهد معه، إلا لأصحاب سفينتنا مع جعفر وأصحابه، قسم لهم معهم، وكان ناس يقولون لنا: سبقناكم بالهجرة، قال: ودخلت أسماء بنت عميس على حفصة، فدخل عليها عمر، فقال: من هذه؟ قالت: أسماء. فقال عمر: سبقناكم بالهجرة، نحن أحق برسول الله ﷺ منكم، فغضبت، وقالت: يا عمر! كلا والله، لقد كنتم مع رسول الله ﷺ، يطعم جائعكم، ويعظ جاهلكم، وكنا فى أرض البعداء البغضاء، وذلك فى الله، وفى رسوله، وايم الله، لا أطعم طعاماً، ولا أشرب شراباً حتى أذكر ما قلت لرسول الله ﷺ، ونحن كنا نؤذى ونخاف، وسأذكر ذلك لرسول الله ﷺ، والله لا أكذب ولا أزيغ ولا أزيد على ذلك، فلما جاء النبى ﷺ، قالت: يارسول الله! إن عمر قال كذا وكذا. فقال رسول الله ﷺ: «**ما قلت له؟**» قالت: قلت له: كذا وكذا، فقال: «**ليس بأحق بى منكم، وله ولأصحابه هجرة واحدة، ولكم أنتم أهل السفينة هجرتان**»، «وكان أبو موسى وأصحاب السفينة يأتون أسماء أرسالاً يسألونها عن هذا الحديث، ما من الدنيا شىء، هم به أفرح ولا أعظم فى أنفسهم مما قال لهم رسول الله ﷺ»[(١)].

ولما قدم جعفر على النبى ﷺ، تلقاه وقبل جبهته، وقال: «**والله ما أدرى بأيهما أفرح، بفتح خيبر أم بقدوم جعفر؟**».

وأما ما روى فى هذه القصة، أن جعفراً لما نظر إلى النبى ﷺ، حجل يعنى: مشى على رجل واحدة إعظاماً لرسول الله ﷺ، وجعله أشباه الدباب الرقاصون أصلاً لهم فى الرقص، فقال البيهقى- وقد رواه من طريق الثورى عن أبى الزبير، عن

(١) البخارى كتاب المغازى باب غزوة خيبر ٥/ ١٧٥.

جابر: وفى إسناده إلى الثورى من لا يعرف.

قلت: ولو صح، لم يكن فى هذا حجة على جواز التشبه بالدباب، والتكسر والتخنث فى المشى المنافى لهدى رسول الله ﷺ، فإن هذا لعله كان من عادة الحبشة تعظيماً لكبرائها، كضرب الجوك عند الترك ونحو ذلك، فجرى جعفر على تلك العادة وفعلها مرة، ثم تركها لسنة الإسلام، فأين هذا من القفز والتكسر، والتثنى والتخنث وبالله التوفيق.

قال موسى بن عقبة: كانت بنو فزارة ممن قدم على أهل خيبر ليعينوهم، فراسلهم رسول الله ﷺ ألا يعينوهم، وأن يخرجوا عنهم، ولكم من خيبر كذا وكذا، فأبوا عليه، فلما فتح الله عليه خيبر، أتاه من كان ثم من بنى فزارة، فقالوا: وعدك الذى وعدتنا، فقال: «**لكم ذو الرقيبة**» جبل من جبال خيبر، فقالوا: إذاً نقاتلك. فقال: موعدكم كذا، فلما سمعوا ذلك من رسول الله ﷺ، خرجوا هاربين.

وقال الواقدى: قال أبو شييم المزنى ـ وكان قد أسلم فحسن إسلامه ـ: لما نفرنا إلى أهلنا مع عيينة بن حصن، رجع بنا عيينة، فلما كان دون خيبر، عرسنا من الليل، ففزعنا. فقال عيينة: أبشروا، فإنى أرى الليلة فى النوم أننى أعطيت ذا الرقيبة جبلاً بخيبر قد والله أخذت برقبة محمد فلما قدمنا خيبر، قدم عيينة، فوجد رسول الله ﷺ قد فتح خيبر. فقال: يا محمد! أعطنى مما غنمت من حلفائى، فإنى انصرفت عنك، وقد فرغنا لك، فقال رسول الله ﷺ: «**كذبت ولكن الصياح الذى سمعت نفرك إلى أهلك**». قال: أجزنى يا محمد؟ قال: «**لك ذو الرقيبة**». قال: وما ذو الرقيبة؟ قال: «**الجبل الذى رأيت فى النوم أنك أخذته**». فانصرف عيينة، فلما رجع إلى أهله، جاءه الحارث بن عوف، فقال: ألم أقل لك: إنك توضع فى غير شىء، والله ليظهرن محمد على ما بين المشرق والمغرب، يهود كانوا يخبروننا بهذا، أشهد لسمعت أبا رافع سلام بن أبى الحقيق يقول: إنا نحسد محمداً على النبوة حيث خرجت من بنى هارون، وهو نبى مرسل، ويهود لا تطاوعنى على هذا، ولنا منه ذبحان، واحد بيثرب وآخر بخيبر، قال الحارث: قلت لسلام: يملك الأرض جميعاً؟ قال: نعم والتوراة التى أنزلت على موسى، وما أحب أن تعلم يهود بقولى فيه.

[حادثة سم النبى ﷺ]

وفى هذه الغزاة، سم رسول الله، أهدت له زينب بنت الحارث اليهودية امرأة

سلام ابن مشكم شاة مشوية قد سمتها، وسألت: أى اللحم أحب إليه؟ **فقالوا**: الذراع، فأكثرت من السم فى الذراع، فلما انتهش ذراعها، أخبره الذراع بأنه مسموم، فلفظ الأكلة، ثم قال «**اجمعوا لى من هاهنا من اليهود**»، فجمعوا له، فقال لهم: «**إنى سائلكم عن شىء، فهل أنتم صادقى فيه؟**» قالوا: نعم، يا أبا القاسم، فقال لهم رسول الله ﷺ: «**من أبوكم؟**» قالوا: أبونا فلان. قال: «**كذبتم أبوكم فلان**». قالوا: صدقت وبررت، قال: «**هل أنتم صادقى عن شىء إن سألتكم عنه؟**» قالوا: نعم، يا أبا القاسم، وإن كذبناك، عرفت كذبنا كما عرفته فى أبينا! فقال رسول الله ﷺ: «**من أهل النار؟**» فقالوا: نكون فيها يسيراً، ثم تَخْلُفُوننا فيها. فقال لهم رسولُ الله ﷺ: «**اخْسَؤوا فيها، فوالله لا نَخْلُفُكُم فيها أَبَداً**»، ثم قال: «**هَلْ أَنْتُم صَادقىَّ عَن شَىء إن سَأَلْتُكُم عَنْهُ**؟» قالوا: نعم. قال: «**أَجَعَلْتُمْ فى هذه الشَّاة سُمًّا؟**» قالوا: نعم. قالَ: «**فَمَا حَمَلَكُم على ذلك؟**» قالوا: أردنا إن كنت كاذباً نستريحُ منك، وإن كنت نبيًّا لم يضرَّك [1].

و جىء بالمرأة إلى رسول الله ﷺ، فقالت: أردتُ قتلَكَ. فقال: «**ما كان اللهُ لِيُسَلِّطَك عَلَىَّ**»، قالوا: ألا نقتُلها؟ قال: «**لا**»، ولم يتعرض لها، و لم يُعاقبها[2]، واحتجم على الكاهل، وأمرَ من أكل منها فاحتجم، فماتَ بعضُهم، واختلف فى قتل المرأة، فقال الزهرى: أسلمت، فتركها ذكره عبد الرزاق، عن معمر، عنه، ثم قال معمر: و الناسُ تقول: قتلها النبىُّ ﷺ.

قال أبو داود: حدثنا وهب بن بقية، قال: حدثنا خالد، عن محمد بن عمرو عن أبى سلمة، أن رسولَ الله ﷺ أهدت له يهوديةٌ بخيبرَ شاةً مَصْلِيَّةً وذكر القصة، وقال: فمات بشرُ بن البراء بن مَعرور، فأرسل إلى اليهودية: «**ما حملك على الذى صنعت؟**» قال جابر: فأمر بها رسول الله ﷺ فَقُتِلَتْ [3].

قلت: كلاهما مرسل، ورواه حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو، عن أبى سلمة، عن أبى هريرة متصلاً: أنه قتلها لما مات بشر بن البراء.

وقد وُفِّقَ بين الروايتين، بأنه لم يقتُلْها أولاً، فلما مات بشر، قتلها.

---

(١) البخارى كتاب الطب باب ما يذكر فى سم النبى ﷺ ٧/ ١٨٠ من حديث أبى هريرة.

(٢) مسلم كتاب السلام باب السم ٤/ ١٧٢١ ح رقم ٢١٩٠ من حديث أنس.

(٣) كتاب الديات باب فيمن سقى رجلاً سما ٤/ ١٧٢ ح رقم ٤٥١١.

و قد اختلف: هل أكل النبيُّ ﷺ منها أو لم يأكل ؟ وأكثر الروايات، أنه أكل منها، و بقي بعد ذلك ثلاثَ سنين حتى قال في وجعه الذى مات فيه: « **مَازِلْتُ أَجِدُ مِنَ الأُكْلَةِ الَّتى أكلت مِنَ الشَّاةِ يَوْمَ خَيْبَر، فهذا أوانُ انْقِطَاعِ الأَبْهَرِ مِنِّى** » [1].

قال الزهرى: فتوفى رسول الله ﷺ شهيداً .

[قصة عجيبة]

قال موسى بن عقبة وغيره: وكان بين قريش حين سمعوا بخروج رسول الله ﷺ إلى خيبرَ تَرَاهُنٌ عظيم، وتبايع، فمنهم من يقول: يظهر محمدٌ وأصحابه، ومنهم يقول: يظهر الحليفان ويهودُ خيبر، وكان الحجَّاج بن علاط السُّلَمى قد أسلم وشَهِدَ فتح خيبر، و كانت تحته أم شيبة أختُ بنى عبد الدار بن قصى، وكان الحجاج مُكثِراً من المال، كانت له معادن بأرضِ سليم، فلما ظهر النبى ﷺ على خيبر، قال الحجاج ابن علاط: إن لى ذهباً عند امرأتى، و إن تعلم هى و أهلها بإسلامى، فلا مال لى، فأْذَنْ لى، فلأسرع السير وأسبق الخبر، ولأخبرن أخباراً إذا قدمت أدرأ بها عن مالى ونفسى، فأذنَ له رسولُ الله ﷺ، فلما قدم مكة، قال لامرأته: أخفى على واجمعى ما كان لى عندك من مال، فإنى أريد أن أشترى من غنائم محمد وأصحابه، فإنهم قد استبيحوا، وأصيبت أموالهم، و إن محمداً قد أُسِرَ، وتفرَّق عنه أصحابُه، وإن اليهود قد أقسموا: لَتَبْعَثُنَّ به إلى مكة ثم لتقتُلُنَّه بقتلاهم بالمدينة، وفشا ذلك بمكة، واشتد على المسلمين، وبلغ منهم، وأظهر المشركون الفرح والسرور، فبلغ العباس عم رسول الله ﷺ زَجَلَةُ النَّاس وجَبَلَتَهُم وإظهارهم السرور، فأراد أن يقوم ويخرج، فانخزل ظهره، فلم يقدر على القيام، فدعا ابناً له يقال له: قُثَمُ، وكان يُشبه رسولَ الله ﷺ، فجعل العباس يرتجز، ويرفع صوته لئلا يشمتَ به أعداءُ الله:

حِبِّى قُثَمْ حِبِّـــى قُثَم ... شَبِيهُ ذى الأنفِ الأشـــمْ
نَبِىُّ رَبِّى ذى النِّعَـــمْ ... برَغْمِ أنفِ مَنْ رَغَـــمْ

وحشر إلى باب داره رجال كثيرون من المسلمين والمشركين، منهم المظهر للفرح، والسرور، و منهم الشامت المغرى، ومنهم من به مثل الموت من الحزن والبلاء، فلما سمع المسلمون رجزَ العباس وتجلده طابت نفوسهم، وظن المشركون أنه قد أتاه ما لم يأتهم، ثم أرسل العباس غلاماً له إلى الحجاج، وقال له: اخل به، وقل له: ويلك ما

(١) أخرجه البخارى تعليقاً كتاب المغازى باب مرض النبى ﷺ ووفاته ٦ / ١١ من حديث عائشة رضى الله عنها.

جئت به، وما تقول، فالذى وعَد الله خيرٌ مما جئتَ به ؟ فلما كلَّمه الغلامُ قال له: اقرأ على أبى الفضل السلام، وقل له: فليخل بى فى بعض بيوته حتى آتيه، فإن الخبر على ما يسره، فلما بلغ العبد باب الدار، قال: أبشر يا أبا الفضل، فوثب العباس فرحاً كأنه لم يصبه بلاءٌ قط، حتى جاءه وقبَّل ما بين عينيه، فأخبره بقول الحجاج، فأعتقه، ثم قال: أخبرنى. قال: يقول لك الحجاج: أَخْلُ به فى بعض بيوتك حتى يأتيك ظهراً، فلما جاءه الحجاج، وخلا به، أخذ عليه لتكتمنَّ خبرى، فوافقه عباس على ذلك، فقال له الحجاج: جئت وقد افتتح رسول الله ﷺ خيبر، غنم أموالهم، وجرت فيهاسهام الله، وإن رسول الله ﷺ قد اصطفى صفية بنت حُيى لنفسه، و أعرس بها، و لكن جئت لمالى، أردت أن أجمعه وأذهب به، و إنى استأذنت رسول الله ﷺ أن أقول، فأذن لى، أن أقول ما شئت، فأخف عليَّ ثلاثاً، ثم اذكرْ ما شئت. قال: فجمعت له امرأته متاعه، ثم انشمر راجعاً، فلما كان بعد ثلاث، أتى العباس امرأة الحجاج، فقال: ما فعل زوجك ؟ قالت: ذهب، وقالت: لا يحزنك الله يا أبا الفضل، لقد شق علينا الذى بلغك. فقال أجل، لا يحزننى الله، ولم يكن بحمد الله إلا ما أحب، فتح الله على رسوله خيبر، و جرت فيها سهام الله، واصطفى رسول الله ﷺ صفية لنفسه، إن كان لك فى زوجك حاجة، فالحقى به. قالت: أظنك والله صادقاً. قال: فإنى والله صادق والأمر على ما أقول لك. قالت: فمن أخبرك بهذا ؟ قال الذى أخبرك بما أخبرك، ثم ذهب حتى أتى مجالس قريش، فلما رأوه، قالوا : هذا والله التجلد يا أبا الفضل، ولا يصيبك إلا خير، قال: أجل لم يصبنى إلا خير، و الحمد لله، أخبرنى الحجاج بكذا وكذا، وقد سألنى أن أكتم عليه ثلاثاً لحاجة، فرد الله ما كان للمسلمين من كآبة وجزع على المشركين، و خرج المسلمون من مواضعهم حتى دخلوا على العباس، فأخبرهم الخبر، فأشرقت وجوه المسلمين (1).

فصل

فيما كان فى غزوة خيبر من الأحكام الفقهية

١ـ فمنها محاربة الكفار ومقاتلتهم فى الأشهر الحرم، فإن رسول الله ﷺ رجع من الحديبية فى ذى الحجة، فمكث بها أياماً، ثم سار إلى خيبرفى المحرّم، كذلك قال الزهرى عن عروة، عن مروان والمسور بن مخرمة، وكذلك قال الواقدى: خرج

(1) أخرجه عبد الرزاق فى المصنف ٦/ ٤٦٦ ح رقم ٩٧٧١ وإسناده صحيح.

فى أول سنة سبع من الهجرة، ولكن فى الاستدلال بذلك نظر، فإن خروجه كان فى أواخر المحرم لا فى أوله، وفتحها إنما كان فى صفر. وأقوى من هذا الاستدلال بيعة النبى ﷺ أصحابه عند الشجرة بيعة الرضوان على القتال، وألا يفروا وكانت فى ذى القعدة، ولكن لا دليل فى ذلك، لأنه إنما بايعهم على ذلك لما بلغه أنهم قد قتلوا عثمان وهم يريدون قتاله، فحينئذ بايع الصحابة، ولا خلاف فى جواز القتال فى الشهر الحرام إذا بدأ العدو، إنما الخلاف أن يُقاتل فيه ابتداء، فالجمهور: جوزوه، و قالوا: تحريم القتال فيه منسوخ، وهو مذهب الأئمة الأربعة، رحمهم الله.

وذهب عطاء وغيره إلى أنه ثابت غير منسوخ، و كان عطاء يحلف بالله: ما يحل القتال فى الشهر الحرام، و لا نسخ تحريمه شىءٌ.

وأقوى من هذين الاستدلالين بحصار النبى ﷺ للطائف، فإنه خرج إليها فى أواخر شول، فحاصرهم بضعاً وعشرين ليلة، فبعضها كان فى ذى القعدة، فإنه فتح مكة لعشر بقين من رمضان، وأقام بها بعد الفتح تسع عشرة يقصر الصلاة، فخرج إلى هوازن وقد بقى من شوال عشرون يوماً، ففتح الله عليه هوازن، وقسم غنائمها، ثم ذهب منها إلى الطائف، فحاصرها بضعاً وعشرين ليلة، و هذا يقتضى أن بعضها فى ذى القعدة بلا شك.

و قد قيل: إنما حاصرهم بضع عشرة ليلة. قال ابن حزم: وهو الصحيح بلا شك، وهذا عجيب منه، فمن أين له هذا التصحيح والجزم به ؟ وفى «الصحيحين» عن أنس ابن مالك فى قصة الطائف، قال: فحاصرناهم أربعين يوماً، فاستعصوا وتمنعوا، وذكر الحديث[1] فهذا الحصار وقع فى ذى القعدة بلا ريب، ومع هذا فلا دليل فى القصة، لأن غزو الطائف كان من تمام غزوة هوازن، وهم بدؤوا رسول الله ﷺ بالقتال، و لما انهزموا، دخل ملكهم، وهومالك بن عوف النضرى مع ثقيف فى حصن الطائف محاربين رسول الله ﷺ، فكان غزوهم من تمام الغزوة التى شرع فيها، والله أعلم.

وقال الله تعالى فى (سورة المائدة) وهى من آخر القرآن نزولا، وليس فيها

---

(١) البخارى كتاب المغازى باب غزوة الطائف٥/ ٢٠٠، ٢٠١ مسلم كتاب الزكاة باب اعطاء المؤلفة قلوبهم ٢/ ٧٣٧ ح رقم ١٠٥٩.

منسوخ: ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله، ولا الشهر الحرام، ولا الهدى، ولا القلائد ﴾[1].

و قال فى سورة البقرة ﴿ يَسْألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل: قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله ﴾[2]، فهاتان آيتان مدنيتان، بينهما فى النزول نحو ثمانية أعوام، وليس فى كتاب الله ولا سنة رسوله ناسخ لحكمهما، ولا أجمعت الأمة على نسخه، ومن استدل على نسخه بقوله تعالى: ﴿وقاتلوا المشركين كافة﴾[3] ونحوها من العمومات، فقد استدل على النسخ بما لا يدل عليه، ومن استدل عليه بأن النبى ﷺ بعث أبا عامر فى سرية إلى أوطاس فى ذى القعدة، فقد استدل بغير دليل؛ لأن ذلك كان من تمام الغزوة التى بدأ فيها المشركون بالقتال، ولم يكن ابتداءً منه لقتالهم فى الشهر الحرام.

٢ـ ومنها: قسمة الغنائم، للفارس ثلاثة أسهم، وللراجل سهم، وقد تقدم تقريره .

٣ـ ومنها: أنه يجوز لآحاد الجيش إذا وجد طعاماً أن يأكله ولا يخمسه، كما أخذ عبدالله بن المغفل جراب الشحم الذى دلى يوم خيبر، واختص به بمحضر النبى ﷺ[4].

٤ـ ومنها: أنه إذا لحق مدد بالجيش بعد تقضى الحرب، فلا سهم له، إلا بإذن الجيش ورضاهم، فإن النبى ﷺ كلم أصحابه فى أهل السفينة حين قدموا عليه بخيبر ـ جعفر وأصحابه ـ أن يسهم لهم، فأسهم لهم [5].

٥ـ ومنها تحريم لحوم الحُمر الإنسية، صح عنه تحريمها يوم خيبر، وصح عنه تعليل التحريم بأنها رجس، وهذا مقدم على قول من قال من الصحابة: إنما حرمها، لأنها كانت ظهر القوم وحمولتهم، فلما قيل له: فنى الظهر وأكلت الحمر، حرمها، وعلى قول من قال: إنما حرمها، لأنها لم تخمس، وعلى قول من قال: إنما حرمها لأنها كانت حول القرية، وكانت تأكل العذرة، وكل هذا فى «الصحيح»، لكن قول رسول الله ﷺ: «إنها رِجسٌ» مقدم على هذا كله؛ لأنه

---

(١) سورة المائدة: ٢. (٢) سورة البقرة: ٢١٧. (٣) سورة التوبة: ٣٦.

(٤) مسلم كتاب الجهاد باب جواز الأكل من طعام الغنيمة فى دار الحرب ٣/ ١٣٩٣ ح رقم ١٧٧٢ من حديث عبدالله بن المغفل.

(٥) البخارى كتاب المغازى باب غزوة خيبر ٥/ ١٧٥ من حديث أبى موسى.

من ظن الراوى وقوله بخلاف التعليل بكونها رجساً.

ولا تعارض بين هذا التحريم وبين قوله تعالى: ﴿**قل لا أ جد فيما أوحى إلىَّ محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحاً أو لحم خنزير فإنه ر جس أو فسقاً أهل لغير الله به**﴾ [الأنعام: ١٤٥]، فإنه لم يكن قد حرم حين نزول هذه الآية من المطاعم إلا هذه الأربعة، والتحريم كان يتجدد شيئاً فشيئاً، فتحريم الحمر بعد ذلك تحريم مبتدأ لما سكت عنه النص، لا أنه رافع لما أباحه القرآن، ولا مخصص لعمومه، فضلاً عن أن يكون ناسخاً. والله أعلم.

[بحث مختصر فى نكاح المتعة]

ولم تحرم المتعة يوم خيبر، وإنما كان تحريمها عام الفتح هذا هو الصواب، وقد ظن طائفة من أهل العلم أنه حرمها يوم خيبر، واحتجوا بما فى «الصحيحين» من حديث على بن أبى طالب رضى الله عنه: أن رسول الله ﷺ نهى عن متعة النساء يوم خيبر، وعن أكل لحوم الحمر الإنسية[1].

وفى «الصحيحين» أيضاً: أن علياً رضى الله عنه، سمع ابن عباس يلين فى متعة النساء، فقال: مهلاً يا ابن عباس، فإن رسول الله ﷺ نهى عنها يوم خيبر، وعن لحوم الحمر الإنسية، وفى لفظ للبخارى عنه، أن رسول الله ﷺ نهى عن متعة النساء يوم خيبر، و عن أكل لحوم الحمر الإنسية.

ولما رأى هؤلاء أن رسول الله ﷺ أباحها عام الفتح ثم حرمها، قالوا: حرمت، ثم أبيحت، ثم حرمت.

قال الشافعي: لا أعلم شيئا حرم، ثم أبيح ثم حرم إلا المتعة، قالوا: نسخت مرتين، وخالفهم فى ذلك آخرون، وقالوا: لم تحرم إلا عام الفتح. وقبل ذلك كانت مباحة. قالوا: وإنما جمع على بن أبى طالب رضى الله عنه بين الإخبار بتحريمها، وتحريم الحمر الأهلية؛ لأن ابن عباس كان يبيحها. فروى له على تحريمهما عن النبىﷺ رداً عليه، و كان تحريم الحمر يوم خيبر بلا شك، وقد ذكر يوم خيبر ظرفاً لتحريم الحمر، وأطلق تحريم المتعة، و لم يقيده بزمن، كما جاء ذلك فى «مسند الإمام أحمد» بإسناد صحيح، أن رسول الله ﷺ حرم لحوم الحمر الأهلية يوم خيبر، وحرم متعة النساء، وفى لفظ: حرم متعة النساء، وحرم لحوم الحمر الأهلية يوم

(١) البخارى كتاب المغازى باب غزوة خيبر٥/ ١٧٣، ومسلم كتاب النكاح باب نكاح المتعة٢/ ١٢٠٧ح رقم ١٤٠٧.

خيبر، هكذا رواه سفيان بن عيينة مفصلاً مميزاً، فظن بعض الرواة أن يوم خيبر زمن للتحريمين، فقيدهما به، ثم جاء بعضهم، فاقتصر على أحد المحرمين وهو تحريم الحمر، و قيده بالظرف، فمن ها هنا نشأ الوهم.

وقصة خيبر لم يكن فيها الصحابة يتمتعون باليهوديات، و لا استأذنوا فى ذلك رسول الله ﷺ، ولا نقله أحد قط فى هذه الغزوة، ولاكان للمتعة فيها ذكر البتة، لا فعلا ولا تحريماً، بخلاف غزاة الفتح، فإن قصة المتعة كانت فيها فعلا وتحريماً مشهورة، وهذه الطريقة أصح الطريقتين.

وفيها طريقة ثالثة: وهى أن رسول الله ﷺ لم يحرمها تحريماً عاماً البتة، بل حرمها عند الاستغناء عنها، وأباحها عند الحا جة إليها، وهذه كانت طريقة ابن عباس حتى كان يفتى بها ويقول: هى كالميتة والدم ولحم الخنزير، تباح عند الضرورة وخشية العنت، فلم يفهم عنه أكثر الناس ذلك، و ظنوا أنه أباحها إباحة مطلقة، وشببوا فى ذلك بالأشعار، فلما رأى ابن عباس ذلك، رجع إلى القول بالتحريم.

٦ـ ومنها: جواز المساقاة والمزارعة بجزء مما يخرج من الأرض من ثمر أو زرع، كما عامل رسول الله ﷺ أهل خيبر على ذلك، واستمر ذلك إلى حين وفاته لم ينسخ البتة، واستمر عمل خلفائه الراشدين عليه، و ليس هذا من باب المؤاجرة فى شىء، بل من باب المشاركة، و هو نظير المضاربة سواء ، فمن أباح المضاربة، وحرم ذلك، فقد فرق بين متماثلين.

٧ـ ومنها: أنه دفع إليهم الأرض على أن يعملوها من أموالهم، و لم يدفع إليهم البذر، ولا كان يحمل إليهم البذر من المدينة قطعاً، فدل على أن هديه عدم اشتراط كون البذر من رب الأرض، و أنه يجوز أن يكون من العامل، و هذا كان هدى خلفائه الراشدين من بعده، وكما أنه هو المنقول، فهوالموافق للقياس، فإن الأرض بمنزلة رأس المال فى القراض، والبذر يجرى مجري سقى الماء، ولهذا يموت فى الأرض، ولا يرجع إلى صاحبه، ولو كان بمنزلة رأس مال المضاربة لاشتُرِط عوده إلى صاحبه، وهذا يفسد المزارعة، فعلم أن القياس الصحيح هو الموافق لهدى رسول الله ﷺ وخلفائه الراشدين فى ذلك. و الله أعلم.

٨ـ ومنها: خرص الثمار على رؤوس النخل وقسمتها كذلك، و أن القسمة ليست بيعاً

٩ـ ومنها: الاكتفاء بخارصٍ واحد، وقاسم واحد.

١٠- ومنها: جواز عقد، المهادنة عقداً جائزاً للإمام فسخه متى شاء.

١١- ومنها: جواز تعليق عقد الصلح والأمان بالشرط، كما عقد لهم رسول الله ﷺ بشرط أن لا يغيبوا ولا يكتموا.

١٢- ومنها: جواز تقرير أرباب التهم بالعقوبة، و أن ذلك من الشريعة العادلة لا من السياسة الظالمة.

١٣- ومنها: الأخذ فى الأحكام بالقرائن والأمارات، كما قال النبى ﷺ لكنانة: «**المال كثير، والعهد قريب**»، فاستدل بهذا على كذبه فى قوله: أذهبته الحروب والنفقة.

١٤- ومنها: أن من كان القول قوله إذا قامت قرينة على كذبه، لم يلتفت إلى قوله، ونزل منزلة الخائن.

١٥- ومنها: أن أهل الذمة إذا خالفوا شيئاً مما شُرط عليهم، لم يبق لهم ذمة، وحلت دماؤهم وأموالهم، لأن رسول الله ﷺ عقد لهؤلاء الهدنة، وشرط عليهم ألا يغيبوا ولا يُكتموا، فإن فعلوا حلت دماؤهم وأموالهم، فلما لم يفوا بالشرط، استباح دماءهم وأموالهم، وبهذا اقتدى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب فى الشروط التى اشترطها على أهل الذمة، فشرط عليهم أنهم متى خالفوا شيئاً منها، فقد حلّ له منهم ما يحل من أهل الشقاق والعداوة.

١٦- ومنها: جواز نسخ الأمر قبل فعله، فإن النبى ﷺ أمرهم بكسر القدور، ثم نسخه عنهم بالأمر بغسلها.

١٧- ومنها: أن ما لا يؤكل لحمه لا يطهر بالذكاة، لا جلده، ولا لحمه، وأن ذبيحته بمنزلة موته، وأن الذكاة إنما تعمل فى مأكول اللحم.

١٨- ومنها: أن من أخذ من الغنيمة شيئاً قبل قسمتها لم يملكه، و إن كان دون حقه، وأنه إنما يملكه بالقسمة، و لهذا قال فى صاحب الشملة التى غلها: «**إنَّها تَشْتَعِلُ عَلَيْه ناراً**». وقال لصاحب الشّراك الذى غله: «**شرَاكٌ مِنْ نار**».

١٩- ومنها: أن الإمام مخير فى أرض العنوة بين قسمتها وتركها، وقسم بعضها، و ترك بعضها.

٢٠- ومنها: جواز التفاؤل بل استحبابه بما يراه أو يسمعه مما هو من أسباب ظهور

الإسلام وإعلامه، كما تفاءل النبى ﷺ برؤية المساحى والفؤوس والمكاتل مع أهل خيبر، فإن ذلك فألٌ في خرابها.

٢١- ومنها: جواز إجلاء أهل الذمة من دار الإسلام إذا استغنى عنهم، كما قال النبى ﷺ: «**نقرُّكُم ما أقرَّكَمُ الله**»وقال لكبيرهم: «**كيف بك إذا رَقَصَتْ بكَ رَاحِلَتُكَ نَحْوَ الشَّامِ يَوْماً ثمَّ يَوماً**» ، وأجلاهم عمر بعد موته ﷺ، وهذا مذهب محمد ابن جرير الطبرى، وهو قول قوى يسوغ العمل به إذا رأى الإمام فيه مصلحة.

ولا يقال: أهل خيبر لم تكن لهم ذمة، بل كانوا أهل هدنة، فهذا كلام لا حاصل تحته، فإنهم كانوا أهل ذمة، قد أمنوا بها على دمائهم وأموالهم أماناً مستمراً، نعم لم تكن الجزية قد شرعت، ونزل فرضها، وكانوا أهل ذمة بغير جزية، فلما نزل فرض الجزية، استؤنف ضربها على من يعقد له الذمة من أهل الكتاب والمجوس، فلم يكن عدم أخذ الجزية منهم، لكونهم ليسوا أهل ذمة، بل لأنها لم تكن نزل فرضها بعد.

وأما كون العقد غير مؤبد، فذاك لمدة إقرارهم فى أرض خيبر، لا لمدة حقن دمائهم، ثم يستبيحها الإمام متى شاء، فلهذا قال: «**نُقرُّكُمْ ماأقرَّكمُ الله أوْ مَاشئنَا**»، ولم يقل: نحقن دماءكم ماشئنا، وهكذا كان عقد الذمة لقريظة والنضير عقداً مشروطاً، بألا يحاربوه، ولا يظاهروا عليه، و متى فعلوا، فلا ذمة لهم، وكانوا أهل ذمة بلاجزية، إذ لم يكن نزل فرضها إذ ذاك، واستباح رسول الله ﷺ سبى نسائهم وذراريهم، وجعل نقض العهد سارياً فى حق النساء والذرية، وجعل حكم الساكت والمقر حكم الناقض والمحارب، و هذا موجب هديه ﷺ فى أهل الذمة بعد الجزية أيضاً، أن يسرى نقض العهد فى ذريتهم ونسائهم، و لكن هذا إذا كان الناقضون طائفة لهم شوكة ومنعة، أما إذا كان الناقض واحداً من طائفة لم يوافقه بقيتهم، فهذا لا يسرى النقض إلى زوجته وأولاده، كما أن من أهدر النبى ﷺ دماءهم ممن كان يسبه، لم يسب نساءهم وذريتهم، فهذا هديه فى هذا، وهوالذى لا محيد عنه، وبالله التوفيق.

٢٢- ومنها: جواز عتق الرجل أمته، وجعل عتقها صداقاً لها، و يجعلها زوجته بغير إذنها، ولا شهود، ولا ولى غيره، ولا لفظ إنكاح ولاتزويج، كما فعل ﷺ بصفية، ولم يقل قط: هذا خاص بى، ولا أشار إلى ذلك مع علمه باقتداء أمته به، ولم يقل أحد من الصحابة: إن هذا لا يصلح لغيره، بل رووا القصة ونقولها إلى

الأمة، ولم يمنعوهم لا رسول الله ﷺ من الاقتداء به فى ذلك، والله سبحانه لما خصه فى النكاح بالموهوبة قال: ﴿**خالصة لك من دون المؤمنين**﴾[1]، فلو كانت هذه خالصة له من دون أمته، لكان هذا التخصيص أولى بالذكر لكثرة ذلك من السادات مع إمائهم، بخلاف المرأة التى تهب نفسها للرجل لندرته، وقلته، أو مثله فى الحاجة إلى البيان، ولاسيما والأصل مشاركة الأمة له، واقتداؤها به، فكيف يسكت عن منع الاقتداء به فى ذلك الموضع الذى لايجوز مع قيام مقتضى الجواز، هذا شبه المحال، ولم تجتمع الأمة على عدم الاقتداء به فى ذلك، فيجب المصير إلى إجماعهم، و بالله التوفيق.

والقياس الصحيح: يقتضى جواز ذلك، فإنه يملك رقبتها، ومنفعة وطئها، وخدمتها، فله أن يسقط حقه من ملك الرقبة، ويستبقى ملك المنفعة، أو نوعاً منها، كما لو أعتق عبده، وشرط عليه أن يخدمه ما عاش، فإذا أخرج المالك رقبة ملكه، واستثنى نوعاً من منفعته، لم يمنع من ذلك فى عقد البيع، فكيف يمنع منه فى عقد النكاح، ولما كانت منفعة البُضع، لا تستباح إلا بعقد نكاح أو ملك يمين، وكان إعتاقها يزيل ملك اليمين عنها، كان من ضرورة استباحة هذه المنفعة، جعلها زوجة، وسيدها كان يلى نكاحها، وبيعها ممن شاء بغير رضاها، فاستثنى لنفسه ما كان يملكه منها، ولما كان من ضرورته عقد النكاح ملكه؛ لأن بقاء ملكه المستثنى لا يتم إلا به، فهذا محض القياس الصحيح الموافق للسنة الصحيحة، والله أعلم.

٢٣- ومنها: جواز كذب الإنسان على نفسه وعلى غيره، إذا لم يتضمن ضرر ذلك الغير إذا كان يتوصل بالكذب إلى حقه، كما كذب الحجاج بن علاط على المسلمين، حتى أخذ ماله من مكة من غير مضرة لحقت المسلمين من ذلك الكذب، وأما ما نال من بمكة من المسلمين من الأذى والحزن، فمفسدة يسيرة فى جنب المصلحة التى حصلت بالكذب، ولا سيما تكميل الفرح والسرور، وزيادة الإيمان الذى حصل بالخبر الصادق بعد هذا الكذب، فكان الكذب سببا فى حصول هذه المصلحة الراجحة، ونظير هذا الإمام والحاكم يوهم الخصم خلاف الحق ليتوصل بذلك إلى استعلام الحق، كما أوهم سليمان بن داود إحدى المرأتين بشق الولد نصفين حتى توصل بذلك إلى معرفة عين الأم[2].

---

(١) سورة الأحزاب: ٥٠.

(٢) أصل القصة عند مسلم فى كتاب الأقضية باب بيان اختلاف المجتهدين ٣/ ١٣٤٤ ح رقم ١٧٢٠ من حديث أبى هريرة.

٢٤ـ ومنها: جواز بناء الرجل بامرأته فى السفر، وركوبها معه على دابة بين الجيش.

٢٥ـ ومنها: أن من قتل غيره بسُمٍّ يقتل مثله، قتل به قصاصاً، كما قتلت اليهودية ببشر ا بن البراء.

٢٦ـ ومنها: جواز الأكل من ذبائح أهل الكتاب، و حل طعامهم.

٢٧ـ ومنها: قبول هدية الكافر. فإن قيل: فلعل المرأة قُتلت لنقض العهد لحرابها بالسم لا قصاصاً، قيل: لو كان قتلها لنقض العهد، لقتلت من حين أقرت أنها سمت الشاة، و لم يتوقف قتلها على موت الآكل منها.

فإن قيل: فهلا قتلت بنقض العهد؟ قيل: هذا حجة من قال: إن الإمام مخيرفي فى ناقض العهد، كالأسير.

فإن قيل: فأنتم توجبون قتله حتماً كما هو منصوص أحمد، وإنما القاضى أبو يعلى ومن تبعه قالوا: يخير الإمام فيه، قيل: إن كانت قصة الشاة قبل الصلح، فلا حجة فيها، وإن كانت بعد الصلح، فقد اختلف فى نقض العهد بقتل المسلم على قولين، فمن لم ير النقض به، فظاهر، ومن رأى النقض به، فهل يتحتم قتله، أو يخير فيه، أو يفصل بين بعض الأسباب الناقضة وبعضها، فيتحتم قتله بسبب السبب، ويخير فيه إذا نقضه بحرابه، ولحوقه بدار الحرب، وإن نقضه بسواهما كالقتل، والزنا بالمسلمة، والتجسس على المسلمين، وإطلاع العدو على عوراتهم؟ فالمنصوص: تعين القتل، وعلى هذا فهذه المرأة لما سمت الشاة، صارت بذلك محاربة، وكان قتلها مخيرا فيه، فلما مات بعض المسلمين من السم، قتلت حتماً إما قصاصاً، وإما لنقض العهد بقتلها المسلم، فهذا محتمل، و الله أعلم.

واختلف فى فتح خيبر: هل كان عنوة، أو كان بعضها صلحاً، وبعضها عنوة؟

فروى أبو داود من حديث أنس: أن رسول الله ﷺ غزا خيبر، فأصبناها عنوة فجمع السبى[1].

وقال ابن إسحاق: سألت ابن شهاب، فأخبرنى أن رسول الله ﷺ افتتح خيبر عنوة بعد القتال، ونزل من نزل من أهلها على الجلاء بعد القتال[2].

---

(١) فى كتاب الخراج باب ما جاء فى حكم أرض خيبر ٣/١٥٧ ح رقم ٣٠٠٩.
(٢) المصدر السابق ٣/١٥٩ ح رقم ٣٠١٨ وهو مرسل.

قال ابن عبد البر: هذا هو الصحيح في أرض خيبر، أنها كانت عنوة كلها مغلوباً عليها، بخلاف فدك، فإن رسول الله ﷺ قسم جميع أرضها على الغانمين لها، الموجفين عليها بالخيل والركاب، وهم أهل الحديبية، و لم يختلف العلماء أن أرض خيبر مقسومة، وإنما اختلفوا: هل تقسم الأرض إذا غنمت البلاد أو توقف؟

فقال الكوفيون: الإمام مخير بين قسمتها كما فعل رسول الله ﷺ بأرض خيبر، وبين إيقافها كما فعل عمر بسواد العراق.

وقال الشافعي: تقسم الأرض كلها كما قسم رسول الله ﷺ خيبر، لأن الأرض غنيمة كسائر أموال الكفار.

وذهب مالك إلى إيقافها اتباعاً لعمر؛ لأن الأرض مخصوصة من سائر الغنيمة بما فعل عمر في جماعة من الصحابة من إيقافها لمن يأتي بعده من المسلمين، وروى مالك، عن زيد بن أسلم، عن أبيه، قال: سمعت عمر يقول: لولا أنْ يُتْرَكَ آخِرُ النَّاسِ لا شَيء لَهُمْ ما افْتَتَحَ الْمُسْلِمُونَ قَرْيَةً إلاَّ قَسَمْتُها سُهْمَانا كَمَا قَسَّمَ رَسُولُ اللَهِ ﷺ خَيْبَرَ سُهْمَانًا[1].

وهذا يدل على أن أرض خيبر قُسِمَتْ كُلُّها سُهماناً كما قال ابنْ إسحاق.

وأما من قال: إن خيبر كان بعضها صلحاً، و بعضها عنوة، فقد وهم وغلط، و إنما دخلت عليهم الشبهة بالحصنين اللذين أسلمهما أهلهما في حقن دمائهم، فلما لم يكن أهل ذينك الحصنين من الرجال والنساء والذرية مغنومين، ظن أن ذلك لصلح، ولعمرى إن ذلك في الرجال والنساء والذرية، كضرب من الصلح، ولكنهم لم يتركوا أرضهم إلا بالحصار والقتال، فكان حكم أرضهما حكم سائر أرض خيبر كلها عنوة غنيمة مقسومة بين أهلها.

وربما شبه على من قال: إن نصف خيبر صلح، ونصفها عنوة، بحديث يحيى ابن سعيد، عن بشير بن يسار: أن رسول الله ﷺ قسم خيبر نصفين: نصفاً له، ونصفاً للمسلمين »[2].

قال أبو عمر: ولو صح هذا، لكان معناه أن النصف له مع سائر من وقع في ذلك النصف معه؛ لأنها قسمت على ستة وثلاثين سهماً، فوقع السهم للنبى ﷺ

(١) البخارى كتاب الحرث والمزارعة باب أوقاف أصحاب النبى ﷺ ٣/ ١٣٩.

(٢) سبق تخريجه.

وطائفة معه فى ثمانية عشر سهماً، ووقع سائر الناس فى باقيها، وكلهم ممن شهد الحديبية ثم خيبر، وليست الحصون التى أسلمها أهلها بعد الحصار والقتال صلحاً، ولو كانت صلحاً لملكها أهلها كما يملك أهل الصلح أرضهم وسائر أموالهم، فالحق فى هذا ما قاله ابن إسحاق دون ما قاله موسى بن عقبة وغيره عن ابن شهاب، هذا آخر كلام أبى عمر.

قلت: ذكر مالك، عن ابن شهاب، أن خيبر كان بعضها عنوة، وبعضها صلحاً، والكتيبة أكثرها عنوة: و فيها صلح. قال مالك: والكتيبة أرض خيبر، وهو أربعون ألف عذق[1].

وقال مالك: عن الزهرى، عن ابن المسيب: أن رسول الله ﷺ افتتح بعض خيبر عنوة[2].

فصل

ثم انصرف رسول الله ﷺ من خيبر إلى وادى القرى، وكان بها جماعة من اليهود، وقد انضاف إليهم جماعة من العرب، فلما نزلوا استقبلهم يهود بالرمى، و هم على غير تعبئة، فقتل مدْعَمٌ عبد رسول الله ﷺ، فقال الناس: هنيئاً له الجنة، فقال النبى ﷺ: **«كلا والذى نفسى بيده، إنَّ الشَّمْلَةَ التى أخذَهَا يوم خيبر منَ المغَانم، لمْ تُصبْهَا المَقَاسمُ لتَشْتَعلُ عَلَيْه ناراً»**، فلما سمع بذلك الناس، جاء رجل إلى النبى ﷺ بشراك أو شراكين، فقال النبى ﷺ: **«شراكٌ منْ نَار أوْ شراكان منْ نار»**[3].

فعبَّأ رسول الله ﷺ أصحابه للقتال، وصفهم، ودفع لواءه إلى سعد بن عبادة، وراية إلى الحباب بن المنذر، وراية إلى سهل بن حنيف، وراية إلى عباد بن بشر، ثم دعاهم إلى الإسلام، وأخبرهم أنهم إن أسلموا، أحرزوا أموالهم، وحقنوا دماءهم وحسابهم على الله، فبرز رجل منهم، فبرز إليه الزبير بن العوام، فقتله، ثم برز آخر، فقتله، ثم برز آخر، فبرز إليه على بن أبى طالب رضى الله عنه فقتله، حتى قتل منهم أحد عشر رجلاً، كلما قتل منهم رجل، دعا من بقى إلى الإسلام، وكانت الصلاة تحضر ذلك اليوم، فيصلى بأصحابه، ثم يعود فيدعوهم إلى الإسلام وإلى الله

---

(١) أبو داود كتاب الخراج باب ما جاء فى حكم أرض خيبر ٣/ ١٥٩ ح رقم ٣٠١٧.

(٢) المصدر السابق.

(٣) مسلم كتاب الإيمان باب غلظ تحريم الغلول ١/ ١٠٨ ح رقم ١١٥ من حديث أبى هريرة.

ورسوله، فقاتلهم حتى أمسوا، وغدا عليهم، فلم ترتفع الشمس قيد رمح حتى أعطوا ما بأيديهم، وفتحها عنوة، وغنمه الله أموالهم، وأصابوا أثاثاً ومتاعاً كثيراً، وأقام رسول الله ﷺ بوادى القرى أربعة أيام، وقسم ما أصاب على أصحابه بوادى القرى، وترك الأرض والنخل بأيدى اليهود، و عاملهم عليها، فلما بلغ يهود تيماء ما واطأ عليه رسول الله ﷺ أهل خيبر وفدك ووادى القرى، صالحوا رسول الله ﷺ، وأقاموا بأموالهم، فلما كان زمن عمر بن الخطاب رضى الله عنه، أخرج يهود خيبر وفدك، ولم يخرج أهل تيماء ووادى القرى، لأنهما داخلتان في أرض الشام، ويرى أن ما دون وادى القرى إلى المدينة حجاز، و أن ما وراء ذلك من الشام وانصرف رسول الله ﷺ راجعاً إلى المدينة .

فلما كان ببعض الطريق، سار ليلة حتى إذا كان ببعض الطريق أدركهم الكرى، عرَّس، وقال لبلال: «**اكلأ لنا الليل**»، [فصلى بلالٌ ما قدر له، ونام رسول الله ﷺ وأصحابه فلما تقارب الفجر استند بلال إلى راحلته مواجه الفجر]، فغلبت بلالاً عيناه، وهو مستند إلى راحلته، فلم يستيقظ النبى ﷺ ولا بلال، ولا أحد من أصحابه حتى ضربتهم الشمس، فكان رسول الله ﷺ أولهم استيقاظاً ، ففزع رسول الله ﷺ، فقال: « **أى بلال** » ؟ فقال: أخذ بنفسى الذى أخذ بنفسك، بأبى أنت وأمى يا رسول الله، فاقتادوا رواحلهم شيئاً حتى خرجوا من ذلك الوادى، ثم قال: «**هذا واد به شيطان**» فلما جاوزه، أمرهم أن ينزلوا وأن يتوضؤوا، ثم صلى سنة الفجر، ثم أمر بلالاً، فأقام الصلاة، وصلى بالناس، ثم انصرف إليهم وقد رأى من فزعهم وقال: « **يا أيها الناس، إن الله قبض أرواحنا، ولو شاء لردها إلينا فى حين غير هذا، فإذا رقد أحدكم عن الصلاة أو نسيها، ثم فزع إليها فليصلها كما كان يصليها فى وقتها**» ثم التفت رسول الله ﷺ. إلى أبى بكر فقال: «**إن الشيطان أتى بلالاً، وهو قائم يصلى فأضجعه، فلم يزل يهدئه كما يهدأ الصبى، حتى نام** » **ثم دعا رسول الله ﷺ بلالاً، فأخبره بمثل ما أخبر به أبا بكر**»[1].

و قد روى أن هذه القصة كانت فى مرجعهم من الحديبية، وروى أنها كانت فى مرجعهم من غزوة تبوك، وقد روى قصة النوم عن صلاة الصبح عمران بن حصين،

---

(١) مسلم كتاب المساجد باب قضاء الصلاة الفائتة ١/ ٤٧١ ح رقم ٦٨٠ من حديث أبى هريرة غير أنه ليس على هذه السياقة.

ولم يوقت مدتها [1]، ولا ذكر فى أى غزوة كانت، وكذلك رواها أبو قتادة كلاهما فى قصة طويلة محفوظة [2].

وروى مالك، عن زيد بن أسلم: أن ذلك كان بطريق مكة، و هذا مرسل [3].

وقد روى شعبة، عن جامع بن شداد، قال: سمعت عبد الرحمن بن أبى علقمة، قال: سمعت عبد الله بن مسعود، قال: أقبلنا مع رسول الله ﷺ زمن الحديبية، فقال النبى ﷺ: «مَنْ يَكْلَؤنا؟». فقال بلال: أنا، فذكر القصة [4].

لكن قد اضطربت الرواة فى هذه القصة، فقال عبد الرحمن بن مهدى عن شعبة، عن جامع: إن الحارس فيها كان ابن مسعود، وقال غندر عنه: إن الحارس كان بلالاً، واضطربت الرواية فى تاريخها، فقال المعتمر بن سليمان: عن شعبة عنه: إنها كانت فى غزوة تبوك، وقال غيره عنه: إنها كانت فى مرجعهم من الحديبية، فدل على وهم وقع فيها، ورواية الزهرى عن سعيد سالمة من ذلك، وبالله التوفيق.

فصل

فى فقه هذه القصة

١ـ فيها: أن من نام عن صلاة أو نسيها، فوقتها حين يستيقظ أو يذكرها.

٢ـ وفيها: أن السنن الرواتب تقضى، كما تقضى الفرائض، وقد قضى رسول الله ﷺ سنة الفجر معها، وقضى سنة الظهر وحدها، و كان هديه ﷺ قضاء السنن الرواتب مع الفرائض.

٣ـ وفيها: أن الفائتة يؤذن لها ويقام، فإن فى بعض طرق هذه القصة، أنه أمر بلالاً، فنادى بالصلاة، وفى بعضها فأمر بلالاً، فأذن وأقام، ذكره أبو داود.

٤ـ وفيها: قضاء الفائتة جماعة.

٥ـ وفيها: قضاؤها على الفور لقوله: «فليصلها إذا ذكرها»، وإنما أخرها عن مكان معرسهم قليلاً، لكونه مكاناً فيه شيطان، فارتحل منه إلى مكان خير منه، و ذلك

(١) المصدر السابق ١/ ٤٧٤ ح رقم ٨٦٢ من حديث عمران بن حصين

(٢) المصدر السابق ١/ ٤٧٢ ح رقم ٨٦١ من حديث أبى قتادة.

(٣) مالك فى الموطأ كتاب وقوت الصلاة باب النوم عن الصلاة ١/ ١٤، ١٥ وهو مرسل

(٤) أخرجه أبو داود كتاب الصلاة باب من نام عن الصلاة أو نسيها ١/ ١١٩ ح رقم ٤٤٧

لا يفوت المبادرة إلى القضاء، فإنهم فى شغل الصلاة وشأنها.

٦- وفيها: تنبيه على اجتناب الصلاة فى أمكنة الشيطان، كالحمام، والحش، بطريق الأولى، فإن هذه منازله التى يأوى إليها ويسكنها، فإذا كان النبى ﷺ ترك المبادرة إلى الصلاة فى ذلك الوادى، وقال: «**إن به شيطانا**»، فما الظن بمأوى الشيطان وبيته.

رجوع النبى ﷺ إلى المدينة وبعثه السرايا

ولما رجع رسول الله ﷺ إلى المدينة، رد المهاجرون إلى الأنصار منائحهم التى كانوا منحوهم إياها من النخيل حين صار لهم بخيبر مال ونخيل، فكانت أم سليم - وهى أم أنس بن مالك - أعطت رسول الله ﷺ عذاقاً، فأعطاهن أم أيمن مولاته، وهى أم أسامة بن زيد، فرد رسول الله ﷺ على أم سليم عذاقها، وأعطى أم أيمن مكانهن من حائطه مكان كل عذق عشرة.

و أقام رسول الله ﷺ فى المدينة بعد مقدمه من خيبر إلى شوال، وبعث فى خلال ذلك السرايا.

فمنها: سرية أبى بكر الصديق رضى الله عنه إلى نجد قبل بنى فزارة، ومعه سلمة ابن الأكوع، فوقع فى سهمه جارية حسناء، فاستوهبها منه رسول الله ﷺ، وفادى بها أسرى من المسلمين كانوا بمكة[1].

ومنها: سرية عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى ثلاثين راكباً نحو هوازن، فجاءهم الخبر، فهربوا وجاؤوا محالهم، فلم يلق منهم أحد، فانصرف راجعاً إلى المدينة، فقال له الدليل: هل لك فى جمع من خثعم جاؤوا سائرين، و قد أجدبت بلادهم ؟ فقال عمر: لم يأمرنى رسول الله ﷺ بهم، و لم يعرض لهم.

ومنها: سرية عبد الله بن رواحة فى ثلاثين راكباً، فيهم عبد الله بن أنيس إلى يسير بن رزام اليهودى، فإنه بلغ رسول الله ﷺ أنه يجمع غطفان ليغزوه بهم، فأتوه بخيبر فقالوا: أرسلنا إليك رسول الله ﷺ ليستعملك على خيبر، فلم يزالوا - حتى تبعهم فى ثلاثين رجلاً مع كل رجل منهم رديف من المسلمين، فلما بلغوا قرقرة نيار - وهى من خيبر على ستة أميال - ندم يسير، فأهوى بيده إلى سيف عبد الله بن أنيس،

(١) حديث صحيح أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب التنفيل وفداء المسلمين بالأسارى ٣/ ١٣٧٥ ح رقم ١٧٥٥.

ففطن له عبد الله بن أنيس، فزجر بعيره، ثم اقتحم عن البعير يسوق القوم حتى إذا استمكن من يسير، ضرب رجله فقطعها، واقتحم يسير وفى يده مخرش من شوحط[١]، فضرب به وجه عبد الله فشجه مأمومة، فانكفأ كل رجل من المسلمين على رديفه، فقتله غير رجل من اليهود أعجزهم شدأ و لم يصب من المسلمين أحد، وقدمواعلى رسول الله ﷺ، فبصق فى شجة عبد الله بن أنيس، فلم تقح، ولم تؤذه حتى مات .

ومنها: سرية بشير بن سعد الأنصارى إلى بنى مُرَّة بفدك فى ثلاثين رجلاً، فخرج إليهم، فلقى رعاء الشاء، فاستاق الشاء والنعم، ورجع إلى المدينة، فأدركه الطلب عند الليل، فباتوا يرمونهم بالنبل حتى فنى نبل بشير وأصحابه، فولى منهم من ولى، و أصيب منهم من أصيب، وقاتل بشير قتالاً شديداً، ورجع القومُ بنعمهم وشائهم، و تحامل بشير حتى انتهى إلى فدك، فأقام عند يهود حتى برئت جراحه، فرجع إلى المدينة، ثم بعث رسول الله ﷺ سرية إلى الحرَقَة من جهينة، و فيهم أسامة ابن زيد، فلما دنا منهم، بعث الأمير الطلائع، فلما رجعوا بخبرهم، أقبل حتى إذا دنا منهم ليلاً، وقد احتلبوا وهدؤوا، قام فحمد الله، و أثنى عليه بما هو أهله، ثم قال: أوصيكم بتقوى الله وحده لا شريك له، وأن تطيعونى ، ولا تعصونى، ولا تخالفوا أمرى، فإنه لا رأى لمن لا يطاع، ثم رتبهم وقال: يا فلان ! أنت وفلان، ويا فلان أنت وفلان، لا يفارق كل منكما صاحبه وزميله، وإياكم أن يرجع أحد منكم، فأقول: أين صاحبك ؟فيقول: لا أدرى، فإذا كبرت، فكبروا، وجردوا السيوف ثم كبروا، وحملوا حملة واحدة، وأحاطوا بالقوم، وأخذتهم سيوف الله، فهم يضعونها منهم حيث شاؤوا، وشعارهم: أمت أمت. وخرج أسامة فى أثر رجل منهم يقال له مرداس بن نهيك، فلما دنا منه، ولحمه بالسيف، قال: لا إله إلا الله فقتله، ثم استاقوا الشاء والنعم والذرية، وكانت سهمانهم عشرة أبعرة لكل رجل أو عدلها من النعم، فلما قدموا على رسول الله ﷺ، أخبر بما صنع أسامة، فكبر ذلك عليه، وقال: «**أقتلته بعد ما قال لا إله إلا الله؟**» فقال: إنما قالها متعوذاً، قال: « **فهلاَّ شَقَقْتَ عَنْ قَلْبِه** » ثم قال: « **مَنْ لكَ بلا إله إلا الله يوم القيامة** »، فما زال يكرر ذلك عليه حتى

---

(١) المخرش : خشبة يخيط بها الخراز القاموس المحيط ٧٦٤
الشوحط : شجرة تتخذ منه القسي. القاموس المحيط ٨٦٩

تمنى أن يكون لم يسلم يومئذ [1] وقال: يارسول الله ! أعطى الله عهداً ألا أقتل رجلاً يقول: لا إله إلا الله، فقال رسول الله ﷺ « **بعدى** » فقال أسامة: بعدك

فصل

و بعث رسول الله ﷺ غالب بن عبد الله الكلبى إلى بنى الملوح بالكديد، و أمره أن يغير عليهم.

قال ابن إسحاق: فحدثنى يعقوب بن عتبة، عن مسلم بن عبد الله الجهنى، عن جندب بن مكيث الجهنى، قال: كنت فى سريته، فمضينا حتى إذا كنا بقديد لقينا به الحارث بن مالك بن البرصاء الليثى، فأخذناه، فقال: إنما جئت لأسلم، فقال له غالب بن عبد الله: إن كنت إنما جئت لتسلم، فلا يضرك رباط يوم وليلة، وإن كنت على غير ذلك، استوثقنا منك، فأوثقه رباطاً وخلّف عليه رويجلاً أسود، وقال له: امكث معه حتى نمر عليك، فإذا عازّك، فاحتزّ رأسه، فمضينا حتى أتينا بطن الكديد، فنزلناه عشية بعد العصر، فبعثنى أصحابى إليه، فعمدت إلى تل يطلعنى على الحاضر، فانبطحت عليه، وذلك قبل غروب الشمس، فخرج رجل منهم، فنظر فرآنى منبطحاً على التل، فقال لامرأته: إنى لأرى سواداً على هذا التل ما رأيته فى أول النهار، فانظرى لا تكون الكلاب اجترّت بعض أوعيتك، فنظرت، فقالت: لا والله لا أفقد شيئاً. قال: فناولينى قوسى وسهمين من نبلى، فناولته، فرمانى بسهم، فوضعه فى جنبى، فنزعته فوضعته ولم أتحرك، ثم رمانى بالآخر، فوضعه فى رأس منكبى، فنزعته فوضعته ولم أتحرك، فقال لامرأته: أما والله، لقد خالطه سهامى، ولو كان ربيئة لتحرك، فإذا أصبحت، فابتغى سهمىَّ فخذيهما لا تمضغهما الكلاب علىَّ، قال: فأمهلناهم حتى إذا راحت روائحهم، واحتلبوا وسكنوا، وذهبت عتمة الليل، شننا عليهم الغارة، فقتلنا من قتلنا، واستقنا النعم، فوجهنا قافلين به، وخرج صريخهم إلى قومهم، وخرجنا سراعاً حتى نمر بالحارث بن مالك وصاحبه، فانطلقنا به معنا، وأتانا صريخ الناس، فجاءنا ما لا قبل لنا به، حتى إذا لم يكن بيننا وبينهم إلا بطن الوادى من قديد، أرسل الله عز وجل من حيث شاء سيلاً ، لا والله ما رأينا قبل ذلك مطراً ، فجاء بما لا يقدر أحد يقدم عليه، فلقد رأيتهم وقوفاً ينظرون إلينا ما يقدر أحد منهم أن يقدم عليه، ونحن نحدوها، فذهبنا سراعاً حتى أسندناها

(١) مسلم كتاب الإيمان باب تحريم قتل الكافر بعد أن قال: لا إله إلا الله ١/ ٩٦ ح رقم ٩٦.

فى المشلل، ثم حذرناها عنه، فأعجزنا القوم بما فى أيدينا[1]

و قد قيل إن هذه السرية هى السرية التى قبلها والله أعلم

فصل

ثم قدم حسيل بن نويرة، وكان دليل النبى ﷺ إلى خيبر، فقال له النبى ﷺ «**ما وراءك؟**» قال: تركت جمعاً من يمن وغطفان وحيان، وقد بعث إليهم عيينة. إما أن تسيروا إلينا، وإما أن نسير إليكم، فأرسلوا إليه أن سر إلينا، وهم يريدونك، أو بعض أطرافك، فدعا رسول الله ﷺ أبا بكر وعمر، فذكر لهما ذلك، فقالا جميعاً: ابعث بشير بن سعد، فعقد له لواء، وبعث معه ثلاثمائة رجل، وأمرهم أن يسيروا الليل، ويكمنوا النهار،و خرج معهم حسيل دليلاً، فساروا الليل وكمنوا النهار، حتى أتوا أسفل خيبر، حتى دنوا من القوم، فأغاروا على سرحهم وبلغ الخبر جمعهم فتفرقوا، فخرج بشير فى أصحابه حتى أتى محالهم، فيجدها ليس بها أحد، فرجع بالنعم، فلما كانوا بسلاح، لقوا عيناً لعيينة، فقتلوه، ثم لقوا جمع عيينة،و عيينة لا يشعر بهم، فناوشوهم، ثم انكشف جمع عيينة، وتبعهم أصحاب رسول الله ﷺ، فأصابوا منهم رجلين، فقدموا بهما على النبى ﷺ، فأسلما فأرسلهما[2].

وقال الحارث بن عوف لعيينة وقد لقيه منهزماً تعدو به فرسه: قف. قال: لا أقدر خلفى الطلب، فقال له الحارث: أما آن لك أن تبصر بعض ما أنت عليه، وأن محمداً قد وطأ البلاد،وأنت توضع فى غير شىء ؟ قال الحارث: فأقمتُ من حين زالت الشمس إلى الليل وما أرى أحداً، ولا طلبوه إلا الرعب الذى دخله

بعث رسول الله ﷺ ابن أبى حدرد الأسلمى فى سرية

و كان من قصته ما ذكر ابن إسحاق: أن رجلاً من جشم بن معاوية، يقال له: قيس ابن رفاعة، أو رفاعة بن قيس، أقبل فى عدد كثير حتى نزلوا بالغابة يريد أن يجمع قيساً على محاربة رسول الله ﷺ، وكان ذا اسم وشرف فى جشم، قال: فدعانى رسول الله ﷺ ورجلين من المسلمين، فقال: «**اخرجوا إلى هذا الرجل حتى تأتوا منه بخبر وعلم**» فقدم إلينا شارفاً عجفاء، فحمل عليها أحدنا، فوالله ما قامت به، ضعفاً حتى دعمها الرجال من خلفها بأيديهم حتى استقلت وما كادت، وقال:

---

(١) أحمد فى المسند ٣/ ٤٦١، ٤٦٨

(٢) ذكره ابن سعد فى الطبقات الكبرى ٢/ ٥٢

«تَبَلَّغُوا عَلَى هَذه» فخرجنا ومعنا سلاحنا من النبل والسيوف، حتى إذا جئنا قريباً من الحاضر مع غروب الشمس، فكمنت فى ناحية، وأمرت صاحبى، فكمنا فى ناحية أخرى من حاضر القوم، قلت لهما: إذا سمعتمانى قد كبرت وشددت فى ناحية العسكر، فكبِّرا وشدا معى، فوالله إنا كذلك ننتظر أن نرى غرة أو نرى شيئاً، وقد غشينا الليل حتى ذهبت فحمة العشاء، وقد كان لهم راع قد سرح فى ذلك البلد، فأبطأ عليهم، حتى تخوفوا عليه، فقام صاحبُهم رفاعة بن قيس، فأخذ سيفه، فجعله فى عنقه، وقال: والله لأتبعنَّ أثر راعينا هذا، والله لقد أصابه شر، فقال نفر ممن معه: والله لا تذهب نحن نكفيك، فقال: والله لا يذهب إلا أنا. قالوا: فنحن معك، وقال: والله لا يتبعنى منكم أحد، و خرج حتى يمر بى، فلما أمكننى، نفحته بسهم فوضعته فى فؤاده، فوالله ما تكلم، فوثبت إليه فاحتززت رأسه، ثم شددت فى ناحية العسكر، وكبرت، وشد صاحباى فكبرا، فوالله ما كان إلا النجاء ممن كان فيه: عندك عندك بكل ما قدروا عليه من نسائهم وأبنائهم، وما خف معهم من أموالهم، واستقنا إبلاً عظيمة، وغنماً كثيرة، فجئنا بها إلى رسول الله ﷺ، وجئت برأسه أحمله معى، فأعطانى من تلك الإبل ثلاثة عشر بعيراً فى صداقى، فجمعت إلىَّ أهلى، وكنتُ قد تزوجت امرأة من قومى، فأصدقتها مائتى درهم، فجئت رسول الله ﷺ أستعينه على نكاحى، فقال: «**والله ما عندى ما أعينك**»، فلبثت أياماً ثم ذكر هذه السرية(١).

[سرية إضم]

وبعث سرية إلى إضم وكان فيهم أبو قتادة، ومُحلِّم بن جَثَّامة فى نفر من المسلمين، فمر بهم عامر بن الأضبط الأشجعى على قعود له معه مُتَيِّعٌ له، ووطبٌ من لبن، فسلم عليهم بتحية الإسلام، فأمسكوا عنه، وحمل عليه محلم بن جثامة، فقتله لشىء كان بينه وبينه، وأخذ بعيره ومُتَيْعَه، فلما قدموا على رسول الله ﷺ، أخبروه الخبر، فنزل فيهم القرآن: ﴿**يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم فى سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمناً تبتغون عرض الحياة الدنيا، فعند الله مغانم كثيرة كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتبينوا إن الله كان بما تعملون خبيرا**﴾(٢)، فلما قدموا، أُخْبِرَ رسول الله ﷺ بذلك، فقال رسول الله ﷺ: «**أقتلتَه بعد ما قال**

---

(١) ذكره ابن هشام بنحوه فى السيرة ٤/ ٧٦.
(٢) سورة النساء: ٩٤.

آمنتُ بالله»؟[1].

ولما كان عام خيبر، جاء عيينة بن بدر يطلب بدم عامر بن الأضبط الأشجعي و هو سيد قيس، وكان الأقرع بن حابس يرد عن محلم، وهو سيد خندف، فقال رسول الله ﷺ لقوم عامر: «**هل لكم أن تأخُذُوا الآن منا خمسين بعيراً،وخمسين إذا رجعنا إلى المدينة؟**» فقال عيينة بن بدر: والله لا أدعه حتى أذيق نساءه من الحرقة مثل ما أذاق نسائي، فلم يزل به حتى رضوا بالدية، فجاؤوا بمحلم حتى يستغفر له رسول الله ﷺ، فلما قام بين يديه، قال: «**اللهم لا تغفر لمحلم**» وقالها ثلاثاً، فقام وإنه ليتلقى دموعه بطرف ثوبه[2].

قال ابن إسحاق: و زعم قومه أنه استغفر له بعد ذلك. قال ابن إسحاق: وحدثني سالم أبو النضر، قال: لم يقبلوا الدية حتى قام الأقرع بن حابس، فخلا بهم، فقال: يامعشر قيس! سألكم رسول الله ﷺ قتيلاً تتركونه ليصلح به بين الناس، فمنعتموه إياه. أفأمنتم أن يغضب عليكم رسول الله ﷺ، فيغضب الله عليكم لغضبه، أو يلعنكم رسول الله ﷺ، فيلعنكم الله بلعنته، والله لتسلمنه إلى رسول الله ﷺ، أو لآتين بخمسين من بني تميم كلهم يشهدون أن القتيل ما صلَّى قط فلأطلَّنَّ دمه، فلما قال ذلك: أخذوا الدية.

سرية عبد الله بن حذافة السهمي

ثبت في « الصحيحين » من حديث سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: نزل قوله تعالى: ﴿**يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم**﴾[3]، في عبد الله بن حذافة السهمي بعثه رسول الله ﷺ في سرية [4].

وثبت في «الصحيحين» أيضاً من حديث الأعمش، عن سعيد بن عبيدة، عن أبي عبد الرحمن السلمي، عن علي رضي الله عنه، قال: استعمل رسول الله ﷺ رجلاً من الأنصار على سرية، بعثهم وأمرهم أن يسمعوا له ويطيعوا، قال: فأغضبوه

(١) أخرجه ابن سعد بنحوه في الطبقات ٢/ ١٠١.

(٢) أخرجه أبو داود كتاب الديات باب الإمام يأمر بالعفو في الدم ٥/ ١٦٩ ، ١٧٠ ح رقم ٤٥٠٣ وإسناده ضعيف.

(٣) سورة النساء: ٥٩

(٤) أخرجه مسلم كتاب الإمارة باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية وتحريمها في المعصية ٣/ ١٤٦٥ ح رقم ١٨٣٤.

فى شيء، فقال: اجمعوا لى حطباً، فجمعوا، فقال: أوقدوا ناراً، فأوقدوا، ثم قال: ألم يأمركم رسول الله ﷺ أن تسمعوا لى وتطيعوا ؟ قالوا: بلى، قال: فادخلوها، قال: فنظر بعضهم إلى بعض، وقالوا: إنما فررنا إلى رسول الله ﷺ من النار، فسكن غضبه، وطفئت النار، فلما قدموا على رسول الله ﷺ ذكروا ذلك له، فقال: «**لو دخلوها ما خرجوا منها، إنما الطاعة فى المعروف**»[1].

و هذا هو عبد الله بن حذافة السهمى .

فإن قيل: فلو دخلوها دخلوها طاعة لله ورسوله فى ظنهم، فكانوا متأولين مخطئين، فكيف يخلدون فيها ؟ قيل: لما كان إلقاء نفوسهم فى النار معصية يكونون بها قاتلى أنفسهم، فهموا بالمبادرة إليها من غير اجتهاد منهم: هل هو طاعة وقربة، أو معصية؟ كانوا مقدمين على ما هو محرم عليهم، ولا تسوغ طاعة ولى الأمر فيه، لأنه لاطاعة لمخلوق فى معصية الخالق،فكانت طاعة من أمرهم بدخول النار معصية لله ورسوله، فكانت هذه الطاعة هى سبب العقوبة؛ لأنها نفس المعصية، فلو دخلوها، لكانوا عصاة لله ورسوله، وإن كانوا مطيعين لولى الأمر، فلم تدفع طاعتهم لولى الأمر معصيتهم لله ورسوله؛ لأنهم قد علموا أن من قتل نفسه، فهو مستحق للوعيد، والله قد نهاهم عن قتل أنفسهم، فليس لهم أن يقدموا على هذا النهى طاعة لمن لا تجب طاعته إلا فى المعروف.

فإذ ا كان هذا حكم من عذب نفسه طاعة لولى الأمر، فكيف من عذب مسلماً لايجوز تعذيبه طاعة لولى الأمر؟!

وأيضاً، فإذا كان الصحابة المذكورون لو دخلوها لما خرجوا منها،مع قصدهم طاعة لله ورسوله بذلك الدخول، فكيف بمن حمله على ما لا يجوز من الطاعة والرغبة والرهبة الدنيوية؟!

وإذا كان هؤلاء لو دخلوها، لماخرجوا منها مع كونهم قصدوا طاعة الأمير، وظنوا أن ذلك طاعة لله ورسوله، فكيف بمن دخلها من هؤلاء الملبسين إخوان الشياطين،وأوهموا الجهال أن ذلك ميراث من إبراهيم الخليل،و أن النار قد تصير عليهم برداً وسلاماً، كما صارت على إبراهيم، وخيار هؤلاء ملبوس عليه،يظن أنه

---

(١) أخرجه مسلم كتاب الإمارة باب وجوب طاعة الأمراء فى غير معصية وتحريمها فى المعصية ١٤٦٩/٣ ح رقم ١٨٤٠.

دخلها بحال رحمانى، وإنما دخلها بحال **شيطانى**، فإذا كان لا يعلم بذلك، **فهو** ملبوس عليه، وإن كان يعلم به، **فهو** ملبس على الناس يوهمهم أنه من أولياء الرحمن، وهو من أولياء الشيطان، وأكثرهم يدخلها بحال بهتانى وتحيل إنسانى، **فهم** فى دخولها فى الدنيا ثلاثة أصناف ملبوس عليه، وملبس، ومتحيل، ونار الآخرة أشد عذاباً وأبقى.

عمرة القضية

قال نافع: كانت فى ذى القعدة سنة سبع، وقال سليمان التيمى: لما رجع رسول الله ﷺ من خيبر، بعث السرايا، وأقام بالمدينة حتى استهل ذو القعدة، ثم نادى فى الناس بالخروج.

قال موسى بن عقبة: ثم خرج رسول الله ﷺ من العام المقبل من عام الحديبية معتمراً في ذى القعدة سنة سبع، و هو الشهر الذى صده فيه المشركون عن المسجد الحرام، حتى إذا بلغ يأجُج، وضع الأداة كلها الحجف والمجان والنبل والرماح، ودخلوا بسلاح الراكب: السيوف، و بعث رسول الله ﷺ جعفر بن أبى طالب بين يديه إلى ميمونة بنت الحارث بن حزن العامرية، فخطبها إليه، فجعلت أمرها إلى العباس بن عبد المطلب، وكانت أختها أم الفضل تحته، فزوجها العباس رسول الله ﷺ، فلما قدم رسول الله ﷺ، أمر أصحابه فقال: « **اكشفوا عن المناكب، و اسعوا فى الطواف** »، ليرى المشركون جلدهم وقوتهم[1]. وكان يكايدهم بكل ما استطاع، فوقف أهل مكة: الرجال والنساء والصبيان، ينظرون إلى رسول الله ﷺ وأصحابه وهم يطوفون بالبيت، وعبد الله بن رواحة بين يدى رسول الله ﷺ يرتجز متوشحاً بالسيف يقول:

خلوا بنى الكفار عـــن سبيله	قد أنزل الرحمن فى تنــزيله
فى صحف تتلى على رسوله	يا رب إنى مــؤمــــن بـقيله
إنى رأيت الحق فــى قبــوله	اليوم نضربكم على تأويلــه
ضرباً يزيل الهام عن مقيلــــه	ويذهل الخليل عن خليله[2]

---

(١) أخرجه مسلم بنحوه كتاب الحج باب استحباب الرمل فى الطواف والعمرة فى الطواف الأول من الحج ٢/ ٩٢٣ ح رقم ١٢٦٦ من حديث ابن عباس

(٢) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية ٤/ ٧

وتغيب رجال من المشركين كراهية أن ينظروا إلى رسول الله ﷺ حنقاً وغيظاً، فأقام رسول الله ﷺ بمكة ثلاثاً، فلما أصبح من اليوم الرابع، أتاه سهيل بن عمرو، وحويطب بن عبد العزى، ورسول الله ﷺ فى مجلس الأنصار يتحدث مع سعد بن عبادة، فصاح حويطب: نناشدك الله والعقد لما خرجت من أرضنا، فقد مضت الثلاث، فقال سعد بن عبادة: كذبت لاأم لك، ليست بأرضك ولا أرض آبائك، الله لا نخرج، ثم نادى رسول الله ﷺ حويطباً أو سهيلاً، فقال: «**إنِّى قَدْ نَكَحْتُ منْكُم امْرَأةً فما يضركم أنْ أمْكُثَ حَتَّى أدْخُلَ بها، ونَضَعَ الطَعَامَ، فَنَأكُل، وتأكلونَ معنا**»، فقالوا: نناشدك الله والعقد إلا خرجت عنا، فأمر رسول الله ﷺ أبا رافع، فأذن بالرحيل، وركب رسول الله ﷺ حتى نزل بطن سرف، فأقام بها، وخلف أبا رافع ليحمل ميمونة إليه حين يمسى، فأقام حتى قدمت ميمونة ومَنْ معها، وقد لقوا أذى وعناءً من سفهاء المشركين وصبيانهم، فبنى بها بسرف، ثم أدلج وسار حتى قدم المدينة، و قدَّر الله أن يكون قبر ميمونة بسرف حيث بنى بها.

وأما قول ابن عباس: إن رسولَ الله ﷺ تزوج ميمونةَ، و هو مُحْرِمٌ، وبنى بها وهو حلالٌ» فمما استدرك عليه، و عُدَّ من وهمه، قال سعيد بن المسيب: ووهم ابن عباس وإن كانت خالته، ما تزوجها رسول الله ﷺ إلا بعد ما حل، ذكره البخارى(١).

وقال يزيد بن الأصم عن ميمونة: تزوجنى رسول الله ﷺ ونحن حلالان بِسَرِفَ. رواه مسلم (٢).

وقال أبورافع: تزوج رسول الله ﷺ ميمونة، وهو حلالٌ، و بَنَى بها وهو حلال، وكنت الرسول بينهما. صح ذلك عنه (٣).

وقال سعيد بن المسيب: هذا عبد الله بن عباس يزعم أن رسول الله ﷺ نكح ميمونة، و هو محرم، وإنما قدم رسول الله ﷺ مكة، و كان الحِلُّ والنكاح جميعاً، فشبه ذلك على الناس.

وقد قيل: إنه تزوجها قبل أن يحرم، وفى هذا نظر إلا أن يكون وكَّل فى العقد عليها قبل إحرامه، وأظن الشافعى ذكر ذلك قولاً، فالأقوال ثلاثة:

---

(١) أخرجه مسلم كتاب النكاح باب تحريم نكاح المحرم وكراهة خطبه ٢/١٠٣١ ح رقم ١٤١٠.
(٢) أخرجه مسلم كتاب النكاح باب تحريم نكاح المحرم وكراهة خطبه ٢/١٠٣٢ ح رقم ١٤١١.
(٣) أخرجه الترمذى كتاب الحج باب ما جاء فى كراهية تزويج المحرم ٣/٢٠٠ وقال عنه حديث حسن ح رقم ٨٤١.

أحدها: أنه تزوجها بعد حله من العمرة، وهو قول ميمونة نفسها، وقول السفير بينها وبين رسول الله ﷺ وهو أبو رافع، وقول سعيد بن المسيب، وجمهور أهل النقل.

والثاني: أنه تزوجها وهو محرم، وهو قول ابن عباس، وأهل الكوفة وجماعة.

والثالث: أنه تزوجها قبل أن يُحرم.

وقد حُمِلَ قول ابن عباس أنه تزوجها، وهو محرم على أنه تزوجها فى الشهر الحرام، لا فى حال الإحرام، قالوا: ويقال: أحرم الرجل: إذا عقد الإحرام، و أحرم: إذا دخل فى الشهر الحرام، وإن كان حلالاً بدليل قول الشاعر:

قتلوا ابن عفان الخليفة محرماً ورعاً فلم أر مثله مقتولا

و إنما قتلوه فى المدينة حلالاً فى الشهر الحرام.

وقد روى مسلم فى «صحيحه» من حديث عثمان بن عفان رضى الله عنه، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «**لا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ ولا يُنْكَحُ، ولا يَخْطُبُ**»[1]. ولو قُدِّرَ تعارض القول والفعل ها هنا، لوجب تقديم القول؛ لأن الفعل موافق للبراءة الأصلية، والقول ناقل عنها، فيكون رافعاً لحكم البراءة الأصلية، وهذا موافق لقاعدة الأحكام، ولو قُدِّم الفعلُ، لكان رافعاً لموجب القول، والقول رافع لموجب البراءة الأصلية، فيلزم تغيير الحكم مرتين، وهو خلاف قاعدة الأحكام. والله أعلم.

فصل

ولما أراد النبى ﷺ الخروج من مكة، تبعتهم ابنة حمزة تنادى: يا عم يا عم، فتناولها عليٌّ بن أبى طالب رضى الله عنه، فأخذ بيدها، وقال لفاطمة: دونك ابنة عمك، فحملتها، فاختصم فيها عليٌّ، وزيد، و جعفر، فقال على: أنا أخذتها، و هى ابنة عمى، وقال جعفر: ابنة عمى وخالتها تحتى، و قال زيد: ابنة أخى، فقضى بها رسول الله ﷺ لخالته: وقال: «**الخالة بمنزلة الأم**»، وقال لعلى: «**أنت منى وأنا منك**»، وقال لجعفر: «**أشبهت خَلْقِى وخُلُقِى**»، وقال لزيد: «**أنت أخونا ومولانا**»، متفق على صحته.

وفى هذه القصة من الفقه: أن الخالة مقدمة فى الحضانة على سائر الأقارب بعد

(1) أخرجه مسلم كتاب النكاح باب تحريم نكاح المحرم وكراهة خطبة 2/ 1030 ح رقم 1409.

الأبوين.

و أن تزوّج الحاضنة بقريب من الطفل لا يسقط حضانتها. نص أحمد رحمه الله تعالى فى رواية عنه على أن تزويجها لا يسقط حضانتها فى الجارية خاصة، واحتج بقصة بنت حمزة هذه، ولما كان ابن العم ليس محرماً لم يفرق بينه وبين الأجنبى فى ذلك، و قال: تزوج الحاضنة لا يسقط حضانتها للجارية، وقال الحسن البصرى: لا يكون تزوجها مسقطاً لحضانتها بحال ذكراً كان الولد أو أنثى، وقد اختلف فى سقوط الحضانة بالنكاح على أربعة أقوال.

أحدها: تسقط به ذكراً كان أو أنثى، وهو قول مالك، والشافعى، وأبى حنيفة، وأحمد فى إحدى الروايات عنه.

والثانى: لا تسقط بحال، وهو قول الحسن، وابن حزم.

والثالث: إن كان الطفل بنتاً، لم تسقط الحضانة، وإن كان ذكراً سقطت، وهذه رواية عن أحمد رحمه الله تعالى، وقال فى رواية منها: إذا تزوجت الأم وابنها صغير، أخذ منها، قيل له: والجارية مثل الصبى؟ قال: لا، الجارية تكون معها إلى سبع سنين، وحكى ابن أبى موسى رواية أخرى عنه: أنها أحق بالبنت وإن تزوجت إلى أن تبلغ.

والرابع: أنها إذا تزوجت بنسيب من الطفل، لم تسقط حضانتها، وإن تزوجت بأجنبى، سقطت، ثم اختلف أصحاب هذا القول على ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه يكفى كونه نسيباً فقط، محرماً كان أو غير محرم، وهذا ظاهر كلام أصحاب أحمد وإطلاقهم.

الثانى: أنه يشترط كونه مع ذلك ذا رحم محرم، و هو قول الحنفية.

الثالث: أنه يشترط مع ذلك أن يكون بينه وبين الطفل ولادة، بأن يكون جداً للطفل، وهذا قول بعض أصحاب أحمد، ومالك، والشافعى.

وفى القصة حجة لمن قدم الخالة على العمة، وقرابة الأم على قرابة الأب، فإنه قضى بها لخالتها، وقد كانت صفية عمتها موجودة إذ ذاك، وهذا قول الشافعى، ومالك، وأبى حنيفة، وأحمد فى إحدى الروايتين عنه، وعنه رواية ثانية: أن العمة مقدمة على الخالة، وهى اختيار شيخنا.

و كذلك نساء الأب يقدمن على نساء الأم لمصلحة الطفل وكمال تربيته، وشفقتها وحنوها، والإناث أقوم بذلك من الرجال، فإذا صار الأمر إلى النساء فقط، أو الرجال فقط، كانت قرابة الأب أولى من قرابة الأم، كما يكون الأب أولى من كل ذكر سواه، وهذا قوى جداً.

ويجاب عن تقديم خالة ابنة حمزة على عمتها بأن العمة لم تطلب الحضانة، والحضانة حق لها يقضى لها به بطلبه، بخلاف الخالة، فإن جعفراً كان نائباً عنها فى طلب الحضانة، ولهذا قضى بها النبى ﷺ لها فى غيبتها.

وأيضاً، فكما أن لقرابة الطفل أن يمنع الحاضنة من حضانة الطفل إذا تزوجت، فللزوج أن يمنعها من أخذه وتفرغها له، فإذا رضى الزوج بأخذه حيث لا تسقط حضانتها لقرابته، أو لكون الطفل أنثى على رواية، مكنت من أخذه وإن لم يرض، فالحق له، والزوج ها هنا قد رضى وخاصم فى القصة، وصفية لم يكن منها طلب.

وأيضاً، فابن العم له حضانة الجارية التى لا تشتهى فى أحد الوجهين، بل وإن كانت تشتهى، فله حضانتها أيضاً، وتسلم إلى امرأة ثقة يختارها هو، أو إلى محرمه، وهذا والمختار لأنه قريب من عصباتها، وهو أولى من الأجانب والحاكم، وهذه إن كانت طفلة فلا إشكال، وإن كانت ممن يُشتهى، فقد سُلِّمتْ إلى خالتها، فهى وزوجها من أهل الحضانة، و الله أعلم.

و قول زيد: ابنة أخى، يريد الإخاء الذى عقده رسول الله ﷺ بينه وبين حمزة لما واخى بين المهاجرين، فإنه واخى بين أصحابه مرتين، فواخى بين المهاجرين بعضهم مع بعض قبل الهجرة على الحق والمواساة، وآخى بين أبى بكر وعمر، وبين حمزة وزيد بن حارثة، وبين عثمان وعبد الرحمن بن عوف، وبين الزبير وابن مسعود، وبين عبيدة بن الحارث وبلال، وبين مصعب بن عمير وسعد بن أبى وقاص، وبين أبى عبيدة وسالم مولى أبى حذيفة، وبين سعيد بن زيد وطلحة بن عبيد الله. والمرة الثانية: آخى بين المهاجرين والأنصار فى دار أنس بن مالك بعد مقدمه المدينة.

سبب تسمية هذه العمرة بالقضاء

واختلف فى تسمية هذه العمرة بعمرة القضاء، هل هو لكونها قضاء للعمرة التى صدوا عنها، أو من المقاضاة؟ على قولين تقدما ، قال الواقدى: حدثنى عبد الله بن نافع، عن أبيه، عن ابن عمر، قال: لم تكن هذه العمرة قضاء، ولكن كان شرطاً

على المسلمين أن يعتمروا فى الشهر الذى حاصرهم فيه المشركون.

واختلف الفقهاء فى ذلك على أربعة أقوال:

أحدها: أن من أحصر عن العمرة يلزمه الهدى والقضاء، وهذا إحدى الروايات عن أحمد، بل أشهرها عنه.

الثانى: لا قضاء عليه، وعليه الهدى، وهو قول الشافعى، ومالك فى ظاهر مذهبه، ورواية أبى طالب عن أحمد.

والثالث: يلزمه القضاء، ولا هدى عليه، وهو قول أبى حنيفة.

والرابع: لا قضاء عليه، ولا هدى، وهو إحدى الروايات عن أحمد.

فمن أوجب عليه القضاء والهدى، احتج بأن النبىﷺ وأصحابه نحروا الهدى حين صُدُّوا عن البيت، ثم قضوا من قابل، قالوا: و العمرة تلزم بالشروع فيها، ولا يسقط الوجوب إلا بفعلها، ونحر الهدى لأجل التحلل قبل تمامها، وقالوا: وظاهر الآية يوجب الهدى، لقوله تعالى: ﴿**فإن أُحصرتم فما استيسر من الهدى**﴾[1].

ومن لم يوجبهما، قالوا: لم يأمر النبى ﷺ الذين أحصروا معه بالقضاء ولا أحد منهم، ولا وقف الحل على نحرهم الهدى، بل أمرهم أن يحلقوا رؤوسهم، وأمر من كان معه هدى أن ينحر هديه. ومن أوجب الهدى دون القضاء احتج بقوله: ﴿ **فإن أحصرتم فما استيسر من الهدى** ﴾.

و من أوجب القضاء دون الهدى، احتج بأن العمرة تلزم بالشروع، فإذا أُحْصِرَ، جاز له تأخيرها لعذر الإحصار، فإذا زال الحصر، أتى بها بالوجوب السابق، ولا يوجب تخلل التحلل بين الإحرام بها أولاً، وبين فعلها فى وقت الإمكان شيئاً، وظاهر القرآن يرد هذا القول، ويوجب الهدى دون القضاء؛ لأنه جعل الهدى هو جميع ما على المحصر، فدل على أنه يُكتفى به منه. والله أعلم.

وفى نحره ﷺ لما أُحصر بالحديبية، دليل على أن المحصر ينحر هديه وقت حصره، وهذا لا خلاف فيه إذا كان محرماً بعمرة، وإن كان مفرداً أو قارناً، ففيه قولان:

أحدهما: أن الأمر كذلك، وهو الصحيح لأنه أحد النسكين، فجاز الحل منه،

---

(١) سورة البقرة: ١٩٦.

ونحر هديه وقت حصره، كالعمرة؛ لأن العمرة لا تفوت، وجميع الزمان وقت لها، فإذا جاز الحل منها ونحر هديها من غير خشية فواتها، فالحج الذى يُخشى فواته أولى، وقد قال أحمد فى رواية حنبل: إنه لا يحل، ولا ينحر الهدى إلى يوم النحر، ووجه هذا أن للهدى محل زمان ومحل مكان، فإذا عجز عن محل المكان لم يسقط عنه محل الزمان لتمكنه من الإتيان بالواجب فى محله الزمانى، وعلى هذا القول لا يجوز له التحلل قبل يوم النحر؛ لقوله: **﴿ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله﴾**[1].

فصل

وفى نحره ﷺ وحلّه، دليل على أن المحصر بالعمرة يتحلل، وهذا قول الجمهور. وقد رُوى عن مالك رحمه الله: أن المعتمر لا يتحلل؛ لأنه لا يخاف الفوت، وهذا تبعد صحته عن مالك رحمه الله، لأن الآية إنما نزلت فى الحديبية، وكان النبى ﷺ وأصحابه كلهم محرمين بعمرة، وحلُّوا كلُّهم، و هذا مما لا يشك فيه أحد من أهل العلم.

وفى ذبحه ﷺ بالحديبية وهى من الحل بالاتفاق، دليل على أن المحصر ينحر هديه حيث أُحْصِرَ من حل أو حرم، وهذا قول الجمهور وأحمد، ومالك، والشافعى. وعن أحمد رحمه الله رواية أخرى: أنه ليس له نحر هديه إلا فى الحرم، فيبعثه إلى الحرم، ويواطىء رجلاً على أن ينحره فى وقت يتحلل فيه، وهذا يروى عن ابن مسعود رضى الله عنه، وجماعة من التابعين، وهو قول أبى حنيفة.

وهذا إن صح عنهم فينبغى حمله على الحصر الخاص، وهو أن يتعرض ظالم لجماعة أو لواحد، وأما الحصر العام، فالسنة الثابتة عن رسول الله ﷺ تدل على خلافه، والحديبية من الحل باتفاق الناس، وقد قال الشافعى: بعضها من الحل، وبعضها من الحرم. قلت: ومراده أن أطرافها من الحرم وإلا فهى من الحل باتفاقهم.

وقد اختلف أصحاب أحمد رحمه الله فى المحصر إذا قدر على أطراف الحرم، هل يلزمه أن ينحر فيه؟ فيه وجهان لهم.

والصحيح: أنه لا يلزمه؛ لأن النبى ﷺ نحر هديه فى موضعه مع قدرته على أطراف الحرم، وقد أخبر الله سبحانه أن الهدى كان محبوساً عن بلوغ محله، ونصب

---

(١) سورة البقرة: ١٩٦.

الهدى بوقوع فعل الصد عليه، أى صدوكم عن المسجد الحرام، وصدوا الهدى عن بلوغ محله، ومعلوم أن صدهم وصد الهدى استمر ذلك العام ولم يزل، فلم يصلوا فيه إلى محل إحرامهم، ولم يصل الهدى إلى محل نحره، و الله أعلم

غـــزوة مؤتة

و هى بأدنى البلقاء من أرض الشام، وكانت فى جُمادى الأولى سنة ثمان، و كان سببها أنَّ رسول الله ﷺ بعث الحارث بن عمير الأزدى أحد بنى لهب بكتابه إلى الشام إلى ملك الروم أو بُصرى، فعرض له شرحبيل بن عمرو الغسانى، فأوثقه رباطاً، ثم قدمه فضرب عنقه، ولم يُقتَل لِرسول الله ﷺ رسول غيره، فاشتد ذلك عليه حين بلغه الخبر، فبعث البعوث، واستعمل عليهم زيد بن حارثة، وقال: «**إنْ أُصيبَ، فجعفر بن أبى طالب على الناس فإن أصيب جعفر، فعبد الله بن رواحة**»[1].

فتجهز الناس وهم ثلاثة آلاف، فلما حضر خروجهم، ودَّع الناس أمراء رسول الله ﷺ، وسلموا عليهم، فبكى عبد الله بن رواحة، فقالوا: ما يبكيك ؟ فقال: أما والله ما بىَ حب الدنيا، ولا صبابة بكم، ولكنى سمعت رسول الله ﷺ يقرأ آيةً من كتاب الله يذكر فيها النار ﴿**وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتماً مقضياً**﴾[2]، فلست أدرى كيف لى بالصدر بعد الورود ؟ فقال المسلمون: صحبكم الله بالسلامة، ودفع عنكم، وردَّكم إلينا صالحين، ، فقال عبد الله بن رواحة:

لكننى أسأل الرحمن مغفـــــــــرة	وضربة ذات فــــــرغ تقذف الزبـدا
أو طعنة بيدى حران مجـــهـــــــزة	بحربة تنفذ الأحشاء والكبـــــــــــدا
حتى يقال إذا مروا على جـــــــدثى	يا أرشد الله من غاز وقـد رشدا [3]

ثم مضوا حتى نزلوا معان، فبلغ الناس أن هرقل بالبلقاء فى مائة ألف من الروم، وانضم إليهم من لخم، وجذام، وبلقين، وبهراء، وبلى، مائة ألف، فلما بلغ ذلك المسلمين، أقاموا على معان ليلتين ينظرون فى أمرهم وقالوا: نكتب إلى رسول الله ﷺ، فنخبره بعدد عدونا، فإما أن يمدنا بالرجال، و إما أن يأمرنا بأمره، فنمضى له، فشجع الناس عبد الله بن رواحة، فقال: يا قوم: والله إن الذى تكرهون للتى خرجتم

(١) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب غزوة مؤتة من أرض الشام ٥/ ١٨٢ من حديث عبد الله بن عمر

(٢) سورة مريم ٧١

(٣) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية ٤/ ٢

تطلبون الشهادة، و ما نقاتل الناس بعدد ولا قوة ولا كثرة، ما نقاتلهم إلا بهذا الدين الذى أكرمنا به الله، فانطلقوا، فإنما هى إحدى الحسنيين، إما ظفر وإما شهادة.

فمضى الناس حتى إذا كانوا بتخوم البلقاء، لقيتهم الجموع بقرية يقال لها: مشارف، فدنا العدو، و انحاز المسلمون إلى مؤتة، فالتقى الناس عندها، فتعبى المسلمون، ثم اقتتلوا والراية فى يد زيد بن حارثة، فلم يزل يقاتل بها حتى شاط فى رماح القوم وخر صريعاً، وأخذها جعفر، فقاتل بها حتى إذا أرهقه القتال، اقتحم عن فرسه، فعقرها، ثم قاتل حتى قتل، فكان جعفر أول من عقر فرسه فى الإسلام عند القتال، فقطعت يمينه، فأخذ الراية بيساره، فقطعت يساره، فاحتضن الراية حتى قتل وله ثلاث وثلاثون سنة، ثم أخذها عبد الله بن رواحة، وتقدم بها وهو على فرسه، فجعل يستنزل نفسه ويتردد بعض التردد، ثم نزل، فأتاه ابن عم له، بعرق من لحم فقال: شد بها صلبك، فإنك قد لقيت فى أيامك هذه ما لقيت، فأخذها من يده، فانتهس منها نهسة، ثم سمع الحطمة فى ناحية الناس، فقال: و أنت فى الدنيا، ثم ألقاه من يده، ثم أخذ سيفه وتقدم، فقاتل حتى قتل، ثم أخذ الراية ثابت بن أقرم أخو بنى عجلان، فقال: يامعشر المسلمين! اصطلحوا على رجل منكم، قالوا: أنت، قال: ما أنا بفاعل، فاصطلح الناس على خالد بن الوليد، فلما أخذ الراية دافع القوم، وحاش بهم، ثم انحاز بالمسلمين، وانصرف بالناس.

وقد ذكر ابن سعد أن الهزيمة كانت على المسلمين، و الذى فى «صحيح البخارى» أن الهزيمة كانت على الروم [(١)].

و الصحيح ما ذكره ابن إسحاق أن كل فئة انحازت عن الأخرى [(٢)].

و أطلع الله سبحانه على ذلك رسوله من يومهم ذلك، فأخبر به أصحابه، وقال: **«لقد رُفِعُوا إلىَّ فى الجنة فيما يَرَى النائم على سُرر من ذَهَب فَرَأيْتُ فى سرير عبد الله ابن روَاحة ازوراراً عن سرير صاحبَيْه»**، فقلت: **«عَمَّ هذا؟»** فقيل لى: مضيا وتردد عبد الله بعض التردد ثم مضى [(٣)].

و ذكر عبد الرزاق عن ابن عيينة، عن ابن جدعان، عن ابن المسيب قال: قال

---

(١) لم يذكر البخارى فى غزوة مؤتة أن المسلمين هزموا الروم وإنما كان ذلك فى فتح البارى ٧/ ٥٨٦.

(٢) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية ٤/ ١٩.

(٣) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية ٤/ ١٩، ٢٠.

رسول الله ﷺ: « **مُثِّل لى جعفر وزيدٌ وابن رواحة فى خيمة من در، كل واحد منهم على سرير، فرأيت زيداً وابن رواحة فى أعناقهما صدود، ورأيت جعفراً مستقيماً ليس فيه صدود قال: فسألتُ أو قيل لى: إنَّهما حين غشيَهُما الموتُ أعرَضَا أو كأنَّهُمَا صَدَّا بوجوههما، وأما جعفر فإنَّهُ لم يفعل** ».

وقال رسول الله ﷺفى جعفر: « **إنَّ الله أبْدَلَهُ بيديه جناحين يطير بهما فى الجنة حيث شاء** ».

قال أبو عمر :وروينا عن ابن عمر أنه قال: وجدناما بين صدر جعفر ومنكبيه وما أقبل منه، تسعين جراحة ما بين ضربة بالسيف وطعنة بالرمح.

وقال موسى بن عقبة: قدم يعلى بن منية على رسول الله ﷺ بخبر أهل مؤتة، فقال له رسول الله ﷺ: « **إن شئتَ فأخبرنى ، وإن شئتَ أخْبَرْتُكَ** »، قال: أخبرنى يارسول الله فأخبره ﷺ خبرهم كله، ووصفهم له، فقال: والذى بعثك بالحق، ماتركت من حديثهم حرفاً واحداً لم تذكره، وإن أمرهم لكما ذكرت، فقال رسول الله ﷺ: « **إنَّ الله رفع لى الأرضَ حتى رأيتُ معتركهم** » .

واستشهد يومئذ: جعفر، وزيد بن حارثة، وعبد الله بن رواحة، ومسعود بن الأوس، ووهب بن سعد بن أبى سرح، وعباد بن قيس، وحارثة بن النعمان، وسراقة ابن عمرو بن عطية، و أبو كليب، وجابر ابنا عمرو بن زيد، وعامر، وعمرو ابنا سعيد بن الحارث وغيرهم.

قال ابن إسحاق: وحدثنى عبد الله بن أبى بكر أنه حدث عن زيد بن أرقم قال: كنت يتيماً لعبد الله بن رواحة فى حجره فخرج بى فى سفره ذلك مردفى على حقيبة رحله، فوالله إنه ليسير ليلة إذ سمعته وهو ينشد:

إذا أدنيتنى وحملت رحــلى ... مسيـرة أربــع بـعد الحســاء

فشأنك فانعمى وخــلاك ذم ... ولا أرجـع إلى أهلـى ورائـى

وجــاء المسلمون وغادرونى ... بأرض الشام مستنهى الثواء[1]

*****

(١) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية ٤/ ١٥

فصل

و قد وقع فى الترمذى وغيره: أن رسول الله ﷺ دخل مكة يوم الفتح وعبد الله بن رواحة بين يديه ينشد:

خلُّوا بنى الكفار عن سبيله.. الأبيات [(١)].

وهذا وهم، فإن ابن رواحة قتل فى هذه الغزوة، وهى قبل الفتح بأربعة أشهر، وإنما كان ينشد بين يديه شعر ابن رواحة، وهذا مما لا خلاف فيه بين أهل النقل.

غزوة ذات السلاسل

و هى وراء وادى القرى بضم السين الأولى وفتحها لغتان، وبينه وبين المدينة عشرة أيام، و كانت فى جمادى الآخرة سنة ثمان.

قال ابن سعد: بلغ رسول الله ﷺ أن جمعاً من قضاعة قد تجمعوا يريدون أن يدنوا إلى أطراف المدينة، فدعا رسول الله ﷺ عمرو بن العاص، فعقد له لواء أبيض، وجعل معه راية سوداء، وبعثه فى ثلاثمائة من سراة المهاجرين والأنصار، ومعهم ثلاثون فرساً، وأمره أن يستعين بمن مر به من بلى، وعُذْرَة، وبلقَين، فسار الليل، وكمن النهار، فلما قرب من القوم، بلغه أن لهم جمعاً كثيراً، فبعث رافع بن مكيث الجهنى إلى رسول الله ﷺ يستمده، فبعث إليه أبا عبيدة بن الجراح فى مائتين، وعقد له لواء، وبعث له سراة المهاجرين والأنصار، وفيهم أبو بكر، وعمر، وأمره أن يلحق بعمرو، وأن يكونا جميعاً ولا يختلفا، فلما لحق به، أراد أبو عبيدة أن يَؤُمَّ الناسَ، فقال عمرو: إنما قدمت علىَّ مدداً وأنا الأمير، فأطاعه أبو عبيدة، فكان عمرو يصلى بالناس، وسار حتى وطىء بلاد قضاعة، فدوَّخها حتى أتى إلى أقصى بلادهم. ولقى فى آخر ذلك جمعاً، فحمل عليهم المسلمون فهربوا فى البلاد، وتفرقوا، وبعث عوف بن مالك الأشجعى بريداً إلى رسول الله ﷺ فأخبره بقفولهم وسلامتهم وما كان فى غزاتهم[(٢)].

وذكر ابن إسحاق نزولهم على ماء لجذام يقال له: السلسل، قال: وبذلك سميت ذات السلاسل.

---

(١) أخرجه الترمذى كتاب الآداب باب ما جاء فى إنشاد الشعر ٥/ ١٢٧ ح رقم ٢٨٤٧ من حديث أنس ،وقال عنه: هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه .

(٢) ذكره ابن سعد فى الطبقات الكبرى ٢/ ١٠٠ .

قال الإمام أحمد حدثنا محمد بن أبى عدى، عن داود، عن عامر قال: بعث رسول الله ﷺ جيش ذات السلاسل، فاستعمل أبا عبيدة على المهاجرين، واستعمل عمرو بن العاص على الأعراب، وقال لهما: « **تطاوعا** » قال: وكانوا أُمروا أن يغيروا على بكر، فانطلق عمرو، وأغار على **قضاعة** لأن بكراً أخواله، قال: فانطلق المغيرة بن شعبة إلى أبى عبيدة فقال: إن رسول الله ﷺ استعملك علينا، وإن ابن فلان قد اتبع أمر القوم، فليس لك معه أمر، فقال أبو عبيدة: إن رسول الله ﷺ أمرنا أن نتطاوع، فأنا أطيع رسول الله ﷺ وإن عصاه عمرو [١].

فصل

وفى هذه الغزوة احتلم أمير الجيش عمرو بن العاص، وكانت ليلة باردة، فخاف على نفسه من الماء، فتيمم وصلى بأصحابه الصبح، فذكروا ذلك للنبى ﷺ، فقال: «**ياعمرو، صليت بأصحابك وأنت جُنُب؟**». فأخبره بالذى منعه من الاغتسال، وقال: إنى سمعت الله يقول: ﴿**ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً**﴾[٢]، فضحك رسول الله ﷺ ولم يقل شيئاً [٣] وقد احتج بهذه القصة من قال: إن التيمم لا يرفع الحدث؛ لأن النبى ﷺ سماه جنباً بعد تيممه، وأجاب من نازعهم فى ذلك بثلاثة أجوبة:

أحدهما: أن الصحابة لما شكوه قالوا: صلى بنا الصبح، وهوجنب، فسأله النبى ﷺ عن ذلك وقال: « **صليت بأصحابك وأنت جنب؟** »، استفهاماً و استعلاماً، فلما أخبره بعذره، وأنه تيمم للحاجة، أقره على ذلك.

الثانى: أن الرواية اختلفت عنه، فروى عنه فيها أنه غسل مغابنة وتوضأ وضوءه للصلاة، ثم صلى بهم، ولم يذكر التيمم، وكأن هذه الرواية أقوى من رواية التيمم، قال عبد الحق: وقد ذكرها وذكر رواية التيمم قبلها، ثم قال: و هذا أوصل من الأول؛ لأنه عن عبد الرحمن بن جبير المصرى، عن أبي القيس مولى عمرو، والأولى التى فيها التيمم من رواية عبد الرحمن بن جبير، عن عمرو بن العاص، لم يذكر بينهما أبا قيس

---

(١) أخرجه أحمد فى المسند [illegible] وفيه انقطاع لأن عامراً وهو الشعبى لم يدرك عمراً انظر تهذيب التهذيب ٥/ ٥٨

(٢) سورة النساء: ٢٩

(٣) أخرجه أبو داود كتاب الطهارة باب إذا خاف الجنب البرد يتيمم ... ح رقم ٣٣٤

الثالث: أن النبى ﷺ أراد أن يستعلم فقه عمرو فى تركه الاغتسال فقال له: «**صليت بأصحابك وأنت جنب ؟**» ، فلما أخبره أنه تيمم للحاجة علم فقهه، فلم ينكر عليه، ويدل عليه أن ما فعله عمرو من التيمم، - والله أعلم - خشية الهلاك بالبرد، كما أخبر به، والصلاة بالتيمم فى هذه الحال جائزة غير منكر على فاعلها، فعلم أنه أراد استعلام فقهه وعلمه. والله أعلم.

سرية الخبط [1]

وكان أميرها أبا عبيدة بن الجراح، وكانت فى رجب سنة ثمان فيما أنبأنا به الحافظ أبو الفتح محمد بن سيد الناس فى كتاب «عيون الأثر» له، وهو عندى وهم، كما سنذكره إن شاء الله تعالى: قالوا: بعث رسول الله ﷺ أبا عبيدة بن الجراح فى ثلاثمائة رجل من المهاجرين والأنصار، وفيهم عمر بن الخطاب إلى حى من جهينة بالقبلية مما يلى ساحل البحر وبينها وبين المدينة خمس ليال، فأصابهم فى الطريق جوع شديد، فأكلوا الخبط وألقى إليهم البحر حوتاً عظيماً فأكلوا منه ثم انصرفوا، ولم يلقوا كيداً وفى هذا نظر، فإن فى الصحيحين من حديث جابر قال: بعثنا رسول الله ﷺ فى ثلاثمائة راكب، أميرنا أبوعبيدة بن الجراح فرصد عيراً لقريش، فأصابنا جوع شديد حتى أكلنا الخبط، فسمى جيش الخبط، فنحر رجل ثلاث جزائر، ثم نحر ثلاث جزائرثم نحر ثلاث جزائر، ثم إن أبا عبيدة نهاه.

فألقى إلينا البحر دابة يقال لها: العنبر، فأكلنا منها نصف شهر، ودهنا من ودكها حتى ثابت إلينا أجسامنا، وصلحت، وأخذ أبو عبيدة ضلعاً من أضلاعه، فنظر إلى أطول رجل فى الجيش، وأطول جمل، فحمل عليه ومر تحته، و تزودنا من لحمه وشائق، فلما قدمنا المدينة، أتينا رسول الله ﷺ، فذكرنا له ذلك، فقال: «**هو رزق أخرجه الله لكم، فهل معكم من لحمه شيء تطعمونا ؟**» فأرسلنا إلى رسول الله ﷺ منه فأكل [2].

قلت: وهذا السياق يدل على أن هذه الغزوة كانت قبل الهدنة، وقبل عمرة الحديبية، فإنه من حين صالح أهل مكة بالحديبية لم يكن يرصد لهم عيراً، بل كان زمن أمن وهدنة إلى حين الفتح، ويبعد أن تكون سرية الخبط على هذا الوجه مرتين:

---

(١) الخبط : اسم الورق الساقط. النهاية ٢/ ٧.

(٢) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب غزوة سيف البحر ٥/ ٢١٠، ٢١١.

مرة قبل الصلح، ومرة بعده. والله أعلم.

فقه هذه القصة

فيها جواز القتال فى الشهر الحرام إن كان ذكر التاريخ فيها برجب محفوظاً، والظاهر - والله أعلم - أنه وهم غير محفوظ، إذ لم يحفظ عن النبى ﷺ أنه غزا فى الشهر الحرام، ولا أغار فيه، ولا بعث فيه سرية، وقد عير المشركون المسلمين بقتالهم فى أول رجب فى قصة العلاء بن الحضرمى، فقالوا: استحل محمد الشهر الحرام، وأنزل الله فى ذلك: ﴿ **يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير**﴾[1]، ولم يثبت نسخ هذا بنص يجب المصير إليه، ولا أجمعت الأمة على نسخه، وقد استدل على تحريم القتال فى الأشهر الحرم بقوله تعالى: ﴿ **فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم** ﴾[2]، ولا حجة فى هذا؛ لأن الأشهر الحرم ها هنا هى أشهر التسيير الأربعة التى سير الله فيها المشركين فى الأرض يأمنون فيها، وكان أولها يوم الحج الأكبر عاشر ذى الحجة، وآخرها عاشر ربيع الآخر، هذا هو الصحيح فى الآية لوجوه عديدة، ليس هذا موضعها.

وفيها: جواز أكل ورق الشجر عند المخمصة، وكذلك عشب الأرض.

وفيها: جواز نهى الإمام وأمير الجيش للغزاة عن نحر ظهورهم وإن احتاجوا إليه خشية أن يحتاجوا إلى ظهرهم عند لقاء عدوهم، ويجب عليهم الطاعة إذا نهاهم.

وفيها: جواز أكل ميتة البحر، وأنها لم تدخل فى قوله عز وجل: ﴿**حرمت عليكم الميتة والدم** ﴾[3]، وقد قال تعالى: ﴿**أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعاً لكم**﴾[4] وقد صح عن أبى بكر الصديق، وعبد الله بن عباس، وجماعة من الصحابة، أن صيد البحر ما صيد منه، وطعامه ما مات فيه، وفى السنن: عن ابن عمر مرفوعاً وموقوفاً: «**أُحلَّتْ لنا ميتتان ودمان، فأما الميتتان: فالسمك والجراد، وأما الدمان: فالكبد والطحال**»[5] حديث حسن، وهذا الموقوف فى حكم المرفوع؛ لأن قول الصحابى: أُحِلَ لنا كذا، وحُرِّم علينا ينصرف إلى إحلال النبى ﷺ وتحريمه.

فإن قيل: فالصحابة فى هذه الواقعة كانوا مضطرين، ولهذا لما هموا بأكلها

---

(١) سورة البقرة: ٢١٧. (٢) سورة التوبة: ٥.
(٣) سورة المائدة: ٣. (٤) سورة المائدة: ٥.
(٥) أحمد ٢/ ٩٧، انظر تعليق ابن القيم السابق.

قالوا: إنها ميتة، وقالوا: نحن رسل رسول الله ﷺ ونحن مضطرون، فأكلوا، وهذا دليل على أنهم لو كانوا مستغنين عنها، لما أكلوا منها. قيل: لا ريب أنهم كانوا مضطرين، ولكن هيأ الله لهم من الرزق أطيبه وأحله، وقد قال النبى ﷺ لهم بعد أن قدموا: « **هل بقى معكم من لحمه شيء؟** » قالوا: نعم، فأكل منه النبى ﷺ، وقال: «**إنما هو رزق ساقه الله لكم**»، ولو كان هذا رزق مضطر لم يأكل منه رسول الله ﷺ فى حال الاختيار، ثم لو كان أكلهم منها للضرورة، فكيف ساغ لهم أن يدهنوا من ودكها وينجسوا به ثيابهم وأبدانهم، وأيضاً فكثير من الفقهاء لا يجوز الشبع من الميتة، إنما يجوزون منها سد الرمق، والسرية أكلت منها حتى ثابت إليهم أجسامهم وسمنوا، وتزودوا منها.

فإن قيل: إنما يتم لكم الاستدلال بهذه القصة إذا كانت تلك الدابة قد ماتت فى البحر، ثم ألقاها ميتة، ومن المعلوم، أنه كما يحتمل ذلك يحتمل أن يكون البحر قد جزر عنها، وهى حية، فماتت بمفارقة الماء، وذلك ذكاتها وذكاة حيوان البحر، ولا سبيل إلى دفع هذا الاحتمال، كيف وفى بعض طرق الحديث: «**فجزر البحر عن حوت كالظرب**». قيل: هذا الاحتمال مع بعده جداً، فإنه يكاد يكون خرقاً للعادة، فإن مثل هذه الدابة إذا كانت حية إنما تكون فى لجة البحر وثبجه دون ساحله، وما رق منه ودنا من البر، وأيضاً فإنه لا يكفى ذلك فى الحل، لأنه إذا شك فى السبب الذى مات به الحيوان، هل هو سبب مبيح له أو غير مبيح؟ لم يحل الحيوان، كما قال النبى ﷺ فى الصيد يرمى بالسهم، ثم يوجد فى الماء: «**وإن وجدته غريقاً فى الماء، فلا تأكله فإنك لا تدرى الماء قتله أو سهمك**»[1]، فلو كان الحيوان البحرى حراماً إذا مات فى البحر، لم يبح. وهذا مما لا يعلم فيه خلاف بين الأئمة.

وأيضا فلو لم تكن هذه النصوص مع المبيحين، لكان القياس الصحيح معهم، فإن الميتة إنما حرمت لاحتقان الرطوبات والفضلات والدم الخبيث فيها، والذكاة لما كانت تزيل ذلك الدم والفضلات، كانت سبب الحل، وإلا فالموت لا يقتضى التحريم، فإنه حاصل بالذكاة كما يحصل بغيرها، وإذا لم يكن فى الحيوان دم وفضلات تزيلها الذكاة، لم يحرم بالموت ولم يشترط لحله ذكاة الجراد؛ ولهذا لا ينجس بالموت ما لا نفس له سائلة، كالذباب والنحلة، ونحوهما، والسمك من هذا الضرب،

---

(١) أخرجه مسلم كتاب الصيد والذبائح. باب الصيد بالكلاب المعلمة ٤/١٥٣١ ح رقم ١٩٢٩ بنحوه من حديث عدى بن حاتم.

فإنه لو كان له دم وفضلات تحتقن بموته، لم يحل لموته بغير ذكاة، ولم يكن فرق بين موته فى الماء وموته خارجه، إذ من المعلوم أن موته فى البر لا يذهب تلك الفضلات التى تحرمه عند المحرمين إذا مات فى البحر، ولو لم يكن فى المسألة نصوص، لكان هذا القياس كافياً والله أعلم.

فصل

وفيها دليل على جواز الاجتهاد فى الوقائع فى حياة النبى ﷺ، وإقراره على ذلك، لكن هذا كان فى حال الحاجة إلى الاجتهاد، وعدم تمكنهم من مراجعة النص، وقد اجتهد أبو بكر، وعمر رضى الله عنهما بين يدى رسول الله ﷺ فى عدة من الوقائع، وأقرهما على ذلك، لكن فى قضايا جزئية معينة، لا فى أحكام عامة وشرائع كلية، فإن هذا لم يقع من أحد من الصحابة فى حضوره ﷺ ألبتة.

فصل

فى الفتح الأعظم

الذى أعز الله به دينه، ورسوله، وجنده، وحزبه الأمين، واستنقذ به بلده وبيته الذى جعله هدى للعالمين من أيدى الكفار والمشركين، وهو الفتح الذى استبشر به أهل السماء، وضربت أطناب عزه على مناكب الجوزاء[1]، ودخل الناس به فى دين الله أفواجاً، وأشرق به وجه الأرض ضياءً وابتهاجاً، خرج له رسول الله ﷺ بكتائب الإسلام، وجنود الرحمن سنة ثمان لعشر مضين من رمضان، واستعمل على المدينة أبا رُهْم كلثوم بن حصين الغفارى. وقال ابن سعد: بل استعمل عبد الله بن أم مكتوم.

وكان السبب الذى جر إليه، وحدا إليه فيما ذكر إمام أهل السير والمغازى والأخبار محمد بن إسحاق بن يسار[2]: أن بنى بكر بن عبد مناة بن كنانة عدت على خزاعة، وهم على ماء يقال له: الوتير، فبيتوهم وقتلوا منهم، وكان الذى هاج ذلك أن رجلاً من بنى الحضرمى يقال له: مالك بن عباد خرج تاجراً، فلما توسط أرض خزاعة، عدوا عليه فقتلوه، وأخذوا ماله، فعدت بنو بكر على رجل من بنى خزاعة فقتلوه، فعدت خزاعة على بنى الأسود، وهم سلمى وكلثوم وذؤيب، فقتلوهم بعرفة عند أنصاب الحرم، هذا كله قبل المبعث، فلما بعث رسول الله ﷺ وجاء

(١) الجوزاء : برج من أبراج السماء . المعجم الوسيط ١٤٧ .
(٢) ذكرها بطولها ابن هشام فى السيرة النبوية ٤/ ٢٩ وابن سعد فى الطبقات الكبرى ٢/ ١٠٢ .

الإسلام، حجز بينهم، وتشاغل الناس بشأنه، فلما كان صلح الحديبية بين رسول الله ﷺ وبين قريش، وقع الشرط: أنه من أحب أن يدخل فى عقد رسول الله ﷺ وعهده، فعل، ومن أحب أن يدخل فى عقد قريش وعهدهم، فعل، فدخلت بنو بكر فى عقد قريش وعهدهم، ودخلت خزاعة فى عقد رسول الله ﷺ وعهده، فلما استمرت الهدنة، اغتنمها بنو بكر من خزاعة، وأرادوا أن يصيبوا منهم الثأر القديم، فخرج نوفل بن معاوية الديلى فى جماعة من بنى بكر، فبيت خزاعة وهم على الوتير، فأصابوا منهم رجالاً، وتناوشوا واقتتلوا، وأعانت قريش بنى بكر بالسلاح، وقاتل معهم من قريش من قاتل مستخفياً ليلاً، ذكر ابن سعد منهم: صفوان بن أمية، وحويطب بن عبد العزى، ومكرز بن حفص، حتى حازوا خزاعة إلى الحرم، فلما انتهوا إليه، قالت بنو بكر: يا نوفل! إنا قد دخلنا الحرم إلهك إلهك. فقال كلمة عظيمة: لا إله له اليوم، يا بني بكر أصيبوا ثأركم، فلعمرى إنكم لتسرفون فى الحرم أفلا تصيبون ثأركم فيه؟! فلما دخلت خزاعة مكة، لجؤوا إلى دار بديل بن ورقاء الخزاعى ودار مولى لهم يقال له: رافع، ويخرج عمرو بن سالم الخزاعى حتى قدم على رسول الله ﷺ المدينة، فوقف عليه، وهو جالس فى المسجد بين ظهرانى أصحابه فقال:

يا رب إنى ناشـــد مـــحــمـدا	حــلــف أبينا وأبيـــه الأتلـــدا
قــد كنتم وُلْداً وكـنا والــــــدا	ثمت أسـلمنا ولم ننزع يــــــدا
فــــانصر هداك الله نصراً أبــداً	وادع عــبـاد الله يأتوا مــــــددا
فيهم رسول الله قد تجــــــردا	أبيض مثـــل البدر يسمو صعـدا
إن سيم خسفــــاً وجهه تـــربدا	فى فليــق كالبحر يجرى مزبـــدا
إن قريشا أخلفـــوك الموعـــــدا	ونقـضــوا ميثاقك المؤكــــــــدا
وجــــعلوا لى فى كداء رصـــدا	وزعمـــوا أن لست تدعــو أحدا
وهــــم أذل وأقــــــل عــددا	هــم بيــــتونا بالــوتير هجــدا

وقــتــلــونـا ركـعـاً وســجــدا

يقول: قتلنا وقد أسلمنا، فقال رسول الله ﷺ: «**نصرت يا عمرو بن سالم**»، ثم عرضت سحابة لرسول الله ﷺ فقال: «**إن هذه السحابة لتستهل بنصر بنى كعب**»، ثم خرج بديل بن ورقاء فى نفر من خزاعة، حتى قدموا على رسول الله ﷺ، فأخبروه بما أصيب منهم، وبمظاهرة قريش بنى بكر عليهم، ثم رجعوا إلى

مكة، فقال رسول الله ﷺ للناس: «**كأنكم بأبى سفيان، وقد جاء ليشد العقد ويزيد فى المدة**».

ومضى بديل بن ورقاء فى أصحابه حتى لقوا أبا سفيان بن حرب بعسفان وقد بعثته قريش إلى رسول الله ﷺ ليشد العقد، ويزيد فى المدة، وقد رهبوا الذى صنعوا، فلما لقى أبو سفيان بديل بن ورقاء، قال: من أين أقبلت يا بديل؟ فظن أنه أتى النبى ﷺ فقال: سرت في خزاعة في هذا الساحل، وفى بطن هذا الوادى، قال: أو ما جئت محمداً؟ قال: لا، فلما راح بديل إلى مكة، قال أبو سفيان: لئن كان جاءالمدينة، لقد علف بها النوى، فأتى مبرك راحلته، فأخذ من بعرها، ففته، فرأى فيها النوى، فقال: أحلف بالله لقد جاء بديل محمداً.

ثم خرج أبو سفيان حتى قدم المدينة، فدخل على ابنته أم حبيبة، فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله ﷺ، طوته عنه، فقال: يا بنية ما أدرى أرغبت بى عن هذا الفراش، أم رغبت به عنى؟ قالت: بل هو فراش رسول الله ﷺ وأنت مشرك نجسٌ، فقال: والله لقد أصابك بعدى شر.

ثم خرج حتى أتى رسول الله ﷺ، فكلمه، فلم يرد عليه شيئاً، ثم ذهب إلى أبى بكر، فكلمه أن يكلم له رسول الله ﷺ، فقال: ما أنا بفاعل، ثم أتى عمر بن الخطاب فكلمه، فقال: أنا أشفع لكم إلى رسول الله ﷺ؟! فوالله لو لم أجد إلا الذر لجاهدتكم به، ثم جاء فدخل على علىّ بن أبى طالب، وعنده فاطمة، وحسنُ غلام يدب بين يديهما، فقال: يا على إنك أمس القوم بى رحماً، وإنى قد جئت في حاجة، فلا أرجعن كما جئت خائباً، اشفع لى إلى محمد، فقال: ويحك يا أبا سفيان، والله لقد عزم رسول الله ﷺ على أمر ما نستطيع أن نكلمه فيه، فالتفت إلى فاطمة فقال: هل لك أن تأمرى ابنك هذا، فيجير بين الناس، فيكون سيد العرب إلى آخر الدهر؟ قالت: والله ما يبلغ ابنى ذاك أن يجير بين الناس، وما يجير أحد على رسول الله ﷺ، قال: يا أبا الحسن إنى أرى الأمور قد اشتدت على، فانصحنى، قال: والله ما أعلم لك شيئا يغنى عنك، ولكنك سيد بنى كنانة، فقم فأجر بين الناس، ثم الحق بأرضك، قال: أو ترى ذلك مغنيا غنى شيئاً، قال: لا والله ما أظنه، ولكنى ما أجد لك غير ذلك، فقام أبو سفيان فى المسجد فقال: أيها الناس! إنى قد أجرت بين الناس، ثم ركب بعيره، فانطلق فلما قدم على قريش، قالوا: ما

وراءك؟ قال: جئت محمداً فكلمته، فوالله ما رد على شيئاً، ثم جئت ابن أبى قحافة، فلم أجد فيه خيراً، ثم جئت عمر بن الخطاب، فوجدته أعدى العدو، ثم جئت علياً فوجدته ألين القوم، قد أشار على بشىء صنعته، فوالله ما أدرى، هل يغنى عنى شيئا، أم لا؟ قالوا: وبم أمرك؟ قال: أمرنى أن أجير بين الناس، ففعلت، فقالوا: فهل أجاز ذلك محمد؟ قال: لا. قالوا: ويلك والله إن زاد الرجل على أن لعب بك، قال: لا والله ما وجدت غير ذلك.

وأمر رسول الله ﷺ الناس بالجهاز، وأمر أهله أن يجهزوه، فدخل أبو بكر على ابنته عائشة رضى الله عنها، وهى تحرك بعض جهاز رسول الله ﷺ، فقال: أى بنية، أمركن رسول الله ﷺ بتجهيزه؟ قالت: نعم، فتجهز. قال: فأين ترينه يريد، قالت: لا والله ما أدرى.

ثم إن رسول الله ﷺ أعلم الناس أنه سائر إلى مكة، فأمرهم بالجد والتجهيز، وقال: «**اللهم خذ العيون والأخبار عن قريش حتى نبغتها فى بلادها**» فتجهز الناس.

فكتب حاطب بن أبى بلتعة إلى قريش كتاباً يخبرهم بمسير رسول الله ﷺ إليهم، ثم أعطاه امرأة، وجعل لها جعلاً على أن تبلغه قريشاً، فجعلته في قرون فى رأسها، ثم خرجت به، وأتى رسول الله ﷺ الخبر من السماء بما صنع حاطب، فبعث علياً والزبير. وغير ابن إسحاق يقول: بعث علياً والمقداد والزبير، فقال: انطلقا حتى تأتيا روضة خاخ، فإن بها ظعينة معها كتاب إلى قريش ، فانطلقا تعادى بهما خيلهما، حتى وجدا المرأة بذلك المكان، فاستنزلاها، وقالا: معك كتاب؟ فقالت: ما معى كتاب، ففتشا رحلها، فلم يجدا شيئا، فقال لها على - رضى الله عنه -: أحلف بالله ما كذب رسول الله ﷺ ولا كذبنا، والله لتخرجن الكتاب أو لنجردنك، فلما رأت الجد منه، قالت: أعرض، فأعرض، فحلت قرون رأسها، فاستخرجت الكتاب منها، فدفعته إليهما، فأتيا به رسول الله ﷺ، فإذا فيه: من حاطب بن أبى بلتعة إلى قريش يخبرهم بمسير رسول الله ﷺ إليهم، فدعا رسول الله ﷺ حاطباً، فقال: «**ما هذا يا حاطب؟**» فقال: لا تعجل على يا رسول الله، والله إنى لمؤمن بالله ورسوله، وما ارتددت، ولا بدلت، ولكنى كنت امرءاً ملصقاً فى قريش لست من أنفسهم، ولى فيهم أهل وعشيرة وولد، وليس لى فيهم قرابة، يحمونهم، وكان من معك لهم قرابات يحمونهم، فأحببت إذ فاتنى ذلك أن أتخذ عندهم يداً يحمون بها قرابتى،

فقال عمر بن الخطاب: دعني يا رسول الله أضرب عنقه، فإنه قد خان الله ورسوله، وقد نافق، فقال رسول الله ﷺ: «**إنه قد شهد بدراً، وما يدريك يا عمر، لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم، فقد غفرت لكم**» فذرفت عينا عمر وقال: الله ورسوله أعلم [١].

ثم مضى رسول الله ﷺ وهو صائم، والناس صيام، حتى إذا كانوا بالكديد - وهو الذى تسميه الناس اليوم قديداً - أفطر وأفطر الناس معه[٢].

ثم مضى حتى نزل مر الظهران، وهو بطن مر، ومعه عشرة آلاف، وعمى الله الأخبار عن قريش، فهم على وجل وارتقاب، وكان أبو سفيان يخرج يتحسس الأخبار، فخرج هو وحكيم بن حزام، وبديل بن ورقاء يتحسسون الأخبار، وكان العباس قد خرج قبل ذلك بأهله وعياله مسلماً مهاجراً، فلقى رسول الله ﷺ بالجحفة، وقيل: فوق ذلك، وكان ممن لقيه فى الطريق ابن عمه أبو سفيان بن الحارث، وعبد الله بن أبى أمية، لقياه بالأبواء، وهما ابن عمه وابن عمته، فأعرض عنهما لما كان يلقاه منهما من شدة الأذى والهجو، فقالت له أم سلمة: لا يكن ابن عمك وابن عمتك أشقى الناس بك، وقال على لأبى سفيان فيما حكاه أبو عمر: ائت رسول الله ﷺ من قبل وجهه، فقل له ما قال إخوة يوسف ليوسف: ﴿**تالله لَقَدْ آثَرَكَ اللهُ عَلَيْنَا وإنْ كُنَّا لَخَاطئين**﴾[٣]. فإنه لا يرضى أن يكون أحد أحسن منه قولاً، ففعل ذلك أبو سفيان، فقال له رسول الله ﷺ: ﴿**لا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ اليوم يَغْفِرُ اللهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمين**﴾[٤]، فأنشده أبو سفيان أبياتاً منها:

لَعَمْرُكَ إنِّى حين أَحْمِلُ رايةً ... لِتَغْلِبَ خَيْلُ اللّات خَيْلَ مُحَمَّد
لكا لُمدْلِج الحَيْرَان أَظْلَم لَيْلُه ... فَهذَا أوانى حِينَ أُهْدَى فَأَهْتَدِى
هَدَانِى هَادٍ غَيْرُ نَفْسِى وَدَلَّنِى ... عَلى اللهِ مَنْ طَرَّدْت كُلَّ مُطَرَّدِ

---

(١) أخرجه مسلم كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل أهل بدر ٤/ ١٩٤١ ح رقم ٢٤٩٤ من حديث على بن أبى طالب رضى الله عنه .
(٢) أخرجه مسلم كتاب الصيام باب جواز الصيام والفطر فى شهر رمضان للمسافر فى غير معصية ٢/ ٧٨٤ ح رقم ١١١٣ من حديث ابن عباس
(٣) سورة يوسف ٩١ (٤) سورة يوسف: ٩٢

فضرب رسول الله ﷺ صدره وقال: «**أنت طردتنى كل مطرد**»[1]، وحسن إسلامه بعد ذلك.

ويقال: إنه ما رفع رأسه إلى رسول الله ﷺ منذ أسلم حياءً منه، وكان رسول الله ﷺ يحبه، وشهد له بالجنة[2]، وقال: «**أرجو أن يكون خلفاً من حمزة**»، ولما حضرته الوفاة، قال: لا تبكوا على، فوالله ما نطقت بخطيئة منذ أسلمت.

فلما نزل رسول الله ﷺ مر الظهران، نزله عشاء، فأمر الجيش، فأوقد النيران، فأوقدت عشرة آلاف نار، وجعل رسول الله ﷺ على الحرس عمر بن الخطاب رضى الله عنه، وركب العباس بغلة رسول الله ﷺ البيضاء، وخرج يلتمس لعله يجد بعض الحطابة، أو أحداً يخبر قريشاً ليخرجوا يستأمنون رسول الله ﷺ قبل أن يدخلها عنوة، قال: والله إنى لأسير عليها إذ سمعت كلام أبى سفيان، وبديل بن ورقاء وهما يتراجعان، وأبو سفيان يقول: ما رأيت كالليلة نيراناً قط ولا عسكراً، قال: يقول بديل: هذه والله خزاعة حمشتها الحرب، فيقول أبو سفيان: خزاعة أقل وأذل من أن تكون هذه نيرانها وعسكرها، قال: فعرفت صوته، فقلت: أبا حنظلة! فعرف صوتى، فقال: أبا الفضل؟ قلت: نعم، قال: مالك فداك أبى وأمى؟ قال: قلت: هذا رسول الله ﷺ فى الناس واصباح قريش والله، قال: فما الحيلة فداك أبى وأمى ؟ قلت: والله لئن ظفر بك ليضربن عنقك، فاركب فى عجز هذه البغلة حتى آتى بك رسول الله ﷺ، فأستأمنه لك، فركب خلفى ورجع صاحباه، قال: فجئت به، فكلما مررت به على نار من نيران المسلمين، قالوا: من هذا؟ فإذا رأوا بغلة رسول الله ﷺ وأنا عليها، قالوا: عم رسول الله ﷺ على بغلته، حتى مررت بنار عمر بن الخطاب، فقال: من هذا ؟ وقام إلى، فلما رأى أبا سفيان على عجز الدابة، قال: أبو سفيان عدو الله، الحمد لله الذى أمكن منك بغير عقد ولا عهد، ثم خرج يشتد نحو رسول الله ﷺ، وركضت البغلة، فسبقت، فاقتحمت عن البغلة، فدخلت على رسول الله ﷺ، ودخل عليه عمر، فقال: يا رسول الله ! هذا أبو سفيان، فدعنى أضرب عنقه، قال: قلت: يا رسول الله إنى قد أجرته، ثم جلست إلى رسول الله ﷺ، فأخذت برأسه، فقلت: والله لا يناجيه الليلة أحد دونى، فلما أكثر عمر فى

---

(1) أخرجه الحاكم فى المستدرك ٣/٤٣، ٤٤ وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه واقره الذهبى.

(2) انظر القصة بتمامها فى الإصابة فى تمييز الصحابة لابن حجر ٤/ ٩٠، ٩١ .

شأنه، قلت: مهلاً يا عمر، فو الله لو كان من رجال بنى عدى بن كعب ما قلت مثل هذا، قال: مهلاً يا عباس، فوالله لإسلامك كان أحب إلى من إسلام الخطاب لو أسلم، وما بى إلا أنى قد عرفت أن إسلامك كان أحب إلى رسول الله ﷺ من إسلام الخطاب، فقال رسول الله ﷺ: « **اذهب به يا عباس إلى رحلك، فإذا أصبحت فأتنى به**»، فذهبت فلما أصبحت، غدوت به إلى رسول الله ﷺ، فلما رآه رسول الله ﷺ قال: «**ويحك يا أبا سفيان، ألم يأن لك أن تعلم أن لا إله إلا الله؟**» قال: بأبى أنت وأمى، ما أحلمك، وأكرمك، وأوصلك، لقد ظننت أن لو كان مع الله إله غيره، لقد أغنى شيئاً بعد، قال: «**ويحك يا أبا سفيان، ألم يأن لك أن تعلم أنى رسول الله؟**» قال: بأبى أنت وأمى، ما أحلمك وأكرمك وأوصلك، أما هذه، فإن فى النفس حتى الآن منها شيئاً، فقال له العباس: ويحك أسلم، واشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله قبل أن تُضرب عنقك. فأسلم وشهد شهادة الحق، فقال العباس: يا رسول الله! إن أبا سفيان رجل يحب الفخر، فاجعل له شيئاً، قال: «**نعم من دخل دار أبى سفيان فهو آمن، ومن أغلق عليه بابه فهو آمن، ومن دخل المسجد الحرام فهو آمن**».

وأمر العباس أن يحبس أبا سفيان بمضيق الوادى عند خطم الجبل حتى تمر به جنود الله، فيراها، ففعل، فمرت القبائل على راياتها، كلما مرت به قبيلة قال: يا عباس، من هذه ؟ فأقول: سليم، قال: فيقول: مالى ولسليم، ثم تمر به القبيلة، فيقول: يا عباس! من هؤلاء ؟ فأقول: مزينة، فيقول: مالى ولمزينة، حتى نفذت القبائل، ما تمر به قبيلة إلا سألنى عنها، فإذا أخبرته بهم قال: مالى ولبنى فلان، حتى مر به رسول الله ﷺ فى كتيبته الخضراء، فيها المهاجرون والأنصار، لا يرى منهم إلا الحدق من الحديد قال: سبحان الله يا عباس، من هؤلاء ؟ قال: قلت: هذا رسول الله ﷺ فى المهاجرين والأنصار، قال: ما لأحد بهؤلاء قبل ولا طاقة، ثم قال: والله يا أبا الفضل! لقد أصبح ملك ابن أخيك اليوم عظيماً، قال: قلت: يا أبا سفيان: إنها النبوة، قال: فنعم إذاً، قال: قلت: النجاء إلى قومك.

وكانت راية الأنصار مع سعد بن عبادة، فلما مر بأبى سفيان، قال له: اليوم يوم الملحمة، اليوم تستحل الحرمة، اليوم أذل الله قريشاً.

فلما حاذى رسول الله ﷺ أبا سفيان، قال: يا رسول الله، ألم تسمع ما قال

سعد؟ قال: «**وما قال؟**» قال: قال: كذا وكذا، **فقال عثمان وعبد الرحمن بن عوف**: يا رسول الله ! ما نأمن أن يكون له في **قريش صولة، فقال رسول الله ﷺ**: «**بل اليوم يوم تعظم فيه الكعبة، اليوم يوم أعز الله فيه قريشاً**». ثم أرسل رسول الله ﷺ إلى سعد، فنزع منه اللواء، ودفعه إلى قيس ابنه، ورأى أن اللواء لم يخرج عن سعد إذ صار إلى ابنه، قال أبو عمر: وروى أن النبي ﷺ لما نزع منه الراية، دفعها إلى الزبير.

ومضى أبو سفيان حتى إذا جاء قريشاً، صرخ بأعلى صوته: يا معشر قريش، هذا محمد قد جاءكم فيما لا قبل لكم به، فمن دخل دار أبى سفيان، فهو آمن، فقامت إليه هند بنت عتبة، فأخذت بشار به، فقالت: اقتلوا الحميت الدسم[1]، الأحمش الساقين، قبح من طليعة قوم، قال: ويلكم لا تغرنكم هذه من أنفسكم، فإنه قد جاءكم ما لا قبل لكم به، من دخل دار أبى سفيان فهو آمن، ومن دخل المسجد فهو آمن، قالوا: قاتلك الله، وما تغنى عنا دارك، قال: ومن أغلق عليه بابه فهو آمن، ومن دخل المسجد فهو آمن، فتفرق الناس إلى دورهم وإلى المسجد، وسار رسول الله ﷺ، فدخل مكة من أعلاها، وضربت له هنالك قبة، وأمر رسول الله ﷺ خالد بن الوليد أن يدخلها من أسفلها، وكان على المجنبة اليمنى، وفيها أسلم، وسليم، وغفار، ومزينة، وجهينة، وقبائل من قبائل العرب، وكان أبو عبيدة على الرجالة والحسر، وهم الذين لا سلاح معهم، وقال لخالد ومن معه: إن عرض لكم أحد من قريش، فاحصدوهم حصداً حتى توافونى على الصفا، فما عرض لهم أحد إلا أناموه، وتجمع سفهاء قريش، وأخفاؤها مع عكرمة بن أبى جهل، وصفوان بن أمية. وسهيل بن عمرو بالخندمة ليقاتلوا المسلمين، وكان حِماسُ بن قيس بن خالد أخو بنى بكر يعد سلاحاً قبل دخول رسول الله ﷺ، فقالت له امرأته: لماذا تعد ما أرى ؟ قال: لمحمد وأصحابه، قالت: والله ما يقوم لمحمد وأصحابه شىء، قال: إنى والله لأرجو أن أُخْدِمَكِ بعضهم، ثم قال:

إن يقبلوا اليوم فمالى عله   هـذا سـلاح كـامـل وألـه

وذو غرارين سريع السله

ثم شهد الخندمة مع صفوان وعكرمة وسهيل بن عمرو، فلما لقيهم المسلمون ناوشوهم شيئاً من قتال، فقتل كرز بن جابر الفهرى، وخنيس بن خالد بن ربيعة من

---

(١) الحميت الدسم : أى وعاء السمن. القاموس المحيط ١٩٢ .

المسلمين، وكانا فى خيل خالد بن الوليد، فشذا عنه، فسلكا طريقاً غير طريقه، فقتلا جميعاً، وأصيب من المشركين نحو اثنى عشر رجلاً، ثم انهزموا، وانهزم حماس صاحب السلاح حتى دخل بيته، فقال لامرأته: أغلقى على بابى، فقالت: وأين ما كنت تقول ؟ فقال:

إنك لو شهدت يوم الخندمه	إذ فـر صفـوان وفـر عكرمه
واستقبلتنا بالسيوف المسلمه	يقطعن كل ساعد وجمجمه
ضرباً فلا نسمع إلا غمغمه	لهم نهيت حولنا وهمهمه

لم تنطقى فى اللوم أدنى كلمه

وقال أبو هريرة: أقبل رسول الله ﷺ، فدخل مكة، فبعث الزبير على إحدى المجنبتين، وبعث خالد بن الوليد على المجنبة الأخرى، وبعث أبا عبيدة بن الجراح على الحسر، وأخذوا بطن الوادى ورسول الله ﷺ فى كتيبته، قال: وقد وبشت قريش أوباشاً لها، فقالوا: نقدم هؤلاء، فإن كان لقريش شىء كنا معهم، وإن أصيبوا أعطينا الذى سئلنا، فقال رسول الله ﷺ: «**يا أبا هريرة؟**» فقلت: لبيك رسول الله وسعديك، فقال: «**اهتف لى بالأنصار، ولا يأتينى إلا أنصارى**»، فهتف بهم، فجاؤوا، فأطافوا برسول الله ﷺ، فقال: «**أترون إلى أوباش قريش وأتباعهم**» ثم قال بيديه إحداهما على الأخرى: «**احصدوهم حصداً حتى توافونى بالصفا**» فانطلقنا، فما يشاء أحد منا أن يقتل منهم إلا شاء، وما أحد منهم وجه إلينا شيئاً[1].

وركزت راية رسول الله ﷺ بالحجون عند مسجد الفتح.

ثم نهض رسول الله ﷺ والمهاجرون والأنصار بين يديه، خلفه وحوله، حتى دخل المسجد، فأقبل إلى الحجر الأسود، فاستلمه، ثم طاف بالبيت، وفى يده قوس، وحول البيت وعليه ثلاثمائة وستون صنماً، فجعل يطعنها بالقوس ويقول: ﴿**جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً**﴾[2] ﴿ **جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد**﴾[3]، والأصنام تتساقط على وجوهها[4].

---

(١) مسلم كتاب الجهاد والسير باب فتح مكة ٣/ ١٤٠٥ ح رقم ١٧٨٠ .

(٢) سورة الإسراء: ٨١. (٣) سورة سبأ: ٤٩.

(٤) أخرجه مسلم كتاب الجهاد والسير باب إزالة الأصنام من حول الكعبة ٣/ ١٤٠٨ ح رقم ١٧٨١ من حديث ابن مسعود .

وكان طوافه على راحلته، ولم يكن محرماً يومئذ، فاقتصر على الطواف، فلما أكمله، دعا عثمان بن طلحة، فأخذ منه مفتاح الكعبة، فأمر بها ففتحت، فدخلها فرأى فيها الصور، ورأى فيها صورة إبراهيم وإسماعيل يستقسمان بالازلام، فقال: «**قاتلهم الله، والله ما استقسما بها قط**» [1].

ورأى في الكعبة حمامة من عيدان، فكسرها بيده، وأمر بالصور فمحيت.

ثم أغلق عليه الباب، وعلى أسامة وبلال، فاستقبل الجدار الذى يقابل الباب، حتى إذا كان بينه وبينه قدر ثلاثة أذرع، وقف وصلى هناك، ثم دار فى البيت، وكبر فى نواحيه، ووحد الله، ثم فتح الباب، وقريش قد ملأت المسجد صفوفاً ينتظرون ماذا يصنع، فأخذ بعضادتى الباب، وهم تحته، فقال: « **لا إله إلا الله وحده لا شريك له، صدق وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده ألا كل مأثرة أو مال أو دم، فهو تحت قدمى هاتين إلا سدانة البيت وسقاية الحاج، ألا وقتل الخطأ شبه العمد السوط والعصا، ففيه الدية مغلظة مائة من الإبل، أربعون منها فى بطونها أولادها، يا معشر قريش إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظمها بالآباء، الناس من آدم، وآدم من تراب**»، ثم تلا هذه الآية: ﴿**يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله عليم خبير**﴾[2]، ثم قال: «**يا معشر قريش ما ترون أنى فاعل بكم؟**» قالوا: خيراً أخ كريم وابن أخ كريم، قال: «**فإنى أقول لكم كما قال يوسف لإخوته﴿لا تثريب عليكم اليوم﴾، اذهبوا فأنتم الطلقاء**»[3].

ثم جلس فى المسجد، فقام إليه على رضى الله عنه، ومفتاح الكعبة فى يده، فقال: يا رسول الله ! اجمع لنا الحجابة مع السقاية صلى الله عليك، فقال رسول الله ﷺ: «**أين عثمان بن طلحة؟**» فدعى له، فقال له: «**هاك مفتاحك يا عثمان، اليوم يوم بر ووفاء**» [4].

وذكر ابن سعد فى «الطبقات»[5] عن عثمان بن طلحة، قال: كنا نفتح الكعبة فى الجاهلية يوم الإثنين، والخميس، فأقبل رسول الله ﷺ يوماً يريد أن يدخل الكعبة مع

---

(١) البخارى كتاب المغازى باب أين ركز النبى ﷺ الراية يوم الفتح ٥/ ١٨٨ من حديث ابن عباس .

(٢) سورة الحجرات: ١٣ .

(٣) أبو داود كتاب الديات باب فى الخطأ شبه العمد ٤/ ١٨٤ ح رقم ٤٥٤٧ من حديث ابن عمر .

(٤) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية ٤/ ٥٥ . (٥) ابن سعد فى الطبقات الكبرى ٢/ ١٠٤ .

الناس، فأغلظت له، ونلت منه، فحلم عنى، ثم قال: « **يا عثمان لعلك سترى هذا المفتاح يوماً بيدى أضعه حيث شئت**»، فقلت: لقد هلكت قريش يومئذ وذلت، فقال: بل عمرت وعزت يومئذ، ودخل الكعبة، فوقعت كلمته منى موقعاً ظننت يومئذ أن الأمر سيصير إلى ما قال، فلما كان يوم الفتح، قال: «**يا عثمان ائتنى بالمفتاح**»، فأتيته به، فأخذه منى، ثم دفعه إلى وقال: «**خذوها خالدة تالدة لا ينزعها منكم إلا ظالم، يا عثمان إن الله استأمنكم على بيته، فكلوا مما يصل إليكم من هذا البيت بالمعروف**»، قال: فلما وليت، نادانى، فرجعت إليه فقال: « **ألم يكن الذى قلت لك؟**» قال: فذكرت قوله لى بمكة قبل الهجرة: «**لعلك سترى هذا المفتاح بيدى أضعه حيث شئت**»، فقلت: بلى أشهد أنك رسول الله.

وذكر سعيد بن المسيب أن العباس تطاول يومئذ لأخذ المفتاح فى رجال من بنى هاشم، فرده رسول الله ﷺ إلى عثمان بن طلحة.

وأمر رسول الله ﷺ بلالاً أن يصعد فيؤذن على الكعبة، وأبو سفيان بن حرب، وعتاب بن أسيد، والحارث بن هشام، وأشراف قريش جلوس بفناء الكعبة، فقال عتاب: لقد أكرم الله أسيداً ألا يكون سمع هذا، فيسمع منه ما يغيظه، فقال الحارث: أما والله لو أعلم أنه حق لا تبعته، فقال أبو سفيان: أما والله لا أقول شيئاً، لو تكلمت، لأخبرت عنى هذه الحصباء، فخرج عليهم النبى ﷺ فقال لهم: «**قد علمت الذى قلتم**» ثم ذكر ذلك لهم، فقال الحارث وعتاب: نشهد أنك رسول الله، والله ما اطلع على هذا أحد كان معنا، فنقول: أخبرك [1].

فصل

ثم دخل رسول الله ﷺ دار أم هانىء بنت أبى طالب، فاغتسل، وصلى ثمان ركعات فى بيتها، وكانت ضحى[2]، فظنها من ظنها صلاة الضحى، وإنما هذه صلاة الفتح، وكان أمراء الإسلام إذا فتحوا حصناً أو بلداً، صلوا عقيب الفتح هذه الصلاة اقتداءً برسول الله ﷺ، وفى القصة ما يدل على أنها بسبب الفتح شكراً لله عليه، فإنها قالت: ما رأيته صلاها قبلها ولا بعدها.

(١) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية ٤/٥٦.

(٢) أخرجه مسلم مختصراً كتاب صلاة المسافرين باب استحباب صلاة الضحى ١/٤٩٨ ح رقم ٣٣٦.

وأجارت أم هانئ حموين لها، فقال لها رسول الله ﷺ: **«قد أجرنا من أجرت يا أم هانئ»** (١).

[إهدار دم بعض المشركين وهدم الأوثان]

ولما استقر الفتح، أمن رسول الله ﷺ الناس كلهم إلا تسعة نفر، فإنه أمر بقتلهم، وإن وجدوا تحت أستار الكعبة، وهم عبد الله بن سعد بن أبى سرح، وعكرمة ابن أبى جهل، وعبد العزى بن خطل، والحارث بن نفيل بن وهب، ومقيس بن صبابة، وهبار بن الأسود، وقينتان لابن خطل، كانتا تغنيان بهجاء رسول الله ﷺ، وسارة مولاة لبعض بنى عبد المطلب.

فأما ابن أبى سرح فأسلم، فجاء به عثمان بن عفان، فاستأمن له رسول الله ﷺ، فقبل منه بعد أن أمسك عنه رجاء أن يقوم إليه بعض الصحابة فيقتله، وكان قد أسلم قبل ذلك، وهاجر، ثم ارتد، ورجع إلى مكة.

وأما عكرمة بن أبى جهل، فاستأمنت له امرأته بعد أن فر، فأمنه النبى ﷺ، فقدم وأسلم وحسن إسلامه.

وأما ابن خطل، والحارث، ومقيس، وإحدى القينتين، فقتلوا، وكان مقيس، قد أسلم، ثم ارتد وقتل، ولحق بالمشركين، وأما هبار بن الأسود، فهو الذى عرض لزينب بنت رسول الله ﷺ حين هاجرت، فنخس بها حتى سقطت على صخرة، وأسقطت جنينها، ففر، ثم أسلم وحسن إسلامه.

واستؤمن رسول الله ﷺ لسارة ولإحدى القينتين، فأمنهما فأسلمتا.

فلما كان الغد من يوم الفتح، قام رسول الله ﷺ فى الناس خطيباً، فحمد الله وأثنى عليه، ومجده بما هو أهله، ثم قال: **«يا أيها الناس إن الله حرم مكة يوم خلق السمـٰوات والأرض، فهى حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة، فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك فيها دماً أو يعضد بها شجرة، فإن أحد ترخص لقتال رسول الله ﷺ، فقولوا: إن الله أذن لرسوله، ولم يأذن لكم، وإنما حلت لى ساعة من نهار، وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس، فليبلغ الشاهد الغائب»** (٢).

---

(١) سبق تخريجه.

(٢) البخارى كتاب المغازى باب منزل النبى ﷺ يوم الفتح ٥/ ١٩٠ من حديث أبى شريح العدوى.

ولما فتح الله مكة على رسوله، وهى بلده، ووطنه، ومولده، قال الأنصار فيما بينهم: أترون رسول الله ﷺ إذ فتح الله عليه أرضه وبلده أن يقيم بها، وهو يدعو على الصفا رافعاً يديه؟ فلما فرغ من دعائه، قال: «**ماذا قلتم؟**» قالوا: لا شيء يا رسول الله، فلم يزل بهم حتى أخبروه، فقال رسول الله ﷺ: «**معاذ الله، المحيا محياكم، والممات مماتكم**»(١).

وهم فضالة بن عمير بن الملوح أن يقتل رسول الله ﷺ وهو يطوف بالبيت، فلما دنا منه، قال له رسول الله ﷺ: «**أفضالة؟**» قال: نعم فضالة يا رسول الله، قال: «**ماذا كنت تحدث به نفسك؟**» قال: لاشيء، كنت أذكر الله، فضحك النبى ﷺ ثم قال: «**استغفر الله**»، ثم وضع يده على صدره، فسكن قلبه، وكان فضالة يقول: والله ما رفع يده عن صدرى حتى ما خلق الله شيئاً أحب إلى منه، قال فضالة: فرجعت إلى أهلى، فممررت بامرأة كنت أتحدث إليها، فقالت: هلم إلى الحديث، فقلت: لا، وانبعث فضالة يقول:

قالت هلم إلى الحديث فقلت لا	يأبى عليك الله والإسـلام
لـو قـد رأيـت محمداً وقبيلـه	بالفتح يوم تكسر الأصنـام
لـرأيـت دين الله أضحى بينـاً	والشرك يغشى وجهه الإظـلام

وفر يومئذ صفوان بن أمية، وعكرمة بن أبى جهل، فأما صفوان، فاستأمن له عمير ابن وهب الجمحى رسول الله ﷺ، فأمنه وأعطاه عمامته التى دخل بها مكة، فلحقه عمير وهو يريد أن يركب البحر فرده، فقال: اجعلنى فيه بالخيار شهرين، فقال: «**أنت بالخيار فيه أربعة أشهر**».

وكانت أم حكيم بنت الحارث بن هشام تحت عكرمة بن أبى جهل، فأسلمت، واستأمنت له رسول الله ﷺ، فأمنه فلحقت به باليمن، فأمنته فردته، وأقرهما رسول الله ﷺ هو وصفوان على نكاحهما الأول (٢).

ثم أمر رسول الله ﷺ تميم بن أسيد الخزاعى فجدد أنصاب الحرم .

وبث رسول الله ﷺ سراياه إلى الأوثان التى كانت حول الكعبة، فكسرت كلها منها اللات، والعزى، ومناة الثالثة الأخرى، ونادى مناديه بمكة: «**من كان يؤمن بالله واليوم الاخر، فلا يدع فى بيته صنماً إلا كسره**».

---

(١) سبق تخريجه (٢) ابن هشام فى السيرة النبوية ٤/ ٥٩ ـ ٦١.

فبعث خالد بن الوليد إلى العزى لخمس ليال بقين من شهر رمضان ليهدمها، فخرج إليها فى ثلاثين فارساً من أصحابه حتى انتهوا إليها، فهدمها ثم رجع إلى رسول الله ﷺ، فقال: «**هل رأيت شيئاً؟**» قال: لا، قال: «**فإنك لم تهدمها فارجع إليها فاهدمها**» فرجع خالد وهو متغيظ فجرد سيفه، فخرجت إليه امرأة عجوز عريانة سوداء ناشرة الرأس، فجعل السادن يصيح بها، فضربها خالد فجزلها باثنتين، ورجع إلى رسول الله ﷺ فأخبره، فقال: «**نعم تلك العزى وقد أيست أن تعبد فى بلادكم أبداً**» وكانت بنخلة[1]، وكانت لقريش وجميع بنى كنانة، وكانت أعظم أصنامهم، وكان سدنتها بنى شيبان [2].

ثم بعث عمرو بن العاص إلى سواع، وهو صنم لهذيل ليهدمه، قال عمرو: فانتهيت إليه وعنده السادن، فقال: ما تريد؟ قلت: أمرنى رسول الله ﷺ أن أهدمه، فقال: لا تقدر على ذلك، قلت: لم؟ قال: تمنع. قلت: حتى الآن أنت على الباطل، ويحك فهل يسمع أو يبصر؟ قال: فدنوت منه فكسرته، وأمرت أصحابى فهدموا بيت خزانته فلم نجد فيه شيئاً، ثم قلت للسادن: كيف رأيت؟ قال: أسلمت لله[3].

ثم بعث سعد بن زيد الأشهلى إلى مناة، وكانت بالمشلل عند قديد للأوس والخزرج وغسان وغيرهم، فخرج فى عشرين فارساً حتى انتهى إليها وعندها سادن، فقال السادن: ماتريد؟ قلت: هدم مناة، قال: أنت وذاك، فأقبل سعد يمشى إليها، فخرجت إليه امرأة عريانة سوداء، ثائرة الرأس، تدعو بالويل، وتضرب صدرها، فقال لها السادن: مناة دونك بعض عصاتك، فضربها سعد فقتلها، وأقبل إلى الصنم، ومعه أصحابه فهدمه، وكسره، ولم يجدوا فى خزانته شيئاً»[4].

ذكر سرية خالد بن الوليد إلى بنى جذيمة

قال ابن سعد[5]: ولما رجع خالد بن الوليد من هدم العزى، ورسول الله ﷺ مقيم بمكة، بعثه إلى بنى جذيمة داعياً إلى الإسلام، ولم يبعثه مقاتلاً، فخرج فى ثلاثمائة وخمسين رجلاً من المهاجرين والأنصار وبنى سليم، فانتهى إليهم، فقال: ما أنتم؟ قالوا: مسلمون قد صلينا وصدقنا بمحمد وبنينا المساجد فى ساحتنا، وأذنا فيها، قال:

---

(١) اسم وادى على بعد ليلة من مكة. القاموس المحيط ١٣٧١.
(٢) الطبقات الكبرى لابن سعد ٢/ ١١٠.
(٣) المصدر السابق ٢/ ١١١.
(٤) المصدر نفسه ٢/ ١١١، ١١٢.
(٥) المصدر نفسه ٢/ ١١٢، ١١٣.

فما بال السلاح عليكم؟قالوا: إن بيننا وبين قوم من العرب عداوة، فخفنا أن تكونوا هم، [وقد قيل: إنهم قالوا صبأنا، ولم يحسنوا أن يقولوا: أسلمنا](١)، قال: فضعوا السلاح، فوضعوه، فقال لهم: استأسروا، فاستأسر القوم، فأمر بعضهم فكتف بعضاً، وفرقهم فى أصحابه، فلما كان فى السحر، نادى خالد بن الوليد: من كان معه أسير، [فليضرب عنقه] (٢)، فأما بنو سليم، فقتلوا من كان فى أيديهم، وأما المهاجرون والأنصار، فأرسلوا أسراهم، فبلغ النبى ﷺ ما صنع خالد، فقال: «**اللهم إنى أبرأ إليك مما صنع خالد**»، وبعث علياً يودى لهم قتلاهم وما ذهب منهم .

وكان بين خالد وعبد الرحمن بن عوف كلام وشر فى ذلك، فبلغ النبى ﷺ، فقال: «**مهلاً يا خالد دع عنك أصحابى فوالله لو كان لك أحد ذهباً ثم أنفقته فى سبيل الله ما أدركت غدوة رجل من أصحابى ولا روحته** » (٣).

فصل

وكان حسان بن ثابت رضى الله عنه قد قال فى عمرة الحديبية:

عفت ذات الأصابع فالجواء ... إلى عذراء منزلها خــــلاء
ديار من بنى الحسحاس قفر ... تعفيها الروامس والسمـــاء
وكانت لا يزال بها أنــــيس ... خــلال مــروجها نعم وشاء
فدع هذا ولكن من لـطيــف ... يؤرقنى إذا ذهـــب العشـــاء
لشعثاء التى قـــد تـيـمتــه ... فليس لقــلبـــه منــها شفـاء
كــأن خبـيـئة من بيت رأس ... يكون مزاجها عسل وماء
إذا ما الأشربات ذكرن يوماً ... فهن لطيب الراح الفــــداء

---

(١) ما بين المعكوفين ليس فى الطبقات وإنما فيها : فأخذنا السلاح.

(٢) ما بين المعكوفين ليس فى الطبقات وإنما فيها : فليدافه ، والمدافه الإجهاز عليه بالسيف. وفى البخارى غير ذلك فقد أخرج البخارى بسنده إلى عبد الله بن عمر قال : بعث النبى ﷺ خالد إلى بنى جذيمة ، فدعاهم إلى الإسلام ، فلم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا ، فجعلوا يقولون : صبأنا ، صبأنا ، فجعل خالد يقتل منهم ، ويأسر ، ودفع إلى كل رجل منا أسيره ، حتى إذا كان يوم ، أمر خالد أن يقتل كل رجل منا أسيره ، فقلت ، والله لا أقتل أسيرى، ولا يقتل رجل من أصحابى أسيره ، حتى قدمنا على النبى ﷺ فذكرناه ، فرجع النبى ﷺ يده ، فقال : «**اللهم إنى أبرأ إليك مما صنع خالد**». الصحيح كتاب المغازى باب بعث النبى ﷺ خالد بن الوليد إلى بنى جذيمة ٥/٢٠٣.

(٣) أخرجه مسلم كتاب فضائل الصحابة باب تحريم سب الصحابة رضى الله عنهم ٤/١٩٦٧ ح رقم ٢٥٤١ من حديث أبى سعيد الخدرى بنحوه.

نــولــيها المــلامــة إن ألمــنا إذا ما كان مغث أو لحــــــاء
ونـشـربــهـا فتـتـركنا ملـــوكاً وأسداً ما يُنْهِنهُنا اللقــــــاء
عدمنا خيلنا إن لم تــــروها تثير النقع موعدها كـــــداء
ينازعن الأعنة مصعـــــدات على أكتافها الأسل الظمــــاء
تظل جيـــــادنا متمطرات تلطمهن بالخمـــــر النساء
فإما تعرضـــــوا عنا اعتمرنا وكان الفتح وانكشف الغطـــاء
وإلا فاصبروا لجـــــلاد يوم يعـــــز الله فيه من يشاء
وجبريل رســـــول الله فينا وروح القدس ليس له كفـــاء
وقال الله قد أرسلت عبـــداً يقول الحـــــق إن نفع البلاء
شهدت به فقومـــوا صدقوه فقلتم لا نقـــوم ولا نشاء
وقال الله قد سيرت جنـــداً هم الأنصار عرضتها اللقـــاء
لنا فى كل يوم من معـــد سباب أو قتال أو هجـــاء
فنحكم بالقوافى من هجـــانا ونضرب حين تختلط الدمـــاء
ألا أبلـــغ أبا سفيان عنى مغلغلة فقد برح الخفـــاء
بأن سيوفنا تركتك عبـــداً وعبد الدار سادتها الإمـــاء
هجوت محمـــداً فأجبت عنه وعند الله فى ذاك الجـــزاء
أتهجـــوه ولست له بكفء فشركما لخيركما الفـــداء
هجـــوت مباركاً برا حنيفاً أمين الله شيمته الوفـــاء
أمن يهجـــو رسول الله منكم ويمدحه وينصـــره سواء ؟
فإن أبى ووالده وعرضـــى لعرض محمـــد منكم وقاء
لسانى صـــارم لا عيب فيه وبحرى لا تكـــدره الدلاء

فصل

فى الإشارة إلى ما فى الغزوة من الفقه واللطائف

١ ـ كان صلح الحديبية مقدمة وتوطئة بين يدى هذا الفتح العظيم، أمن الناس به، وكلم بعضهم بعضاً وناظره فى الإسلام، وتمكن من اختفى من المسلمين بمكة من إظهار دينه، والدعوة إليه، والمناظرةعليه، ودخل بسببه بشر كثير فى الإسلام، ولهذا سماه الله فتحاً فى قوله ﴿**إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً**﴾[1]، نزلت فى شأن الحديبية، فقال عمر: يا رسول الله ! أو فتح هو ؟ قال: « **نعم**» [2]. وأعاد سبحانه وتعالى ذكر كونه فتحاً، فقال: ﴿**لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق**﴾ إلى قوله: ﴿**فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً**﴾[2] وهذا شأنه ـ سبحانه ـ أن يقدم بين يدى الأمور العظيمة مقدمات تكون كالمدخل إليها، المنبهة عليها، كما قدم بين يدى قصة المسيح وخلقه من غير أب، قصة زكريا، وخلق الولد له مع كونه كبيراً لا يولد لمثله، وكما قدم بين يدى نسخ القبلة قصة البيت وبنائه وتعظيمه، والتنويه به، وذكر بانيه، وتعظيمه، ومدحه، ووطأ قبل ذلك كله بذكر النسخ، وحكمته المقتضية له، وقدرته الشاملة له، وهكذا ما قدم بين يدى مبعث رسوله ﷺ، من قصة الفيل، وبشارات الكهان به، وغير ذلك، وكذلك الرؤيا الصالحة لرسول الله ﷺ كانت مقدمة بين يدى الوحى فى اليقظة، وكذلك الهجرة كانت مقدمة بين يدى الأمر بالجهاد، ومن تأمل أسرار الشرع والقدر، رأى من ذلك ما تبهر حكمته الألباب.

٢ ـ وفيها: أن أهل العهد إذا حاربوا من هم فى ذمة الإمام وجواره وعهده، صاروا حرباً له بذلك، ولم يبق بينهم وبينه عهد، فله أن يبيتهم فى ديارهم ولا يحتاج أن يعلمهم على سواء، وإنما يكون الإعلام إذا خاف منهم الخيانة، فإذا تحققها، صاروا نابذين لعهده.

٣ ـ وفيها: انتقاض عهد جميعهم بذلك، ردئهم ومباشريهم إذا رضوا بذلك، وأقروا عليه ولم ينكروه، فإن الذين أعانوا بنى بكر من قريش بعضهم، لم يقاتلوا كلهم

---

(١) سورة الفتح: ١١.

(١) أخرجه مطولاً أبو داود كتاب الجهاد باب فيمن أسهم له سهماً ٣/٧٦ ح رقم ٢٧٣٦ من حديث مجمع بن جارية الأنصارى.

(٣) سورة الفتح: ٢٧.

معهم، ومع هذا فعزاهم رسول الله ﷺ كلهم، وهذا كما أنهم دخلوا فى عقد الصلح تبعاً، ولم ينفرد كل واحد منهم بصلح، إذ قد رضوا به وأقروا عليه، فكذلك حكم نقضهم للعهد، هذا هدى رسول الله ﷺ الذى لا شك فيه كما ترى.

وطرد هذا جريان هذا الحكم على ناقضي العهد من أهل الذمة إذا رضى جماعتهم به، وإن لم يباشر كل واحد منهم ما ينقض عهده، كما أجلى عمر يهود خيبر لما عدا بعضهم على ابنه، ورموه من ظهر دار ففدعوا يده، بل قد قتل رسول الله ﷺ جميع مقاتلة بنى قريظة، ولم يسأل عن كل رجل منهم: هل نقض العهد أم لا؟ وكذلك أجلى بنى النضير كلهم، وإنما كان الذى هم بالقتل رجلان، وكذلك فعل ببنى قينقاع حتى استوهبهم منه عبد الله بن أبى، فهذه سيرته وهديه الذى لا شك فيه، وقد أجمع المسلمون على أن حكم الردء[1] حكم المباشر فى الجهاد، ولا يشترط فى قسمة الغنيمة، ولا فى الثواب مباشرة كل واحد واحد القتال.

وهذا حكم قطاع الطريق، حكم ردئهم حكم مباشرهم؛ لأن المباشر إنما باشر الإفساد بقوة الباقين، ولولاهم ما وصل إلى ما وصل إليه، وهذا هو الصواب الذى لا شك فيه، وهو مذهب أحمد، ومالك، وأبى حنيفة، وغيرهم.

٤ - وفيها: جواز صلح أهل الحرب على وضع القتال عشر سنين، وهل يجوز فوق ذلك ؟ الصواب: أنه يجوز للحاجة والمصلحة الراجحة، كما إذا كان بالمسلمين ضعف وعدوهم أقوى منهم، وفى العقد لما زاد عن العشر مصلحة للإسلام.

٥ - وفيها: أن الإمام وغيره إذا سئل ما لا يجوز بذله، أو لا يجب، فسكت عن بذله، لم يكن سكوته بذلاً له، فإن أبا سفيان سأل رسول الله ﷺ تجديد العهد، فسكت رسول الله ﷺ، ولم يجبه بشىء، ولم يكن بهذا السكوت معاهداً له.

٦ - وفيها: أن رسول الكفار لا يقتل، فإن أبا سفيان كان ممن جرى عليه حكم انتقاض العهد، ولم يقتله رسول الله ﷺ إذ كان رسول قومه إليه.

٧ - وفيها: جواز تبييت الكفار، ومغافضتهم فى ديارهم إذا كانت قد بلغتهم الدعوة،

(١) الردء: بكسر الراء المهملة وشدتها وسكون الدال المهملة بعدها همزة: العون. القاموس المحيط ص٥٢ ومنه قوله تعالى: ﴿وأخى هارون هو أفصح منى لساناً فأرسله معى ردءاً يصدقنى إنى أخاف أن يكذبون﴾ القصص ٣٤

وقد كانت سرايا رسول الله ﷺ يبيتون الكفار، ويغيرون عليهم بإذنه بعد أن بلغتهم دعوته.

٨ - وفيها: جواز قتل الجاسوس وإن كان مسلماً؛ لأن عمر رضى الله عنه سأل رسول الله ﷺ قتل حاطب بن أبى بلتعة لما بعث يخبر أهل مكة بالخبر، ولم يقل رسول الله ﷺ: لا يحل قتله إنه مسلم، بل قال: «**وما يدريك لعل الله قد اطلع على أهل بدر، فقال: اعلموا ما شئتم**» فأجاب بأن فيه مانعاً من قتله، وهو شهوده بدراً، وفى الجواب بهذا كالتنبيه على جواز قتل جاسوس ليس له مثل هذا المانع، وهذا مذهب مالك، وأحد الوجهين فى مذهب أحمد، وقال الشافعى وأبو حنيفة: لا يقتل، وهو ظاهر مذهب أحمد، والفريقان يحتجون بقصة حاطب، والصحيح: أن قتله راجع إلى رأى الامام، فإن رأى فى قتله مصلحة للمسلمين، قتله، وإن كان استبقاؤه أصلح، استبقاه. والله أعلم.

٩ - وفيها: جواز تجريد المرأة كلها وتكشيفها للحاجة والمصلحة العامة، فإن علياً والمقداد قالا للظعينة: لتخرجن الكتاب أو لنكشفنك، وإذا جاز تجريدها لحاجتها إلى ذلك حيث تدعو إليها، فتجريدها لمصلحة الإسلام والمسلمين أولى.

١٠- وفيها: أن الرجل إذا نسب المسلم إلى النفاق والكفر متأولاً وغضباً لله ورسوله ودينه لا لهواه وحظه، فإنه لا يكفر بذلك، بل لا يأثم به، بل يثاب على نيته وقصده، وهذا بخلاف أهل الأهواء والبدع، فإنهم يكفرن ويبدعون لمخالفة أهوائهم ونحلهم، وهم أولى بذلك ممن كفروه وبدعوه.

١١- وفيها: أن الكبيرة العظيمة مما دون الشرك قد تكفر بالحسنة الكبيرة الماحية[1] كما وقع الجس من حاطب مُكَفَّراً بشهوده بدراً، فإن ما اشتملت عليه هذه الحسنة العظيمة من المصلحة، وتضمنته من محبة الله لها ورضاه بها، وفرحه بها، ومباهاته للملائكة بفاعلها، أعظم مما اشتملت على سيئة الجس من المفسدة، وتضمنته من بغض الله لها، فغلب الأقوى على الأضعف، فأزاله، وأبطل مقتضاه، وهذه حكمة الله فى الصحة والمرض الناشئين من الحسنات والسيئات، الموجبين لصحة القلب ومرضه، وهى نظير حكمته تعالى فى الصحة والمرض اللاحقين للبدن، فإن الأقوى منهما يقهر المغلوب، ويصير الحكم له حتى

(١) هذا باب عظيم من أبواب العلم فاشدد عليه أيها القارئ الكريم.

يذهب أثر الأضعف، فهذه حكمته فى خلقه وقضائه، وتلك حكمته فى شرعه وأمره.

وهذا كما أنه ثابت فى محو السيئات بالحسنات؛ لقوله تعالى: ﴿**إن الحسنات يذهبن السيئات**﴾[1] وقوله تعالى: ﴿**إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم**﴾ [2] وقوله ﷺ: «**وأتبع السيئة الحسنة تمحها**»[3] فهو ثابت فى عكسه لقوله تعالى: ﴿ **يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى** ﴾[4] وقوله: ﴿**يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبى ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون**﴾[5]. وقول عائشة، عن زيد بن أرقم إنه لما باع بالعينة: إنه قد أبطل جهاده مع رسول الله ﷺ إلا أن يتوب[6] وكقوله ﷺ فى الحديث الذى رواه البخارى فى «صحيحه»: « **من ترك صلاة العصر حبط عمله**»[7]، إلى غير ذلك من النصوص والآثار الدالة على تدافع الحسنات والسيئات، وإبطال بعضها بعضاً، ذهاب أثر القوى منها بما دونه، وعلى هذا مبنى الموازنة والإحباط.

وبالجملة فقوة الإحسان ومرض العصيان متصاولان ومتحاربان، ولهذا المرض مع هذه القوة حاله تزايد وترام إلى الهلاك، وحالة انحطاط وتناقص، وهى خير حالات المريض، وحالة وقوف وتقابل إلى أن يقهر أحدهما الآخر، وإذا دخل وقت البحران[8] وهو ساعة المناجزة، فحظ القلب أحد الخطتين: إما السلامة وإما العطب، وهذا البحران يكن وقت فعل الواجبات التى توجب رضى الرب تعالى ومغفرته، أو توجب سخطه وعقوبته، وفى الدعاء النبوى: « **أسألك موجبات رحمتك**» [9]، وقال عن طلحة يومئذ: « **أوجب طلحة**» [10] ورفع إلى النبى ﷺ رجل وقالوا: يا رسول

---

(١) سورة هود: ١٤. (٢) سورة النساء: ٣١.

(٣) أخرجه الترمذى كتاب البر والصلة باب ما جاء فى معاشرة الناس ٤/ ٣١٢ ح رقم ١٩٨٧ من حديث أبى ذر وقال: هذا حديث حسن صحيح.

(٤) سورة البقرة: ٢٦٤. (٥) سورة الحجرات: ٢. (٦) سبق الإشارة إلى تلك القصة.

(٧) كتاب مواقيت الصلاة باب من ترك صلاة العصرمن حديث بريدة.

(٨) البحران: التغير الذى يحدث للعليل فجأة فى الأمراض الحُمِّية الحادة، ويصحبه عرق غزير وانخفاض سريع فى الحرارة. المعجم الوسيط صـ ٤٠.

(٩) أخرجه الحاكم فى المستدرك ١/ ٥٢٥ من حديث ابن مسعود قال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وأقره الذهبى.

(١٠) أخرجه الترمذى كتاب المناقب باب مناقب طلحة بن عبيد الله ٥/ ٦٠١ ح رقم ٣٧٣٨ من حديث الزبير وقال هذا حديث حسن صحيح غريب

الله إنه قد أوجب، فقال: «**أعتقوا عنه**» [1] وفى الحديث الصحيح: « **أتدرون ما الموجبتان؟**» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «**من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة، ومن مات يشرك بالله شيئاً دخل النار**»[2]، يريد أن التوحيد والشرك رأس الموجبات وأصلها، فهما بمنزلة السم القاتل قطعاً، والترياق المنجى قطعاً.

وكما أن البدن قد تعرض له أسباب رديئة لازمة توهن قوته وتضعفها، فلا ينتفع معها بالأسباب الصالحة والأغذية النافعة، بل تحيلها تلك المواد الفاسدة إلى طبعها وقوتها، فلا يزداد بها إلا مرضاً، وقد تقوم به مواد صالحة وأسباب موافقة توجب قوته، وتمكنه من الصحة وأسبابها، فلا تكاد تضره الأسباب الفاسدة، بل تحيلها تلك المواد الفاضلة إلى طبعها، فهكذا مواد صحة القلب وفساده.

فتأمل قوة إيمان حاطب التى حملته على شهود بدر، وبذله نفسه مع رسول الله ﷺ، وإيثاره الله ورسوله على قومه وعشيرته وقرابته وهم بين ظهرانى العدو، وفى بلدهم، ولم يثن ذلك عنان عزمه، ولا فل من حد إيمانه ومواجهته للقتال لمن أهله وعشيرته وأقاربه عندهم، فلما جاء مرض الجس، برزت إليه هذه القوة، وكان البحران صالحاً، فاندفع المرض، وقام المريض، كأن لم يكن به قَلَبَةٌ، ولما رأى الطبيب قوة إيمانه قد استعلت على مرض جسه وقهرته، قال لمن أراد فصده: لا يحتاج هذا العارض إلى فصاد، « **وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر، فقال: اعملوا ما شئتم، فقد غفرت لكم**» وعكس هذا ذو الخويصرة التيمى وأضرابه من الخوارج الذين بلغ اجتهادهم فى الصلاة والصيام والقراءة إلى حد يحقر أحد الصحابة عمله معه كيف قال فيهم: « **لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد**»، وقال: « **اقتلوهم فإن فى قتلهم أجراً عند الله لمن قتلهم**». وقال: «**شر قتلى تحت أديم السماء**»[3] فلم ينتفعوا بتلك الأعمال العظيمة مع تلك المواد الفاسدة المهلكة واستحالت فاسدة.

وتأمل فى حال إبليس لما كانت المادة المهلكة كامنة فى نفسه، لم ينتفع معها بما سلف من طاعاته، ورجع إلى شاكلته وما هو أولى به، وكذلك الذى آتاه الله آياته، فانسلخ منها، فاتبعه الشيطان، فكان من الغاوين وأضرابه وأشكاله، فالمعول على

---

(1) أخرجه مطولاً أبو داود كتاب العتق باب فى ثواب العتق ٤/ ٢٨ ح رقم ٢٩٦٤ من حديث واثلة وفيه قصة.
(2) أخرجه مسلم كتاب الإيمان باب من مات بالله لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ١/ ٩٤ ح رقم ٩٣ من حديث ابن مسعود.
(3) أخرجه مسلم كتاب الزكاة باب ذكر الخوارج وصفاتهم ٢/ ٧٤١ ح رقم ١٠٦٤ من حديث أبى سعيد.

السرائر والمقاصد والنيات والهمم، فهى الإكسير الذى يقلب نحاس الأعمال ذهباً، أو يردها خبثاً، وبالله التوفيق.

ومن له لب وعقل، يعلم قدر هذه المسألة وشدة حاجته إليها، وانتفاعه بها، ويطلع منها على باب عظيم من أبواب معرفة الله سبحانه وحكمته فى خلقه، وأمره، وثوابه، وعقابه، وأحكام الموازنة، وأيصال اللذة والألم إلى الروح والبدن فى المعاش والمعاد، وتفاوت المراتب فى ذلك بأسباب مقتضية بالغة ممن هو قائم على كل نفس بما كسبت.

١٢- وفى هذه القصة جواز مباغتة المعاهدين إذا نقضوا العهد، والإغارة عليهم، وألا يعلمهم بمسيره إليهم، وأما ما داموا قائمين بالوفاء بالعهد، فلا يجوز ذلك حتى ينبذ إليهم على سواء.

١٣- وفيها: جواز بل استحباب كثرة المسلمين وقوتهم وشوكتهم وهيئتهم لرسل العدو إذا جاؤوا إلى الإمام كما يفعل ملوك الإسلام، كما أمر النبى ﷺ بإيقاد النيران ليلة الدخول إلى مكة، وأمر العباس أن يحبس أبا سفيان عند خطم الجبل، وهو ما تضايق منه حتى عرضت عليه عساكر الإسلام، وعصابة التوحيد وجند الله، وعرضت عليه خاصكية[1]رسول الله ﷺ وهم فى السلاح لا يرى منهم إلا الحدق، ثم أرسله، فأخبر قريشاً بما رأى.

١٤- وفيها: جواز دخول مكة للقتال المباح بغير إحرام، كما دخل رسول الله ﷺ والمسلمون، وهذا لا خلاف فيه، ولا خلاف أنه لا يدخلها من أراد الحج أو العمرة إلا بإحرام، واختلف فيما سوى ذلك إذا لم يكن الدخول لحاجة متكررة، كالحشاش والحطاب، على ثلاثة أقوال:

أحدها: لا يجوز دخولها إلا بإحرام، وهذا مذهب ابن عباس رضى الله عنه، وأحمد فى ظاهر مذهبه، والشافعى فى أحد قوليه.

والثانى: أنه كالحشاش والحطاب، فيدخلها بغير إحرام، وهذا القول الآخر للشافعى، ورواية عن أحمد.

والثالث: أنه إن كان داخل المواقيت، جاز دخوله بغير إحرام، وإن كان خارج

---

(٢) هم الحرس الخاص.

المواقيت، لم يدخل إلا بإحرام، وهذا مذهب أبى حنيفة وهدى رسول الله ﷺ معلوم فى المجاهد، ومريد النسك، وأما من عداهما فلا واجب إلا ما أوجبه الله ورسوله، أو أجمعت عليه الأمة.

هل فتحت مكة عنوة أم صلحاً؟

١٥ـ وفيها البيان الصريح بأن مكة فتحت عنوة كما ذهب إليه جمهور أهل العلم، ولا يعرف فى ذلك خلاف إلا عن الشافعى وأحمد فى أحد قوليه، وسياق القصة أوضح شاهد لمن تأمله لقول الجمهور، ولما استهجن أبو حامد الغزالى القول بأنها فتحت صلحا، حكى قول الشافعى أنها فتحت عنوة فى «وسيطه»، وقال: هذا مذهبه.

قال أصحاب الصلح: لو فتحت عنوة، لقسمها رسول الله ﷺ بين الغانمين كما قسم خيبر، وكما قسم سائر الغنائم من المنقولات، فكان يخمسها ويقسمها.

قالوا: ولما استأمن أبو سفيان لأهل مكة لما أسلم، فأمنهم، كان هذا عقد صلح معهم.

قالوا: ولو فتحت عنوة، لملك الغانمون رباعها ودورها، وكانوا أحق بها من أهلها، وجاز إخراجهم منها، فحيث لم يحكم رسول الله ﷺ فيها بهذا الحكم، بل لم يرد على المهاجرين دورهم التى أخرجوا منها، وهى بأيدى الذين أخرجوهم، وأقرهم على بيع الدور وشرائها وإجارتها وسكناها، والانتفاع بها، وهذا مناف لأحكام فتوح العنوة، وقد صرح بإضافة الدور إلى أهلها، فقال: «**من دخل دار أبى سفيان، فهو آمن، ومن دخل داره، فهو آمن**».

قال أرباب العنوة: لو كان قد صالحهم لم يكن لأمانة المقيد بدخول كل واحد داره، وإغلاقه بابه، وإلقائه سلاحه فائدة، ولم يقاتلهم خالد بن الوليد حتى قتل منهم جماعة، ولم ينكر عليه، ولما قتل مقيس بن صبابة وعبد الله بن خطل ومن ذكر معهما، فإن عقد الصلح لو كان قد وقع، لاستثنى فيه هؤلاء قطعاً، ولنقل هذا وهذا.

ولو فتحت صلحاً، لم يقاتلهم، وقد قال: «**فإن أحد ترخص بقتال رسول الله ﷺ، فقولوا: إن الله أذن لرسوله ولم يأذن لكم**»، ومعلوم أن هذا الإذن المختص برسول الله ﷺ، إنما هو الإذن فى القتال لا فى الصلح، فإن الإذن فى الصلح عام.

وأيضاً، فلو كان فتحها صلحاً، لم يقل: **إن الله قد أحلها له ساعة من نهار**، فإنها إذا فتحت صلحاً كانت باقية على حرمتها، ولم تخرج بالصلح عن الحرمة، وقد أخبر بأنها فى تلك الساعة لم تكن حراماً، وأنها بعد انقضاء ساعة الحرب عادت إلى حرمتها الأولى.

وأيضاً فإنها لو فتحت صلحاً لم يعبئ جيشه: خيالتهم ورجالتهم ميمنة وميسرة، ومعهم السلاح، وقال لأبى هريرة: «**اهتف لى بالأنصار**»، فهتف بهم، فجاؤوا، فأطافوا برسول الله ﷺ، فقال: «**أترون إلى أوباش قريش وأتباعهم**»، ثم قال بيديه إحداهما على الأخرى: «**احصدوهم حصداً حتى توافونى على الصفا**»، حتى قال أبو سفيان: يا رسول الله: أبيحت خضراء قريش، لا قريش بعد اليوم. فقال رسول الله ﷺ: «**من أغلق بابه، فهو آمن**». وهذا محال أن يكون مع الصلح، فإن كان قد تقدم صلح ـ وكلا ـ فإنه ينتقض بدون هذا.

أيضاً، فكيف يكون صلحاً، وإنما فتحت بإيجاف الخيل والركاب، ولم يحبس الله خيل رسوله وركابه عنها، كما حبسها يوم صلح الحديبية، فإن ذلك اليوم كان يوم الصلح حقاً، فإن القصواء لما بركت به، قالوا: خلأت القصواء، قال: «**ما خلأت وما ذاك لها بخُلُق، ولكن حبسها حابس الفيل**»، ثم قال: «**والله لا يسألونى خطة يعظمون فيها حرمة من حرمات الله إلا أعطيتهموها**».

وكذلك جرى عقد الصلح بالكتاب والشهود، ومحضر ملأ من المسلمين والمشركين، والمسلمون يومئذ ألف وأربعمائة، فجرى مثل هذا الصلح فى يوم الفتح، ولا يكتب ولا يشهد عليه، ولا يحضره أحد، ولا ينقل كيفيته والشروط فيه، هذا من الممتنع البين امتناعه، وتأمل قوله: «**إن الله حبس عن مكة الفيل، وسلط عليها رسوله والمؤمنين**»، كيف يفهم منه أن قهر رسوله وجنده الغالبين لأهلها أعظم من قهر الفيل الذى كان يدخلها عليهم عنوة، فحبسه عنهم، وسلط رسوله والمؤمنين عليهم حتى فتحوها عنوة بعد القهر، وسلطان العنوة، وإذلال الكفر وأهله، وكان ذلك أجل قدراً، وأعظم خطراً، وأظهر آية، وأتم نصرة، وأعلى كلمة من أن يدخلهم تحت رق الصلح، واقتراح العدو وشروطهم، ويمنعهم سلطان العنوة وعزها وظفرها فى أعظم فتح فتحه على رسوله، وأعز به دينه، وجعله آية للعالمين.

قالوا: وأما قولكم: إنها لو فُتِحَت عنوة، لقُسِمت بين الغانمين، فهذا مبنىٌّ على

أن الأرض داخلةٌ فى الغنائم التى قسمها الله سبحانه بين الغانمين بعد تخميسها، وجمهور الصحابة والأئمة بعدهم على خلاف ذلك، وأن الأرض ليست داخلة فى الغنائم التى تجب قسمتها، وهذه كانت سيرة الخلفاء الراشدين، فإن بلالاً وأصحابه لما طلبوا من عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن يقسم بينهم الأرض التى افتتحوها عنوة وهى الشام وما حولها، وقالوا له: خذ خمسها واقسمها، فقال عمر: هذا غير المال، ولكن أحبسه فيئاً يجرى عليكم وعلى المسلمين، فقال بلال، وأصحابه رضى الله عنهم: اقسمها بيننا، فقال عمر: «**اللهم اكفنى بلالاً وذويه**»، فما حال الحول ومنهم عين تطرف، ثم وافق سائر الصحابة - رضى الله عنهم - عمر - رضى الله عنه - على ذلك، وكذلك جرى فى فتوح مصر والعراق، وأرض فارس، وسائر البلاد التى فتحت عنوة لم يقسم منها الخلفاء الراشدون قريةً واحدة.

ولا يصح أن يقال: إنه استطاب نفوسهم، ووقفها برضاهم، فإنهم قد نازعوه فى ذلك، وهو يأبى عليهم، ودعا على بلال وأصحابه رضى الله عنهم وكان الذى رآه وفعله عين الصواب ومحض التوفيق، إذ لو قسمت، لتوارثها ورثة أولئك وأقاربهم، فكانت القرية والبلد تصير إلى امرأة واحدة، أو صبى صغير، والمقاتلة لا شىء بأيديهم، فكان فى ذلك أعظم الفساد وأكبره، وهذا الذى خاف عمر رضى الله عنه منه، فوفقه الله سبحانه لترك قسمة الأرض، وجعلها وقفاً على المقاتلة تجرى عليهم فيئاً حتى يغزو منها آخر المسلمين، وظهرت بركة رأيه ويمنه على الإسلام أهله، ووافقه جمهور الأئمة.

واختلفوا فى كيفية إبقائه بلا قسمة، فظاهر مذهب الإمام أحمد وأكثر نصوصه، على أن الامام مخير فيها تخيير مصلحة لا تخيير شهوة، فإن كان الأصلح للمسلمين قسمتها، قسمها، وإن كان الأصلح أن يقفها على جماعتهم، وقفها، وإن كان الأصلح قسمة البعض ووقف البعض، فعله، فإن رسول الله ﷺ فعل الأقسام الثلاثة، فإنه قسم أرض قريظة والنضير، وترك قسمة مكة، وقسم بعض خيبر، وترك بعضها لما ينوبه من مصالح المسلمين.

وعن أحمد رواية ثانية: أنها تصير وقفاً بنفس الظهور والاستيلاء عليها من غير أن ينشىء الإمام وقفها، وهى مذهب مالك.

عنه رواية ثالثة: أنه يقسمها بين الغانمين كما يقسم بينهم المنقول، إلا أن يتركوا حقوقهم منها، وهى مذهب الشافعى.

وقال أبو حنيفة: الإمام مخير بين القسمة، وبين أن يقر أربابها فيها بالخراج، وبين أن يجليهم عنها وينفذ إليها قوماً آخرين يضرب عليهم الخراج.

وليس هذا الذى فعل عمر ـ رضى الله عنه ـ بمخالف للقرآن، فإن الأرض ليست داخلةً فى الغنائم التى أمر الله بتخميسها وقسمتها، لهذا قال عمر: إنها غير المال، ويدل عليه أن إباحة الغنائم لم تكن لغير هذه الأمة، بل هو من خصائصها، كما قال ﷺ فى الحديث المتفق على صحته: «**وأحلت لى الغنائم، ولم تحل لأحد قبلى**» وقد أحل الله سبحانه الأرض التى كانت بأيدى الكفار لمن قبلنا من أتباع الرسل إذا استولوا عليها عنوة، كما أحلها لقوم موسى، فلهذا قال موسى لقومه: ﴿**يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التى كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاسرين**﴾[1] فموسى وقومه قاتلوا الكفار، واستولوا على ديارهم وأموالهم، فجمعوا الغنائم، ثم نزلت النار من السماء فأكلتها، وسكنوا الأرض والديار، ولم تحرم عليهم، فعلم أنها ليست من الغنائم، وأنها لله يورثها من يشاء.

وأما مكة، فإن فيها شيئاً آخر يمنع من قسمتها ولو وجبت قسمة ما عداها من القرى، وهى أنها لا تملك، فإنها دار النسك، ومتعبد الخلق، وحرم الرب تعالى الذى جعله للناس سواءً العاكف فيه والباد، فهى قف من الله على العالمين، وهم فيها سواء، ومنى مناخ من سبق، قال تعالى: ﴿**إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله، والمسجد الحرام الذى جعلناه للناس سواءً العاكف فيه والباد ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم**﴾[2]، والمسجد الحرام هنا، المراد به الحرم كله، كقوله تعالى: ﴿**إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا**﴾[3]، فهذا المراد به الحرم كله، وقوله سبحانه: ﴿**سبحان الذى أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى**﴾[4]، وفى الصحيح[5]: أنه أسرى به من بيت أم هانىء وقال تعالى: ﴿**ذلك لمن لم يكن أهله حاضرى المسجد الحرام**﴾[6]، وليس المراد به حضور نفس

(١) سورة المائدة: ٢١. (٢) سورة الحج: ٢٥. (٣) سورة التوبة: ٢٨.
(٤) سورة الإسراء: ١.
(٥) الرواية التى نصت على أن النبى ﷺ أسرى به من بيت أم هانئ نص الحافظ ابن حجر على أنه عند الطبرانى. ولو كان فى الصحيحين أو أحدهما كما نص ابن القيم ـ رحمه الله ـ لأشار إليه انظر: فتح البارى ٧/ ٢٤٣
(٦) سورة البقرة: ١٩٦.

موضع الصلاة اتفاقاً، وإنما هو حضور الحرم والقرب منه، وسياق آية الحج تدل على ذلك، فإنه قال: **﴿ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم﴾**، وهذا لا يختص بمقام الصلاة قطعاً، بل المراد به الحرم كله، فالذى جعله للناس سواء العاكف فيه والباد، هو الذى توعد من صد عنه، ومن أراد الإلحاد بالظلم فيه، فالحرم ومشاعره كالصفا والمروة، والمسعى ومنى، وعرفة، ومزدلفة، لا يختص بها أحد دون أحد، بل هى مشتركة بين الناس، إذ هى محل نسكهم ومتعبدهم، فهى مسجد من الله، وقفه ووضعه لخلقه، ولهذا امتنع النبى ﷺ أن يبنى له بيت بمنى يظله من الحر، وقال: **«منى مناخ من سبق»** [1].

ولهذا ذهب جمهور الأئمة من السلف والخلف، إلى أنه لا يجوز بيع أراضى مكة، ولا إجارة بيوتها، هذا مذهب مجاهد وعطاء فى أهل مكة، ومالك فى أهل المدينة، وأبى حنيفة فى أهل العراق، وسفيان الثورى، والامام أحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه.

وروى الإمام أحمد رحمه الله، عن علقمة بن نضلة، قال: كانت رباع مكة تدعى السوائب على عهد رسول الله ﷺ وأبى بكر عمر، من احتاج سكن، ومن استغنى أسكن.

وروى أيضاً عن عبد الله بن عمر: **«من أكل أجور بيوت مكة، فإنما يأكل فى بطنه نار جهنم»** رواه الدارقطنى مرفوعاً إلى النبى ﷺ، وفيه: **«إن الله حرم مكة، فحرامٌ بيع رباعها وأكل ثمنها»**.

وقال الإمام أحمد: حدثنا معمر، عن ليث، عن عطاء، وطاووس ومجاهد، أنهم قالوا: يكره أن تباع رباع مكة أو تكرى بيوتها.

وذكر الإمام أحمد، عن القاسم بن عبد الرحمن، قال: من أكل من كراء بيوت مكة، فإنما يأكل فى بطنه ناراً.

وقال أحمد: حدثنا هشيم، حدثنا حجاج، عن مجاهد، عن عبد الله بن عمر، قال: نهى عن إجارة بيوت مكة وعن بيع رباعها. وذكر عن عطاء، قال: نهى عن إجارة بيوت مكة.

وقال أحمد: حدثنا إسحاق بن يوسف قال: حدثنا عبد الملك، قال: كتب عمر بن

(١) أخرجه الدارقطنى كتاب الحج باب المواقيت ٢/ ٣٠٠ من حديث ابن عمر

عبد العزيز إلى أمير أهل مكة ينهاهم عن إجارة بيوت مكة، وقال: إنه حرام. وحكى أحمد عن عمر، أنه نهى أن يتخذ أهل مكة للدور أبواباً، لينزل البادى حيث شاء، وحكى عن عبد الله بن عمر، عن أبيه، أنه نهى أن تغلق أبواب دور مكة، فنهى من لا باب لداره أن يتخذ لها باباً، ومن لداره باب أن يغلقه، وهذا فى أيام الموسم.

قال المجوزون للبيع والإجارة: الدليل على جواز ذلك، كتاب الله وسنة رسوله، وعمل أصحابه وخلفائه الراشدين. قال الله تعالى: ﴿**للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم**﴾[1]، وقال: ﴿**فالذين هاجروا أخرجوا من ديارهم**﴾[2]، قال: ﴿**إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم فى الدين وأخرجوكم من دياركم**﴾[3] فأضاف الدور إليهم، وهذه إضافة تمليك، وقال النبى ﷺ، وقد قيل له: أين تنزل غداً بدارك بمكة؟ فقال: «**هل ترك لنا عقيلٌ من رباع**»[4]، ولم يقل: إنه لا دار لى، بل أقرهم على الإضافة، وأخبر أن عقيلاً استولى عليها ولم ينزعها من يده، وإضافة دورهم إليهم فى الأحاديث أكثر من أن تذكر، كدار أم هانئ، ودار خديجة، ودار أبى أحمد بن جحش وغيرها، وكانوا يتوارثونها كما يتوارثون المنقول، ولهذا قال النبى ﷺ: «**هل ترك لنا عقيل من منزل**»، وكان عقيل هو ورث دور أبى طالب، فإنه كان كافراً، ولم يرثه على رضى الله عنه، لاختلاف الدين بينهما، فاستولى عقيل على الدور. ولم يزالوا قبل الهجرة وبعدها، بل قبل المبعث وبعده، من مات، ورث ورثته داره إلى الآن، وقد باع صفوان بن أمية داراً لعمر بن الخطاب - رضى الله عنه - بأربعة آلاف درهم، فاتخذها سجناً، وإذا جاز البيع، والميراث، فالإجارة أجوز وأجوز، فهذا موقف أقدام الفريقين كما ترى، حججهم فى القوة الظهور لا تدفع، وحجج الله وبيناته لا يبطل بعضها بعضاً بل يصدق بعضها بعضاً، ويجب العمل بموجبها كلها، والواجب اتباع الحق أين كان.

فالصواب القول بموجب الأدلة من الجانبين، وأن الدور تملك، وتوهب، وتورث، وتباع، ويكون نقل الملك فى البناء لا فى الأرض والعرصة، فلو زال بناؤه، لم يكن له أن يبيع الأرض، وله أن يبنيها ويعيدها كما كانت، وهو أحق بها يسكنها ويسكن فيها من شاء، وليس له أن يعاوض على منفعة السكنى بعقد الإجارة، فإن هذه المنفعة إنما يستحق أن يقدم فيها على غيره، ويختص بها لسبقه وحاجته، فإذا استغنى عنها، لم يكن له أن يعاوض عليها، كالجلوس فى الرحاب، والطرق الواسعة، والإقامة على

(١) البخارى كتاب الحج باب توريث دور مكة وبيعها وشرائها ٢/ ١٨١ من حديث أسامة بن زيد.

المعادن وغيرها من المنافع والأعيان المشتركة التى من سبق إليها، فهو أحق بها ما دام ينتفع، فإذا استغنى، لم يكن له أن يعاوض، وقد صرح أرباب هذا القول بأن البيع ونقل الملك فى رباعها إنما يقع على البناء لا على الأرض، ذكره أصحاب أبى حنيفة.

فإن قيل: فقد منعتم الإجارة، وجوزتم البيع، فهل لهذا نظير فى الشريعة، والمعهود فى الشريعة أن الإجارة أوسع من البيع، فقد يمتنع البيع، وتجوز الإجارة، كالوقف والحر، فأما العكس، فلا عهد لنا به؟ قيل: كل واحد من البيع والإجارة عقد مستقل غير مستلزم للآخر فى جوازه وامتناعه، وموردهما مختلف، وأحكامهما مختلفة، وإنما جاز البيع، لأنه وارد على المحل الذى كان البائع أخص به من غيره، وهو البناء، وأما الإجارة فإنما ترد على المنفعة، وهى مشتركة، وللسابق إليها حق التقدم دون المعاوضة، فلهذا أجزنا البيع دون الإجارة، فإن أبيتم إلا النظير، قيل: هذا المكاتب يجوز لسيده بيعه، ويصير مكاتباً عند مشتريه. ولا يجوز له إجارته إذ فيها إبطال منافعه وأكسابه التى ملكها بعقد الكتابة والله أعلم. على أنه لا يمنع البيع، وإن كانت منافع أرضها ورباعها مشتركة بين المسلمين، فإنها تكون عند المشترى كذلك مشتركة المنفعة إن احتاج: سكن، وإن استغنى: أسكن كما كانت عند البائع، فليس فى بيعها إبطال اشتراك المسلمين فى هذه المنفعة، كما أنه ليس فى بيع المكاتب إبطال ملكه لمنافعه التى ملكها بعقد المكاتبة، ونظير هذا جواز بيع أرض الخراج التى وقفها عمر رضى الله عنه على الصحيح الذى استقر الحال عليه من عمل الأمة قديماً وحديثاً، فإنها تنقل إلى المشترى خراجية، كما كانت عند البائع، وحق المقاتلة إنما هو فى خراجها، وهو لا يبطل بالبيع، وقد اتفقت الأمة على أنها تورث، فإن كان بطلان بيعها لكونها وقفاً، فكذلك ينبغى أن تكون وقفيتها مبطلة لميراثها، وقد نص أحمد على جواز جعلها صداقاً فى النكاح، فإذا جاز نقل الملك فيها بالصداق والميراث والهبة، جاز البيع فيها قياساً وعملاً، وفقهاً. والله أعلم.

فإذا كانت مكة قد فتحت عنوة، فهل يضرب الخراج على مزارعها كسائر أرض العنوة، و هل يجوز لكم أن تفعلوا ذلك أم لا؟ قيل: فى هذه المسألة قولان لأصحاب العنوة:

أحدهما: المنصوص المنصور الذى لا يجوز القول بغيره، أنه لا خراج على مزارعها وإن فتحت عنوة، فإنها أجل أعظم من أن يضرب عليها الخراج، لا سيما والخراج هو جزية الأرض، وهو على الأرض كالجزية على الرؤوس، وحرم الرب

أجل قدراً وأكبر من أن تضرب عليه جزية، ومكة بفتحها عادت إلى ما وضعها عليه من كونها حرماً آمناً يشترك فيه أهل الإسلام، إذ هو موضع مناسكهم ومتعبدهم وقبلة أهل الأرض.

الثاني - وهو قول بعض أصحاب أحمد - أن على مزارعها الخراج، كما هو على مزارع غيرها من أرض العنوة، وهذا فاسد مخالف لنص أحمد رحمه الله ومذهبه، ولفعل رسول الله ﷺ خلفائه الراشدين من بعده رضى الله عنهم، فلا التفات إليه، والله أعلم.

وقد بنى بعض الأصحاب تحريم بيع رباع مكة على كونها فتحت عنوة، وهذا بناء غير صحيح، فإن مساكن أرض العنوة تباع قولاً واحداً، فظهر بطلان هذا البناء الله أعلم.

١٦- وفيها: تعيين قتل الساب لرسول الله ﷺ، وأن قتله حد لابُد من استيفائه، فإن النبى ﷺ لم يؤمن مقيس بن صبابة، وابن خطل، والجاريتين اللتين كانتا تغنيان بهجائه، مع أن نساء أهل الحرب لا يقتلن كما لا تقتل الذرية، قد أمر بقتل هاتين الجاريتين، وأهدر دم أم ولد الأعمى لما قتلها سيدها لأجل سبها النبى ﷺ[1]، وقتل كعب بن الأشرف اليهودى، وقال: «**من لكعب فإنه قد آذى الله ورسوله**»[2]، وكان يسبه، وهذا إجماع من الخلفاء الراشدين، ولا يعلم لهم فى الصحابة مخالفٌ، فإن الصديق - رضى الله عنه - قال لأبى برزة الأسلمى وقد هم بقتل من سبه: لم يكن هذا لأحد غير رسول الله ﷺ، ومر عمر - رضى الله عنه - براهب، فقيل له: هذا يسب رسول الله ﷺ. فقال: لو سمعته لقتلته، إنا لم نعطهم الذمة على أن يسبوا نبينا ﷺ.

ولا ريب المحاربة بسب نبينا أعظم أذيةً ونكاية لنا من المحاربة باليد، ومنع دينار جزية فى السنة، فكيف ينقض عهده ويقتل بذلك دون السب، وأى نسبة لمفسدة منعه ديناراً فى السنة إلى مفسدة منع مجاهرته بسب نبينا أقبح سب على رؤوس الأشهاد، بل لا نسبة لمفسدة محاربته باليد إلى مفسدة محاربته بالسب، فأولى ما انتقض به عهده وأمانه سب رسول الله ﷺ، ولا ينتقض عهده بشىء أعظم منه إلا سبه الخالق سبحانه، فهذا محض القياس، ومقتضى النصوص، وإجماع الخلفاء الراشدين - رضى

(١) القصة بتمامها أخرجها أبو داود كتاب الحدود باب الحكم فيمن سب النبى ﷺ ١٢٧/٤ ح رقم ٤٣٦١ من حديث ابن عباس.

(٢) سبق تخريجه.

الله عنهم ـ وعلى هذه المسألة أكثر من أربعين دليلاً.

فإن قيل: فالنبى ﷺ لم يقتل عبد الله بن أبى وقد قال: لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل، ولم يقتل ذا الخويصرة التميمى وقد قال له: اعدل، فإنك ولم تعدل، لم يقتل من قال له: يقولون: إنك تنهى عن الغى وتستخلى به، ولم يقتل القائل له: إن هذه القسمة ما أريد بها وجه الله، ولم يقتل من قال له لما حكم للزبير بتقديمه فى السقى: أن كان ابن عمتك. وغير هؤلاء ممن كان يبلغه عنهم أذى له وتنقص.

قيل: الحق كان له فله أن يستوفيه، وله أن يسقطه، وليس لمن بعده أن يسقط حقه، كما أن الرب تعالى له أن يستوفى حقه، وله أن يسقط، ليس لأحد أن يسقط حقه تعالى بعد وجوبه، كيف وقد كان فى ترك قتل من ذكرتم وغيرهم مصالح عظيمة فى حياته زالت بعد موته من تأليف الناس، وعدم تنفيرهم عنه، فإنه لو بلغهم أنه يقتل أصحابه، لنفروا، وقد أشار إلى هذا بعينه، قال لعمر لما أشار عليه بقتل عبد الله بن أبى: «**لا يبلغ الناس أن محمداً يقتل أصحابه**»[1].

ولا ريب أن مصلحة هذا التأليف، وجمع القلوب عليه كانت أعظم عنده وأحب إليه من المصلحةالحاصلة بقتل من سبه وآذاه، ولهذا لما ظهرت مصلحة القتل، وترجحت جداً، قتل الساب، كما فعل بكعب بن الأشرف، فإنه جاهر بالعداوة والسب فكان قتله أرجح من إبقائه، وكذلك قتل ابن خطل، ومقيس، والجاريتين، وأم ولد الأعمى، فقتل للمصلحة الراجحة، وكف للمصلحة الراجحة، فإذا صار الأمر إلى نوابه وخلفائه، لم يكن لهم أن يسقطوا حقه.

فصل

فيما فى خطبته العظيمة ثانى يوم الفتح من أنواع العلم

١ـ **فمنها قوله**: «**إن مكة حرمها الله، ولم يحرمها الناس**»، **فهذا تحريم** شرعى قدرى سبق به قدره يوم خلق هذا العالم، ثم ظهر به على لسان خليله إبراهيم، ومحمد صلوات الله وسلامه عليهما كما فى «الصحيح» عنه، أنه ﷺ قال: «**اللهم إن إبراهيم خليلك حرم مكة، وإني أحرم المدينة**»[2]، فهذا إخبار عن ظهور التحريم

---

(١) أخرجه مسلم فى كتاب البر والصلة باب نصر الأخ ظالماً أو مظلوماً ٤/١٩٩٨ ح رقم ٢٥٨٤ من حديث جابر.

(٢) أخرجه مسلم كتاب الحج باب الترغيب فى سكنى المدينة والصبر على لأوائها ٣/١٠٠١ ح رقم ١٣٧٤ من حديث أبى سعيد الخدرى.

السابق يوم خلق السموات والأرض على لسان إبراهيم، ولهذا لم ينازع أحد من أهل الإسلام فى تحريمها، وإن تنازعوا فى تحريم المدينة، والصواب المقطوع به تحريمها، إذ قد صح فيه بضعة وعشرون حديثاً عن رسول الله ﷺ لامطعن فيها بوجه.

٢ـ ومنها: قوله: «**فلا يحل لأحد أن يسفك بها دماً**»، هذا التحريم لسفك الدم المختص بها، و هو الذى يباح فى غيرها، ويحرم فيها لكونها حرماً، كما أن تحريم عضد الشجر بها. واختلاء خلائها، والتقاط لقطتها، هو أمر مختص بها، وهو مباح فى غيرها، إذ الجميع فى كلام واحد، ونظام واحد، وإلا بطلت فائدة التخصيص، وهذا أنواع:

أحدها ـ وهو الذى ساقه أبو شريح العدوى لأجله ـ: أن الطائفة الممتنعة بها من مبايعة الإمام لا تقاتل، لا سيما إن كان لها تأويل، كما امتنع أهل مكة من مبايعة يزيد، وبايعوا ابن الزبير، فلم يكن قتالهم، ونصب المنجنيق عليهم، وإحلال حرم الله جائزاً بالنص والإجماع، إنما خالف فى ذلك عمرو بن سعيد الفاسق وشيعته، وعارض نص رسول الله ﷺ برأيه وهواه، فقال: إن الحرم لا يعيذ عاصياً، فيقال له: هو لا يعيذ عاصياً من عذاب الله، ولم يعذه من سفك دمه، لم يكن حرماً بالنسبة إلى الآدميين، وكان حرماً بالنسبة إلى الطير والحيوان البهيم، وهو لم يزل يعيذ العصاة من عهد إبراهيم صلوات الله عليه وسلامه، وقام الإسلام على ذلك، وإنما لم يعذ مقيس بن صبابة، وابن خطل، ومن سمى معهما، لأنه فى تلك الساعة لم يكن محرماً، بل حلاً، فلما انقضت ساعة الحرب، عاد إلى ما وضع عليه يوم خلق الله السماوات والأرض. وكانت العرب فى جاهليتها يرى الرجل قاتل أبيه، وابنه فى الحرم، فلا يهيجه، وكان ذلك بينهم خاصية الحرم التى صار بها حرماً، ثم جاء الإسلام، فأكد ذلك وقواه، وعلم النبى ﷺ أن من الأمة من يتأسى به فى إحلاله بالقتال والقتل، فقطع الإلحاق، وقال لأصحابه: «**فإن أحد ترخص لقتال رسول الله ﷺ، فقولوا: إن الله أذن لرسوله، ولم يأذن لك**»[1]، وعلى هذا فمن أتى حداً أو قصاصاً خارج الحرم يوجب القتل، ثم لجأ إليه، لم يجز إقامته عليه فيه. وذكر الإمام أحمد عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال: لو وجدت فيه قاتل الخطاب ما مسسته حتى يخرج منه. وذكر عن عبد الله بن عمر أنه قال: لو لقيت فيه قاتل عمر ما ندهته[2]، وعن

---

(١) أخرجه البخارى كتاب العلم باب ليبلغ العلم الشاهد الغائب ١/ ٣٧ من حديث أبى شريح.

(٢) أخرجه عبد الرزاق فى المصنف ٥/ ١٥٣ وفيه ابن جريج مدلس ولم يصرح بالسماع.

ابن عباس، أنه قال: لو لقيت قاتل أبى فى الحرم ما هجته حتى يخرج منه، وهذا قول جمهور التابعين ومن بعدهم، بل لا يحفظ عن تابعى ولا صحابى خلافه، وإليه ذهب أبو حنيفة ومن وافقه من أهل العراق، والإمام أحمد ومن وافقه من أهل الحديث.

وذهب مالك والشافعى إلى أنه يستوفى منه فى الحرم، كما يستوفى منه فى الحل، وهو اختيار ابن المنذر، واحتج لهذا القول بعموم النصوص الدالة على استيفاء الحدود والقصاص فى كل مكان وزمان، وبأن النبى ﷺ قتل ابن خطل، وهو متعلق بأستار الكعبة. وبما يروى عن النبى ﷺ أنه قال: «**إن الحرم لا يعيذ عاصياً ولا فاراً بدم ولا بخربة**»[1]، وبأنه لو كان الحدود والقصاص فيما دون النفس، لم يعذه الحرم، ولم يمنعه من إقامته عليه، وبأنه لو أتى فيه بما يوجب حداً أو قصاصاً، لم يعذه الحرم، ولم يمنع من إقامته عليه، فكذلك إذا أتاه خارجه، ثم لجأ إليه، إذ كونه حرماً بالنسبة إلى عصمته، لا يختلف بين الأمرين، وبأنه حيوان أبيح قتله لفساده، فلم يفترق الحال بين قتله لاجئاً إلى الحرم، وبين كونه قد أوجب ما أبيح قتله فيه، كالحية، والحداة، والكلب العقور، ولأن النبى ﷺ قال: «**خمس فواسق يقتلن فى الحل والحرم**»[2]، فنبه بقتلهن فى الحل والحرم على العلة، وهى فسقهن، ولم يجعل التجاءهن إلى الحرم مانعاً من قتلهن، وكذلك فاسق بنى آدم الذى قد استوجب القتل.

قال الأولون: ليس فى هذا ما يعارض ما ذكرنا من الأدلة ولا سيما قوله تعالى: ﴿**ومن دخله كان آمناً**﴾[3]، وهذا إما خبر بمعنى الأمر لاستحالة الخلف فى خبره تعالى، وإما خبر عن شرعه ودينه الذى شرعه فى حرمه، وإما إخبار عن الأمر المعهود المستمر فيحرمه فى الجاهلية والإسلام، كما قال تعالى: ﴿**أو لم يروا أنا جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم**﴾[4] وقوله تعالى: ﴿**وقالوا إن نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا أو لم نمكن لهم حرماً آمناً يجبى إليه ثمرات كل شىء**﴾[5] وما عدا هذا من الأقوال الباطلة، فلا يلتفت إليه، كقول بعضهم: ومن دخله كان آمناً من النار، وقول بعضهم: كان آمناً من الموت على غير الإسلام، ونحو ذلك، فكم ممن دخله، وهو فى قعر الجحيم.

---

(١) أخرجه مسلم كتاب الحج باب تحريم مكة وحيدها وخلاها وشجرها ولقطتها إلا لمنشر على الدوام ٢/ ٩٨٨ ح رقم ١٣٥٤ من حديث أبى شريح.

(٢) مسلم كتاب الحج باب ما يندب للمحرم وغيره مثله من الدواب فى الحل والحرم ٢/ ٨٥٦ من حديث عائشة.

(٣) سورة آل عمران: ٩٧. (٤) سورة العنكبوت: ٦٧. (٥) سورة القصص: ٥٧.

وأما العمومات الدالة على استيفاء الحدود والقصاص فى كل زمان ومكان، فيقال أولاً: لا تعرض فى تلك العمومات لزمان الاستيفاء، ولامكانه، كما لا تعرض فيها لشروطه وعدم موانعه، فإن اللفظ لا يدل عليها بوضعه ولا بتضمنه، فهو مطلق بالنسبة إليها؛ ولهذا إذا كان للحكم شرط أو مانع، لم يُقَلْ: إن توقف الحكم عليه تخصيص لذلك العام فلا يقول محصل: إن قوله تعالى: ﴿**وأحل لكم ما وراء ذلكم**﴾[1] مخصوص بالمنكوحة فى عدتها، أو بغير إذن وليها، أو بغير شهود، فهكذا النصوص العامة فى استيفاء الحدود والقصاص لا تعرض فيها لزمنه، ولا مكانه، ولا شرطه، ولا مانعه، ولو قدر تناول اللفظ لذلك، لوجب تخصيصه بالأدلة الدالة على المنع، لئلا يبطل موجبها، ووجب حمل اللفظ العام على ما عداها كسائر نظائره، وإذا خصصتم تلك العمومات بالحامل، والمرضع، والمريض الذى يرجى برؤه، والحال المحرمة للاستيفاء، كشدة المرض، أو البرد، أو الحر، فما المانع من تخصيصها بهذه الأدلة؟ وإن قلتم: ليس ذلك تخصيصاً، بل تقييداً لمطلقها، كلنا لكم بهذا الصاع سواء بسواء.

وأما قتل ابن خطل، فقد تقدم أنه كان فى وقت الحل، والنبى ﷺ قطع الإلحاق، ونص على أن ذلك من خصائصه، وقوله ﷺ: «**وإنما أحلت لى ساعة من نهار**»[2] صريح فى أنه إنما أحل له سفك دم حلال فى غير الحرم فى تلك الساعة خاصة، إذ لو كان حلالاً فى كل وقت، لم يختص بتلك الساعة، وهذا صريح فى أن الدم الحلال فى غيرها حرام فيها، فيما عدا تلك الساعة، وأما قوله: «**الحرم لا يعيذ عاصياً**» فهو من كلام الفاسق عمرو بن سعيد الأشدق، يرد به حديث رسول الله ﷺ حين روى له أبو شريح الكعبى هذا الحديث، كما جاء مبيناً فى «الصحيح» فكيف يقدم على قول رسول الله ﷺ.

وأما قولُكم: لو كان الحد والقصاص فيما دون النفس، ولم يعذه الحرم منه، فهذه المسألة فيها قولان للعلماء، وهما روايتان منصوصتان عن الإمام أحمد، فمن منع الاستيفاء نظر إلى عموم الأدلة العاصمة بالنسبة إلى النفس وما دونها، ومن فرق، قال: سفك الدم إنما ينصرِفُ إلى القتل، ولا يلزم من تحريمه فى الحرم تحريم ما دونه؛ لأن حرمة النفس أعظم، والانتهاك بالقتل أشد، قالوا: ولأن الحد بالجلد أو القطع يجرى مجرى التأديب، فلم يمنع منه كتأديب السيد عبده، وظاهر هذا المذهب انه لا

(١) سورة النساء: ٢٤

(٢) أخرجه البخارى كتاب العلم باب ليبلغ العلم الشاهد الغائب ١/ ٣٧ من حديث أبى شريح.

فرق بين النفس وما دونها فى ذلك، قال أبو بكر: هذه مسألة وجدتها لحنبل عن عمه، أن الحدود كلها تقام فى الحرم إلا القتل، قال: والعمل على أن كل جان دخل الحرم: لم يقم عليه الحد حتى يخرج منه، قالوا: وحينئذ فنجيبكم بالجواب المركب، وهو أنه إن كان بين النفس وما دونها فى ذلك فرق مؤثر، بطل الإلزام، وإن لم يكن بينهما فرق مؤثر، سوينا بينهما فى الحكم، وبطل الاعتراض، فتحقق بطلانه على التقديرين.

قالوا: وأما قولكم: إن الحرم لا يعيذ من انتهك فيه الحرمة إذ أتى فيه ما يوجب الحد، فكذلك اللاجئ إليه، فهو جمعٌ بين ما فرق الله ورسوله والصحابة بينهما، فروى الإمام أحمد، حدثنا عبد الرزاق، حدثنا معمر، عن ابن طاووس، عن أبيه، عن ابن عباس قال: من سرق أو قتل فى الحل ثم دخل الحرم، فإنه لا يجالس ولا يكلم، ولا يؤوى، ولكنه يناشد حتى يخرج، فيؤخذ، فيقام عليه الحد، وإن سرق أو قتل فى الحرم، أقيم عليه فى الحرم[1]. وذكر الأثرم، عن ابن عباس أيضاً: من أحدث حدثاً فى الحرم، أقيم عليه ما أحدث فيه من شىء. وقد أمر الله سبحانه بقتل من قاتل فى الحرم، فقال: ﴿**ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم**﴾[2].

والفرق بين اللاجئ والمنهتك فيه من وجوه:

أحدها: أن الجانى فيه هاتك لحرمته بإقدامه على الجناية فيه، بخلاف من جنى خارجه ثم لجأ إليه، فإنه معظم لحرمته مستشعر بها بالتجائه إليه، فقياس أحدهما على الآخر باطل.

الثانى: أن الجانى فيه بمنزلة المفسد الجانى على بساط الملك فى داره وحرمه، ومن جنى خارجه، ثم لجأ إليه، فإنه بمنزلة من جنى خارج بساط السلطان وحرمه، ثم دخل إلى حرمه مستجيراً.

الثالث: أن الجانى فى الحرم قد انتهك حرمة الله سبحانه، وحرمة بيته وحرمه، فهو هاتك لحرمتين بخلاف غيره.

الرابع: أنه لو لم يقم الحد على الجناة فى الحرم، لعم الفساد، وعظم الشر فى

(١) أخرجه عبد الرزاق فى المصنف ٥/١٥٢ ح رقم ٩٢٢٦ وهو موقوف على ابن عباس.
(٢) سورة البقرة: ١٩١.

حرم الله، فإن أهل الحرم كغيرهم فى الحاجة إلى صيانة نفوسهم، وأموالهم، وأعراضهم، ولو لم يشرع الحد فى حق من ارتكب الجرائم فى الحرم، لتعطلت حدود الله، وعم الضرر للحرم وأهله.

والخامس: أن اللاجئ إلى الحرم بمنزلة التائب المتنصل، اللاجئ إلى بيت الرب تعالى، المتعلق بأستاره، فلا يناسب حاله ولا حال بيته وحرمه أن يهاج، بخلاف المقدم على انتهاك حرمته، فظهر سر الفرق، وتبين أن ما قاله ابن عباس هو محض الفقه.

وأما قولُكم: إنه حيوان مفسد، فإبيح قتله فى الحل والحرم كالكلب العقور، فلا يصح القياس، فإن الكلب العقور طبعه الأذى، فلم يحرمه الحرم ليدفع أذاه عن أهله، وأما الآدمى فالأصل فيه الحرمة، وحرمته عظيمة، وإنما أبيح لعارض، فأشبه الصائل من الحيوانات المباحة من المأكولات، فإن الحرم يعصمها.

وأيضاً فإن حاجة أهل الحرم إلى قتل الكلب العقور، والحية، والحدأة كحاجة أهل الحل سواء، فلو أعاذها الحرم لعظم عليهم الضرر بها.

ومنها: قوله ﷺ: «**ولا يعضد بها شجر**»[1]، وفى اللفظ الآخر: «**ولا يعضد شوكها**»[2]، فى لفظ فى «صحيح مسلم»: «**ولا يخبط شوكها**»[3] لا خلاف بينهم أن الشجر البرى الذى لم ينبته الآدمى على اختلاف أنواعه مراد من هذا اللفظ، واختلفوا فيما أنبته الآدمى من الشجر فى الحرم على ثلاثة أقوال، وهى فى مذهب أحمد:

أحدهما: أن له قلعه، ولا ضمان عليه، وهذا اختيار ابن عقيل، وأبى الخطاب، وغيرهما.

والثانى: أنه ليس له قلعه، وإن فعل، ففيه الجزاء بكل حال، وهو قول الشافعى، وهو الذى ذكره ابن البناء فى «خصاله».

والثالث: الفرق بين ما أنبته فى الحل، ثم غرسه فى الحرم، وبين ما أنبته فى الحرم أولاً، فالأول: لا جزاء فيه، والثانى: لا يقلع وفيه الجزاء بكل حال، وهذا قول القاضى.

وفيه قول رابع: وهو الفرق بين ما ينبت الآدمى جنسه كاللوز والجوز، والنخل،

---

(١) أخرجه البخارى كتاب العلم باب كتابة العلم ١/ ٣٨ من حديث أبى هريرة.

(٢) أخرجه البخارى كتاب الحج باب فضل الحرم ٢/ ١٨١ من حديث ابن عباس.

(٣) أخرجه مسلم كتاب الحج باب تحريم مكة وصيدها وخلاها وشجرها ولقطتها الا لمنشد على الدوام ٢/ ٩٨٩ ح رقم ١٣٥٥ من حديث أبى هريرة.

ونحوه، وما لا ينبت الآدمى جنسه، كالدوح، والسلم، ونحوه، فالأول يجوز قلعه ولا جزاء فيه، والثانى: لا يجوز، وفيه الجزاء.

قال صاحب «المغنى»: والأولى الأخذ بعموم الحديث فى تحريم الشجر كله، إلا ما أنبت الآدمى من جنس شجرهم بالقياس على ما أنبتوه من الزرع، والأهلى من الحيوان، فإننا إنما أخرجنا من الصيد ما كان أصله إنسياً دون ما تأنس من الوحشى، كذا هاهنا، وهذا تصريح منه باختيار هذا القول الرابع، فصار فى مذهب أحمد أربعة أقوال.

والحديث ظاهر جداً فى تحريم قطع الشوك والعوسج، وقال الشافعى: لا يحرم قطعه؛ لأنه يؤذى الناس بطبعه، فأشبه السباع، وهذا اختيار أبى الخطاب، وابن عقيل، وهو مروى عن عطاء ومجاهد وغيرهما.

٤ـ وقوله ﷺ: « **لا يعضد شوكها**»، وفى اللفظ الآخر: «**لا يختلى شوكها**» صريح فى المنع، ولا يصح قياسه على السباع العادية فإن تلك تقصد بطبعها الأذى، وهذا لا يؤذى من لم يدن منه.

والحديث لم يفرق بين الأخضر واليابس، ولكن قد جوزوا قطع اليابس، قالوا: لأنه بمنزلة الميت، ولا يعرف فيه خلاف، وعلى هذا فسياق الحديث يدل على أنه إنما أراد الأخضر، فإنه جعله بمنزلة تنفير الصيد، وليس فى أخذ اليابس انتهاك حرمة الشجرة الخضراء التى تسبح بحمد ربها؛ ولهذا غرس النبى ﷺ على القبرين غصنين أخضرين، وقال: «**لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا**» [١] .

وفى الحديث دليل على أنه إذا انقلعت الشجرة بنفسها، أو انكسر الغصن، جاز الانتفاع به، لأنه لم يعضده هو، وهذا لا نزاع فيه.

فإن قيل: فما تقولون فيما إذا قلعها قالع، ثم تركها، فهل يجوز له أو لغيره أن ينتفع بها؟ قيل: قد سئل الإمام أحمد عن هذه المسألة، فقال: من شبهه بالصيد، لم ينتفع بحطبها، وقال: لم أسمع إذا قطعه ينتفع به، وفيه وجه آخر، أنه يجوز لغير القاطع الانتفاع به، لأنه قطع بغير فعله، فأبيح له الانتفاع به كما لو قلعته الريح، وهذا بخلاف الصيد إذا قتله محرم حيث يحرم على غيره، فإن قتل المحرم له جعله ميتةً. وقوله فى اللفظ الآخر: «**ولا يخبط شوكها**» صريح، أو كالصريح فى تحريم قطع

(١) أخرجه البخارى كتاب الوضوء باب من الكبائر ألا يستتر من بوله١/ ٦٤من حديث ابن عباس.

الورق، وهذا مذهب أحمد ـ رحمه الله ـ وقال الشافعي: له أخذه، ويروى عن عطاء، والأول أصح لظاهر النص والقياس، فإن منزلته من الشجرة منزلة ريش الطائر منه، وأيضاً فإن أخذ الورق ذريعة إلى يبس الأغصان، فإنه لباسها ووقايتها.

٥ـ وقوله ﷺ: «**ولا يختلى خلاها**» ولا خلاف أن المراد من ذلك ما ينبت بنفسه دون ما أنبته الآدميون، ولا يدخل اليابس في الحديث، بل هو للرطب خاصة، فإن الخلا بالقصر: الحشيش الرطب ما دام رطباً فإذا يبس، فهو حشيش، وأخلت الارض، كثر خلاها، واختلاء الخلى: قطعه، ومنه الحديث: كان ابن عمر يختلى لفرسه، أي: يقطع لها الخلى، ومنه سميت المخلاة: وهي وعاء الخلى، والإذخر: مستثنى بالنص، وفي تخصيصه بالاستثناء دليل على إرادة العموم فيما سواه.

فإن قيل: فهل يتناول الحديث الرعى أم لا؟ قيل: هذا فيه قولان، أحدهما: لا يتناوله، فيجوز الرعى، وهذا قول الشافعي. والثاني: يتناوله بمعناه، وإن لم يتناوله بلفظه، فلا يجوز الرعى، وهو مذهب أبي حنيفة، والقولان لأصحاب أحمد.

قال المحرمون: وأي فرق بين اختلائه وتقديمه للدابة، وبين إرسال الدابة عليه ترعاه؟.

قال المبيحون: لما كانت عادة الهدايا أن تدخل الحرم، وتكثر فيه، ولم ينقل قط أنها كانت تسد أفواهها، ودل على جواز الرعى.

قال المحرمون: الفرق بين أن يرسلها ترعى، ويسلطها على ذلك، وبين أن ترعى بطبعها من غير أن يسلطها صاحبها، وهو لا يجب عليه أن يسد أفواهها، كما لا يجب عليه أن يسد أنفه في الإحرام عن شم الطيب، وإن لم يجز له أن يتعمد شمه، وكذلك لا يجب عليه أن يمتنع من السير خشية أن يوطئ صيداً في طريقه، وإن لم يجز له أن يقصد ذلك، وكذلك نظائره. فإن قيل: فهل يدخل في الحديث أخذ الكمأة والفقع، وما كان مغيباً في الأرض؟ قيل: لا يدخل فيه؛ لأنه بمنزلة الثمرة، وقد قال أحمد: يؤكل من شجر الحرم الضغابيس والعشرق.

٦ـ وقوله ﷺ: «**ولاينفر صيدها**» صريح في تحريم التسبب إلى قتل الصيد واصطياده بكل سبب، حتى إنه لا ينفره عن مكانه؛ لأنه حيوان محرم في هذه المكان، قد سبق إلى مكان، فهو أحق به، ففي هذا أن الحيوان المحترم إذا سبق إلى مكان، لم يزعج عنه.

٧ـ وقوله ﷺ «**ولا يلتقط ساقطتها إلا من عرفها**»[1] وفي لفظ: «**ولا تحل**

(١) سبق تخريجه.

ساقطتها إلا لمنشد»، فيه دليل على أن لقطة الحرم لا تملك بحال، وأنها لا تلتقط إلا للتعريف لا للتمليك، وإلا لم يكن لتخصيص مكة بذلك فائدة أصلاً، وقد اختلف فى ذلك، فقال مالك وأبو حنيفة: لقطة الحل والحرم سواء، وهذا إحدى الروايتين عن أحمد، وأحد قولى الشافعى، ويروى عن ابن عمر، وابن عباس، وعائشة رضى الله عنهم، وقال أحمد فى الرواية الأخرى، والشافعى فى القول الآخر: لا يجوز التقاطها للتمليك، وإنما يجوز لحفظها لصاحبها، فإن التقطها، عرفها أبداً حتى يأتى صاحبها، وهذا قول عبد الرحمن بن مهدى، وأبى عبيد، وهذا هو الصحيح، والحديث صريح فيه، والمنشد: المعرف. والناشد: الطالب، ومنه قوله:

إصاخة الناشد للمنشد

وقد روى أبو داود فى «سننه»: أن النبى ﷺ نهى عن لقطة الحاج، وقال ابن وهب: يعنى يتركها حتى يجدها صاحبها[1] .

قال شيخنا: وهذا من خصائص مكة، والفرق بينها وبين سائر الآفاق فى ذلك، أن الناس يتفرقون عنها إلى الأقطار المختلفة، فلا يتمكن صاحب الضالة من طلبها والسؤال عنها، بخلاف غيرها من البلاد.

٨ـ وقوله ﷺ فى الخطبة: **«ومن قتل له قتيل، فهو بخير النظرين إما أن يقتل، وإما أن يأخذ الدية»**[2] فيه دليل على أن الواجب بقتل العمد لا يتعين فى القصاص، بل هو أحد شيئين: إما القصاص، وإما الدية.

وفى ذلك ثلاثة أقوال، وهى روايات عن الإمام أحمد:

أحدها: أن الواجب أحد شيئين، إما القصاص، وإما الدية، والخيرة فى ذلك إلى الوالى بين أربعة أشياء: العفو مجاناً، والعفو إلى الدية، والقصاص، ولا خلاف فى تخييره بين هذه الثلاثة، والرابع: المصالحة على أكثر من الدية، وفيه وجهان: أشهرهما مذهباً: جوازه، والثانى: ليس له العفو على مال إلا الدية أو دونها، وهذا أرجح دليلاً، فإن اختار الدية، سقط القود، ولم يملك طلبه بعد، وهذا مذهب الشافعى، وإحدى الروايتين عن مالك.

---

(١) كتاب اللقطة فى صدره ٢/ ١٤٢ ح رقم ١٧١٩ ، ومسلم كتاب اللقطة باب فى لقطة الحاج ٣/ ١٣٥١ ح رقم ١٧٢٤ من حديث عبد الرحمن بن عثمان به.

(٢) مسلم كتاب الحج بب تحريم مكة وصيدها ٢/ ٩٨٨ ح رقم ١٣٥٥ من حديث أبى هريرة به.

القول الثاني: أن موجبه القود عيناً، وأنه ليس له أن يعفو إلى الدية إلا برضى الجاني، فإن عدل إلى الدية ولم يرض الجاني، فقوده بحاله، وهذا مذهب مالك في الرواية الأخرى وأبي حنيفة.

القول الثالث: أن موجبه القود عيناً مع التخيير بينه وبين الدية، وإن لم يرض الجاني، فإن عفا عن القصاص إلى الدية، فرضي الجاني فلا إشكال، وإن لم يرض، فله العود إلى القصاص عيناً، فإن عفا عن القود مطلقاً، فإن قلنا: الواجب أحد الشيئين فله الدية، وإن قلنا: الواجب القصاص عينًا، سقط حقه منها.

فإن قيل: فما تقولون فيما لو مات القاتل؟ قلنا: في ذلك قولان أحدهما: تسقط الدية، وهو مذهب أبي حنيفة، لأن الواجب عندهم القصاص عيناً، وقد زال محل استيفائه بفعل الله تعالى، فأشبه ما لو مات العبد الجاني، فإن أرش الجناية لا ينتقل إلى ذمة السيد، وهذا بخلاف تلف الرهن وموت الضامن، حيث لا يسقط الحق في ذمة الراهن والمضمون عنه، فلم يسقط بتلف الوثيقة.

وقال الشافعي وأحمد: تتعين الدية في تركته، لأنه تعذر استيفاء القصاص من غير إسقاط، فوجب الدية لئلا يذهب الورثة من الدم والدية مجاناً. فإن قيل: فما تقولون لو اختار القصاص، ثم اختار بعده العفو إلى الدية، هل له ذلك؟ قلنا: هذا فيه وجهان، أحدهما: أن له ذلك؛ لأن القصاص أعلى، فكان له الانتقال إلى الأدنى، والثاني: ليس له ذلك؛ لأنه لما اختار القصاص، فقد أسقط الدية باختياره له، فليس له أن يعود إليها بعد إسقاطها.

فإن قيل: فكيف تجمعون بين هذا الحديث، وبين قوله ﷺ: «**من قتل عمداً، فهو قود**»[1].

قيل: لا تعارض، بينهما بوجه، فإن هذا يدل على وجوب القود بقتل العمد، وقوله: «**فهو بخير النظرين**» يدل على تخييره بين استيفاء هذا الواجب له وبين أخذ بدله، وهو الدية، فأي تعارض؟! وهذا الحديث نظير قوله تعالى: ﴿**كتب عليكم القصاص**﴾[2]، وهذا لاينفي تخيير المستحق له بين ماكتب له، وبين بدله. والله أعلم.

٩- وقوله ﷺ في الخطبة: «**إلا الإذخر**»، بعد قول العباس له: إلا الإذخر[3]،

---

(١) صحيح أخرجه أبو داود كتاب الديات باب من قتل في عمياء بين قوم ٤/ ١٨٢ ح رقم ٤٥٣٩ من حديث ابن عباس به.

(٢) سورة البقرة: ١٧٨.

(٣) سبق تخريجه.

يدل على مسألتين:

إحداهما: إباحة قطع الإذخر.

والثانية: أنه لا يشترط فى الاستثناء أن ينوبه من أول الكلام، ولا قبل فراغه؛ لأن النبى ﷺ لو كان ناوياً لاستثناء الإذخر من أول كلامه، أو قبل تمامه، لم يتوقف استثناؤه له على سؤال العباس له ذلك، وإعلامه أنهم لا بد لهم منه لقينهم وبيوتهم، ونظير هذا استثناؤه ﷺ، لسهيل بن بيضاء من أسارى بدر بعد أن ذكره به ابن مسعود، فقال: «**لا ينفلتن أحد منهم إلا بفداء أو ضربة عنق**» فقال ابن مسعود: إلا سهيل بن بيضاء، فإنى سمعته يذكر الإسلام، فقال: «**إلا سهيل بن بيضاء**»[1] ومن المعلوم أنه لم يكن قد نوى الاستثناء فى الصورتين من أول كلامه.

ونظيره أيضاً قول الملك لسليمان لما قال: «**لأطوفن الليلة على مائة امرأة تلد كل امرأة غلاماً يقاتل فى سبيل الله**»، فقال له الملك: قل: إن شاء الله تعالى، فلم يقل، فقال النبى ﷺ: «**لو قال: إن شاء الله تعالى، لقاتلوا فى سبيل الله أجمعون**» وفى لفظ «**لكان دركاً لحاجته**»[2] فأخبر أن هذا الاستثناء لو وقع منه فى هذه الحالة لنفعه، ومن يشترط النية يقول: لا ينفعه.

ونظير هذا قوله ﷺ: «**والله لأغزون قريشاً، والله لأغزون قريشاً**» ثلاثاً، ثم سكت، ثم قال: «**إن شاء الله**»[3]، فهذا استثناء بعد سكوت، وهو يتضمن إنشاء الاستثناء بعد الفراغ من الكلام والسكوت عليه، وقد نص أحمد على جوازه، وهو الصواب بلا ريب، والمصير إلى موجب هذه الأحاديث الصحيحة الصريحة أولى. وبالله التوفيق.

١٠ـ وفى القصة: أن رجلاً من الصحابة يقال له: أبو شاه، قام، فقال: اكتبوا لى، فقال النبى ﷺ: «**اكتبوا لأبى شاه**»[4] يريد خطبته، ففيه دليل على كتابة العلم، ونسخ النهي عن كتابة الحديث، فإن النبى ﷺ قال: «**من كتب عنى شيئاً** غير **القرآن، فليمحه**»[5]

---

(١) أحمد فى المسند ١/ ٣٨٣ غير أن عبيد الله بن عبد الله بن مسعود لم يسمع من أبيه قاله الحافظ فى التقريب ٢/ ٤٤٨.

(٢) أخرجه مسلم كتاب الإيمان باب الاستثناء ٣/ ١٢٧٥ ح رقم ١٦٥٤ من حديث أبى هريرة.

(٣) أخرجه أبو داود كتاب الإيمان والنذور باب الاستثناء فى الإيمان بعد السكوت ٣/ ٢٢٨ ح رقم ٣٢٨٥.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) أخرجه مسلم كتاب الزهد باب التثبيت فى الحديث ٤/ ٢٢٩٨ ح رقم ٣٠٠٤ من حديث أبى سعيد الخدرى.

وهذا كان فى أول الإسلام خشية أن يختلط الوحى الذى يتلى بالوحى الذى لا يتلى، ثم أذن فى الكتابة لحديثه.

وصح عن عبد الله بن عمرو أنه كان يكتب حديثه وكان مما كتبه صحيفة تسمى الصادقة، وهى التى رواها حفيده عمرو بن شعيب، عن أبيه عنه، وهى من أصح الأحاديث، وكان بعض أئمة أهل الحديث يجعلها فى درجة أيوب عن نافع عن ابن عمر، والأئمة الأربعة وغيرهم احتجوا بها.

١١ـ وفى القصة: أن النبى ﷺ دخل البيت، وصلى فيه[١]، ولم يدخله حتى محيت الصور منه. ففيه دليل على كراهة الصلاة فى المكان المصور، وهذا أحق بالكراهة من الصلاة فى الحمام، لأن كراهة الصلاة فى الحمام، إما لكونه مظنة النجاسة، وإما لكنه بيت الشيطان، وهو الصحيح، وأما محل الصور، فمظنة الشرك، وغالب شرك الأمم كان من جهة الصور والقبور

١٢ـ وفى القصة: أنه دخل مكة، وعليه عمامة سوداء، ففيه دليل على جواز لبس السواد أحياناً، ومن ثم جعل خلفاء بنى العباس لبس السواد شعاراً لهم، ولولاتهم، وقضاتهم، وخطبائهم، والنبى ﷺ لم يلبسه لباساً راتباً، ولا كان شعاره فى الأعياد، والجمع، والمجامع العظام البتة، وإنما اتفق له لبس العمامة السوداء يوم الفتح دون سائر الصحابة، ولم يكن سائر لباسه يومئذ السواد [٢]، بل كان لواؤه أبيض.

[وقت تحريم متعة النساء]

١٣ـ ومما وقع فى هذه الغزوة، إباحة متعة النساء، ثم حرمها قبل خروجه من مكة، واختلف فى الوقت الذى حرمت فيه المتعة، على أربعة أقوال:

أحدها: أنه يوم خيبر، وهذا قول طائفة من العلماء. منهم: الشافعى وغيره.

والثانى: أنه عام فتح مكة، وهذا قول ابن عيينة، وطائفة.

والثالث: أنه عام حنين، وهذا فى الحقيقة هو القول الثانى، لاتصال غزاة حنين بالفتح.

والرابع: أنه عام حجة الوداع، وهو وهم من بعض الرواة، سافر فيه وهمه من

(١) مسلم كتاب الحج باب استحباب دخول الكعبة للحاج وغيره ح رقم ١٣٢٩ من حديث ابن عمر.
(٢) مسلم كتاب الحج باب جواز دخول مكة بغير إحرام ٢/ ٩٩٠ ح رقم ١٣٥٩ من حديث عمرو بن حريث.

فتح مكة إلى حجة الوداع، كما سافر وهم معاوية من عمرة الجعرانة إلى حجة الوداع حيث قال: قصرت عن رسول الله ﷺ بمشقص على المروة فى حجته، وقد تقدم فى الحج، وسفر الوهم من زمان إلى زمان، ومن كان إلى مكان، ومن واقعه إلى واقعه، كثيراً ما يعرض للحفاظ فمن دونهم.

والصحيح: أن المتعة إنما حرمت عام الفتح؛ لأنه قد ثبت فى «صحيح مسلم» أنهم استمتعوا عام الفتح مع النبى ﷺ بإذنه[1]، ولو كان التحريم زمن خيبر، لزم النسخ مرتين، وهذا لا عهد بمثله فى الشريعة البتة، ولا يقع مثله فيها، وأيضاً: فإن خيبر لم يكن فيها مسلمات، وإنما كن يهوديات، وإباحة نساء أهل الكتاب لم تكن ثبتت بعد، إنما أبحن بعد ذلك فى سورة المائدة بقوله: ﴿**اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم**﴾[2]، وهذا متصل بقوله: ﴿**اليوم أكملت لكم دينكم**﴾[3]، وبقوله: ﴿**اليوم يئس الذين كفروا من دينكم**﴾[4]، وهذا كان فى آخر الأمر بعد حجة الوداع، أو فيها، فلم تكن إباحة نساء أهل الكتاب ثابتة زمن خيبر، ولا كان للمسلمين رغبة فى الاستمتاع بنساء عدوهم قبل الفتح، وبعد الفتح استرق من استرق منهن، وصرن إماء للمسلمين.

فإن قيل: فما تصنعون بما ثبت فى «الصحيحين» من حديث على بن ابى طالب: أن رسول الله ﷺ نهى عن متعة النساء يوم خيبر، وعن أكل لحوم الحمر الإنسية[5]، وهذا صحيح صريح؟

قيل: هذا الحديث قد صحت روايته بلفظين: هذا أحدهما. والثانى: الاقتصار على نهى النبى ﷺ عن نكاح المتعة، وعن لحوم الحمر الأهلية يوم خيبر، هذه رواية ابن عيينة عن الزهرى. قال قاسم بن أصبغ: قال سفيان بن عيينة: يعنى أنه نهى عن لحوم الحمر الأهلية زمن خيبر، لا عن نكاح المتعة، ذكره أبو عمر. وفى «التمهيد»: ثم قال: على هذا أكثر الناس انتهى، فتوهم بعض الرواة أن يوم خيبر ظرف لتحريمهن. فرواه: حرم رسول الله ﷺ المتعة زمن خيبر، والحمر الأهلية، واقتصر بعضهم على رواية بعض الحديث، فقال: حرم رسول الله ﷺ المتعة زمن خيبر، فجاء بالغلط البين.

---

(1) سبق تخريجه. (2) سورة المائدة: 5. (3) سورة المائدة: 3.
(4) سورة المائدة: 3. (5) سبق تخريجه.

فإن قيل: فأى فائدة فى الجمع بين التحريمين، إذا لم يكونا قد وقعا فى وقت واحد، وأين المتعة من تحريم الحمر؟ قيل: هذا الحديث رواه على بن أبى طالب - رضى الله عنه - محتجاً به على ابن عمه عبد الله بن عباس فى المسألتين فإنه كان يبيح المتعة ولحوم الحمر، فناظره على بن أبى طالب فى المسألتين، وروى له التحريمين، وقيد تحريم الحمر بزمن خيبر، وأطلق تحريم المتعة، وقال: إنك امرؤ تائه، إن رسول الله ﷺ حرم المتعة، وحرم لحوم الحمر الأهلية يوم خيبر كما قاله سفيان بن عيينة، وعليه أكثر الناس، فروى الأمرين محتجاً عليه بهما، لا مقيداً لهما بيوم خيبر، والله الموفق.

ولكن هاهنا نظر آخر، وهو أنه: هل حرمها تحريم الفواحش التى لا تباح بحال، أو حرمها عند الاستغناء عنها، وأباحها للمضطر؟ هذا هو الذى نظر فيه ابن عباس وقال: أنا أبحتها للمضطر كالميتة والدم. فلما توسع فيها من توسع، ولم يقف عند الضرورة، أمسك ابن عباس عن الإفتاء بحلها، ورجع عنه.

وقد كان ابن مسعود يرى إباحتها ويقرأ: **﴿يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم﴾**[1]، ففى «الصحيحين» عنه قال: «كنا نغزو مع رسول الله ﷺ وليس لنا نساء، فقلنا: ألا نختصى؟ فنهانا، ثم رخص لنا أن ننكح المرأة بالثوب إلى أجل، ثم قرأ عبد الله: **﴿يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين﴾**[2]»[3].

وقراءة عبد الله هذه الآية عقيب هذا الحديث يحتمل أمرين:

أحدهما: الرد على من يحرمها، وأنها لو لم تكن من الطيبات لما إباحها رسول الله ﷺ.

والثانى: أن يكون أراد آخر هذه الآية، وهو الرد على من أباحها مطلقاً، وأنه معتد، فإن رسول الله ﷺ إنما رخص فيها للضرورة، وعند الحاجة فى الغزو، وعند عدم النساء، وشدة الحاجة إلى المرأة. فمن رخص فيها فى الحضر مع كثرة النساء، وإمكان النكاح المعتاد، فقد اعتدى، والله لا يحب المعتدين.

فإن قيل: فكيف تصنعون بما روى مسلم فى «صحيحه» من حديث جابر، وسلمة ابن الأكوع، قالا: خرج علينا منادى رسول الله ﷺ فقال: إن رسول الله ﷺ قد أذن لكم أن تستمعوا، يعنى: متعة النساء[4].

(١، ٢) سورة المائدة: ٨٧. (٣) البخارى كتاب النكاح باب ما يكره من التبتل والخصاء ٧/ ٥

(٤) مسلم كتاب النكاح باب نكاح المتعة ٢/ ١٠٢٢ ح رقم ١٤٠٥ من حديث جابر وسلمة به.

قيل: هذا كان زمن الفتح قبل التحريم، ثم حرمها بعد ذلك بدليل، ما رواه مسلم في «صحيحه»، عن سلمة بن الأكوع قال: رخص لنا رسول الله ﷺ عام أوطاس في المتعة ثلاثاً، ثم نهى عنها [1]. وعام أوطاس: هو عام الفتح؛ لأن غزاة أوطاس متصلة بفتح مكة.

فإن قيل: فما تصنعون بما رواه مسلم في «صحيحه»، عن جابر بن عبد الله، قال: كنا نستمتع بالقبضة من التمر والدقيق الأيام على عهد رسول الله ﷺ، وأبي بكر حتى نهى عنها عمر في شأن عمرو بن حريث [2]. وفيما ثبت عن عمر أنه قال: متعتان كانتا على عهد رسول الله ﷺ، أنا أنهى عنهما: متعة النساء ومتعة الحج [3].

قيل: الناس في هذا طائفتان:

طائفة تقول: إن عمر هو الذي حرمها ونهى عنها، وقد أمر رسول الله ﷺ باتباع ما سنة الخلفاء الراشدون، ولم تر هذه الطائفة تصحيح حديث سبرة بن معبد في تحريم المتعة عام الفتح، فإنه من رواية عبد الملك بن الربيع بن سبرة عن أبيه، عن جده، وقد تكلم فيه ابنُ معين، ولم ير البخاري إخراج حديثه في «صحيحه» مع شدة الحاجة إليه، وكونه أصلاً من أصول الإسلام، ولو صح عنده، لم يصبر عن إخراجه والاحتجاج به، قالوا: ولو صح حديث سبرة، لم يخف على ابن مسعود حتى يروى أنهم فعلوها، ويحتج بالآية، وأيضاً ولو صح، لم يقل عمر: إنها كانت على عهد رسول الله ﷺ وأنا أنهى عنها، وأعاقب عليها، بل كان يقول: إنه ﷺ حرمها ونهى عنها. قالوا: ولو صح، لم تفعل على عهد الصديق وهو عهدُ خلافة النبوة حقاً.

والطائفة الثانية: رأت صحة حديث سبرة، ولو لم يصح، فقد صح حديث علي - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ حرمَ متعة النساء، فوجب حملُ حديث جابر على أن الذي أخبر عنها بفعلها لم يبلغه التحريمُ، ولم يكن قد اشتهر حتى كان زمنُ عمرِ رضي الله عنه، فلما وقع فيها النزاعُ، ظهر تحريمها واشتهر، وبهذا تأتلف الأحاديثُ الواردة فيها. وبالله التوفيق.

١٤- وفي قصة الفتح من الفقه جواز إجارة المرأة وأمانها للرجل والرجلين، كما أجاز النبي ﷺ أمان أم هانئ لحمويها.

(١) سبق تخريجه. (٢) سبق تخريجه.

(٣) بنحوه أخرجه مسلم كتاب الحج باب في المتعة بالحج إلى العمرة ٢/ ٨٨٥ ح رقم ١٢١٧ من حديث جابر وهو عند أحمد بلفظ مقارب ٣/ ٣٢٥.

١٥ـ وفيها من الفقه جواز قتل المرتد الذى تغلظت ردته من غير استتابة، فإن عبد الله بن سعد بن أبى سرح كان قد أسلم وهاجر، وكان يكتب الوحى لرسول الله ﷺ، ثم ارتد، ولحق بمكة، فلما كان يوم الفتح، أتى به عثمان بن عفان رسول الله ﷺ ليبايعه، فأمسك عنه طويلا، ثم بايعه، وقال: إنما أمسكت عنه ليقوم إليه بعضكم، فيضرب عنقه، فقال له رجل: هلا أو مأت إلى يا رسول الله؟ فقال: **«ما ينبغى لنبى أن تكون له خائنة الأعين»** [1] فهذا كان قد تغلظ كفره بردته بعد إيمانه، وهجرته، وكتابة الوحى، ثم ارتد ولحق بالمشركين يطعن على الإسلام ويعيبه، وكان رسول الله ﷺ يريد قتله، فلما جاء به عثمان بن عفان وكان أخاه من الرضاعة، لم يأمر النبى ﷺ بقتله جياء من عثمان، ولم يبايعه ليقوم إليه بعض أصحابه فيقتله، فهابوا رسول الله أن يقدموا على قتله بغير إذنه، واستحيا رسول الله ﷺ من عثمان، وساعد القدر السابق لما يريد الله سبحانه بعبد الله مما ظهر منه بعد ذلك من الفتوح، فبايعه، وكان ممن استثنى الله بقوله: **﴿كيف يهدى الله قوما كفروا بعد أيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدى القوم الظالمين أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم﴾** [2]، وقوله ﷺ: **«ما ينبغى لنبى أن تكون له خائنة الأعين»**، أى: أن النبى ﷺ لا يخالف ظاهره باطنه، ولا سره علانيته، وإذا نفذ حكم الله وأمره، لم يوم به، بل صرح به، وأعنه، وأظهره.

غزوة حنين وتسمى: غزوة أوطاس

وهما موضعان بين مكة والطائف، فسميت الغزوة باسم مكانها، وتسمى غزوة هوازن، لأنهم الذين أتوا لقتال رسول الله ﷺ.

قال ابن إسحاق[3]: ولما سمعت هوازن برسول الله ﷺ، وما فتح الله عليه من مكة، جمعها مالك بن عوف النصرى، واجتمع إليه مع هوازن ثقيف كلها، واجتمعت إليه مضر وجشم كلها، وسعد بن بكر، وناس من بنى هلال، وهم قليل، ولم يشهدها من قيس عيلان إلا هؤلاء، ولم يحضرها من هوازن كعب، ولا كلاب، وفى جشم دريد بن الصمة شيخ كبير ليس فيه إلا رأيه ومعرفته بالحرب، وكان شجاعًا مجربا، وفى ثقيف سيدان لهم، وفى الأخلاق قارب بن الأسود، وفى بنى مالك سبيع

---

(١) أبو داود كتاب الجهاد باب قتل الأسير لا يعرض عليه الإسلام ٣/ ٥٩ ح رقم ٢٦٨٣ من حديث سعد

(٢) سورة آل عمران ٨٦ ـ ٨٩

(٣) ابن سعد فى الطبقات الكبرى ٢/ ١١٤

ابن الحارث وأخوه أحمر بن الحارث، وجماع أمر الناس إلى مالك بن عوف النصرى. فلما أجمع السير إلى رسول الله ﷺ، سياق مع الناس أموالهم ونساءهم وأبناءهم، فلما نزل بأوطاس، اجتمع إليه الناس وفيهم دريد بن الصمة، فلما نزل قال: بأى واد أنتم؟ قالوا: بأوطاس. قال: نعْم مجال الخيل، لا حزْن ضرْس، ولا سهْل دهْس، مالى أسمع رغاء البعير، ونهاق الحمير، وبكاء الصبى، ويعار الشاء؟ قالوا: ساق مالك بن عوف مع الناس نساءهم وأموالهم وأبناءهم. قال: أيْن مالك؟ قيل: هذا مالك، ودعى له، قال: يا مالك إنك قد أصبحت رئيس قومك، وإن هذا يوم كائن له ما بعده من الأيام، مالى أسمع رغاء البعير، ونهاق الحمير، وبكاء الصغير، ويعار الشاء؟!. قال: سقت مع الناس أبناءهم، ونساءهم، وأموالهم. قال: ولم؟ قال: أردت أن أجعل خلف كل رجل أهله وماله ليقاتل عنهم. فقال: راعى ضأن والله، وهل يرد المنهزم شيء، إنها إن كانت لك لم ينفعْك إلا رجل بسيفه ورمحه، وإن كانت عليك، فضحْت فى أهلك ومالك، ثم قال: ما فعلت كعب وكلاب؟ قالوا: لم يشهدْها أحد منهم. قال: غاب الحد والجد، لو كان يوم علاء ورفعة، لم تغبْ عنه كعب ولا كلاب، ولوددْت أنكم فعلتم ما فعلت كعب وكلاب، فمن شهدها منكم؟ قالوا: عمرو ابن عامر، وعوف بن عامرقال: ذانك الجذعان من عامر، لا ينفعان ولايضران. يامالك! إنك لم تصنع بتقديم البيضة بيضة هوزان إلى نحور الخيل شيئا، ارفعهم إلى متمنع بلادهم وعليا قومهم، ثم الق الصباة على متون الخيل، فإن كانت لك، لحق بك منْ وراءك، وإن كانت عليك، ألْفاك ذلك، وقد أحرزت أهلك ومالك. قال: والله لا أفعل، إنك قد كبرْت وكبر عقلك، والله لتطيعننى، يا معشر هوازن، أو لأتكئن على هذا السيف حتى يخرج من ظهرى، وكره أن يكون لدريد فيها ذكر ورأى، فقالوا: أطعناك، فقال دريد: هذا يوم لم أشهده ولم يفتْنى.

يا ليتنى فيها جـــــذع	أخب فيها وأضــــــع
أقود وطفاء الزمــــــع	كأنها شاة صــــــدع

ثم قال مالك للناس: إذا رأيتموهم فاكسروا جفون سيوفكم، ثم شدوا شدة رجل واحد، وبعث عيونا من رجاله، فأتوْه وقد تفرقت أوصالهم، قال: ويلكم ما شأنكم؟ قالوا: رأينا رجالا بيضا على خيل بلق، واللهً ما تماسكنا أن أصابنا ما ترى، فوالله ما رده ذلك عن وجهه أن مضى على ما يريد.

ولما سمع بهم نبى الله ﷺ، بعث إليهم عبد الله بن أبى حدرد الأسلمى، وأمره أن يدخل فى الناس، فيقيم فيهم حتى يعلم علمهم، ثم يأتيه بخبرهم، فانطلق ابن أبى حدرد، فدخل فيهم حتى سمع وعلم ما قد جمعوا له من حرب رسول الله ﷺ، وسمع من مالك وأمر هوازن ما هم عليه، ثم أقبل حتى أتى رسول الله ﷺ فأخبره الخبر.

فلما أجمع رسول الله ﷺ السير إلى هوازن، ذكر له أن عند صفوان بن أمية أدراعا وسلاحا، فأرسل إليه، وهو يومئذ مشرك، فقال: «**يا أبا أمية! أعرنا سلاحك هذا نلقى فيه عدونا غدا**»، فقال صفوان: أغصبا يا محمد؟ قال: «**بل عارية مضمونة حتى نؤديها إليك**»[1]، فقال: ليس بهذا بأس، فأعطاه مائة درع بما يكفيها من السلاح، فزعموا أن رسول الله ﷺ سأله أن يكفيهم حملها، ففعل.

ثم خرج رسول الله ﷺ معه ألفان من أهل مكة، مع عشرة آلاف من أصحابه الذين خرجوا معه، ففتح الله بهم مكة، وكانوا اثنى عشر ألفا، واستعمل عتاب بن أسيد على مكة أميرا، ثم مضى يريد لقاء هوازن.

قال ابن إسحاق: فحدثنى عاصم بن عمر بن قتادة، عن عبد الرحمن بن جابر، عن أبيه جابر بن عبد الله، قال: لما استقبلنا وادى حنين، انحدرنا فى واد من أودية تهامة أجوف حطوط، إنما ننحدر فيه انحدارا. قال: وفى عماية الصبح، وكان القوم قد سبقونا إلى الوادى، فكمنوا لنا فى شعابه وأحنائه ومضايقه، قد أجمعوا، وتهيؤوا، وأعدوا فوالله ما راعنا - ونحن منحطون - إلا الكتائب، قد شدوا علينا شدة رجل واحد، وانشمر الناس راجعين لا يلوى أحد منهم على أحد، وانحاز رسول الله ﷺ ذات اليمين، ثم قال: «**إلى أين أيها الناس؟ هلم إلى أنا رسول الله، أنا محمد بن عبد الله**»، وبقى مع رسول الله ﷺ نفر من المهاجرين والأنصار وأهل بيته، وفيمن ثبت معه من المهاجرين أبو بكر وعمر، ومن أهل بيته على، والعباس، وأبو سفيان بن الحارث وابنه، والفضل بن العباس، وربيعة بن الحارث، وأسامة بن زيد، وأيمن ابن أم أيمن، وقتل يومئذ. قال: ورجل من هوازن على جمل له أحمر بيده راية سوداء فى رأس رمح طويل أمام هوازن، وهوازن خلفه، إذا أدرك، طعن برمحه، وإذا فاته الناس، رفع رمحه لمن وراءه فاتبعوه، فبينا هو كذلك إذ أهوى عليه على بن أبى

(١) أحمد فى المسند ٣/ ١ ٤ وإسناده ضعيف وأخرجه الحاكم فى المستدرك ٣/ ٤٨ من طريق آخر وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه وأقره الذهبى

طالب، ورجل من الأنصار يريدانه، قال: فأتى على منْ خلفه، فضرب عرقوبى الجمل، فوقع على عجزه، ووثب الأنصارى على الرجل، فضربه ضربة أطن قدمه بنصف ساقه، فانجعف عن رحله، قال: فاجتلد الناس. قال: فوالله ما رجعت راجعة الناس من هزيمتهم حتى وجدوا الأسارى عند رسول الله ﷺ .

قال ابن إسحاق: ولما انهزم المسلمون، ورأى من كان مع رسول الله ﷺ من جفاة أهل مكة الهزيمة، تكلم رجال منهم بما فى أنفسهم من الضعن، فقال أبو سفيان بن حرب: لا تنتهى هزيمتهم دون البحر، وإن الأزلام لمعه فى كنانته، وصرخ جبلة بن الحنبلـ وقال ابن هشام: صوابه كلدة: ألا بطل السحْر اليوم، فقال له صفوان أخوه لأمه وكان بعد مشركا: اسكت فض الله فاك، فوالله لأن يربنى رجل من قريش، أحب إلى من أن يربنى رجل من هوازن.

وذكر ابن سعد عن شيبة بن عثمان الحجبى، قال: لما كان عام الفتح، دخل رسول الله ﷺ مكة عنوة، قلت: أسير مع قريش إلى هوازن بحنين، فعسى إن اختلطوا أن أصيب من محمد غرة، فأثأر منه، فأكون أنا الذى قمت بثأر قريش كلها، وأقول: لو لم يبق من العرب والعجم أحد إلا اتبع محمدا، ما تبعته أبدا، وكنت مرصْدا لما خرجت له، لا يزداد الأمر فى نفسى إلا قوة، فلما اختلط الناس، اقتحم رسول الله ﷺ عن بغلته، فأصلت السيف، فدنوت أريد ما أريد منه، ورفعت سيفى حتى كدت أشعره إياه، فرفع لى شواظ من نار كالبرق كاد يمحشنى، فوضعت يدى على بصرى خوفا عليه، فالتفت إلى رسول الله ﷺ، فنادانى: **«يا شيب ادن منى»** فدنوْت منْه، فمسح صدْرى، ثم قال: **«اللهم أعذه من الشيطان»** قال: فوالله لهو كان ساعتئذ أحب إلى منْ سمعى، وبصرى، ونفسى، وأذهب الله ما كان فى نفسى، ثم قال: **«ادن فقاتل»**، فتقدمت أمامه أضرب بسيفى، الله يعلم أنى أحب أن أقيه بنفسى كل شىء، ولو لقيت تلك الساعة أبى لو كان حيا لأوقعت به السيف، فجعلت ألزمه فيمن لزمه حتى تراجع المسلمون، فكروا كرة رجل واحد، وقربتْ بغلة رسول الله ﷺ، فاستوى عليها، وخرج فى أثرهم حتى تفرقوا فى كل وجه، ورجع إلى معسكره، فدخل خباءه، فدخلت عليه، ما دخل عليه أحد غيرى حبا لرؤية وجهه، وسرورا به، فقال: **«ياشيب! الذى أراد الله بك خير مما أردت لنفسك»**. ثم حدثنى بكل ما أضمرت فى نفسى ما لم أكن أذكره لأحد قط، قال: فقلت: فأنى أشهد أن لا إله إلا الله، وأنك رسول الله، ثم قلت: استغفر لى فقال: **«غفر الله لك»** .

وقال ابن إسحاق: وحدثنى الزهرى، عن كثير بن العباس، عن أبيه العباس بن عبد المطلب، قال: إنى لمع رسول الله ﷺ آخذ بحكمة بغلته البيضاء، قد شجرتها بها، وكنت امرءا جسيما شديد الصوت، قال رسول الله ﷺ يقول حين رأى ما رأى من الناس: «**إلى أين أيها الناس؟**» قال: فلم أر الناس يلوون على شىء، فقال: «**يا عباس اصرخ: يا معشر الأنصار، يا معشر أصحاب السمرة**»، فأجابوا: لبيك لبيك. قال: فيذهب الرجل ليثنى بعيره، فلا يقدر على ذلك، فيأخذ درعه فيقذفها فى عنقه، ويأخذ سيفه وقوسه وترسه، ويقتحم عن بعيره، ويخلى سبيله، ويؤم الصوت حتى ينتهى إلى رسول الله ﷺ، حتى إذا اجتمع إليه منهم مائة، استقبلوا الناس، فاقتتلوا فكانت الدعوة أول ما كانت: يا للأنصار، ثم خلصت آخرا: يا للخزرج، وكانوا صبرا عند الحرب، فأشرف رسول الله ﷺ فى ركائبه، فنظر إلى مجْتلد القوم، وهم يجتلدون، فقال «**الآن حمى الوطيس**» وزاد غيره.

أنا النبى لا كذب   أنا ابن عبد المطلب [1]

وفى «صحيح مسلم»: ثم أخذ رسول الله ﷺ حصيات، فرمى بها فى وجوه **الكفار**، ثم قال: «**انهزموا ورب محمد**»، فما هو إلا أن رماهم، فما زلْت أرى حدهم كليلا، وأمرهم مدْبرا[2].

وفى لفظ له: إنه نزل عن البغلة، ثم قبض قبضة من تراب الأرض، ثم استقبل بها وجوههم، وقال: «**شاهت الوجوه**»، فما خلق الله منهم إنسانا إلا ملأ عينيه ترابا بتلك القبضة، فولوا مدبرين[3].

وذكر ابن إسحاق عن جبير بن مطعم، قال: لقد رأيت - قبل هزيمة القوم، والناس يقتتلون يوم حنين - مثل البجاد الأسود، أقبل من السماء حتى سقط بيننا وبين القوم، فنظرت فإذا نمل أسود مبثوث قد ملأ الوادى، فلم يكن إلا هزيمة القوم، فلم أشك أنها الملائكة.

قال ابن إسحاق: ولما انهزم المشركون، أتوا الطائف، ومعهم مالك بن عوف، وعسكر بعضهم بأوطاس، وتوجه بعضهم نحو نخلة، وبعث رسول الله ﷺ فى آثار

---

(1) مسلم كتاب الجهاد باب فى غزة حنين ٣/ ١٤٠٠ ح رقم ١٧٧٦ من حديث البراء.
(2) كتاب الجهاد باب غزوة حنين ٣/ ١٣٩٨ ح رقم ١٧٧٥ من حديث العباس بن عبد المطلب مطولاً.
(3) سبق تخريجه.

من توجه قبل أوطاس أبا عامر الأشعرى، فأدرك من الناس بعض من انهزم، فناوشوه القتال، فرمى بسهم فقتل فأخذ الراية أبو موسى الأشعرى، وهو ابن أخيه، فقاتلهم، ففتح الله عليه فهزمهم الله، وقتل قاتل أبى عامر، فقال رسول الله ﷺ: «**اللهم اغفر لعبيد أبى عامر وأهله، واجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك**» واستغفر لأبى موسى[1].

ومضى مالك بن عوف حتى تحصن بحصن ثقيف، وأمر رسول الله ﷺ بالسبى والغنائم أن تجْمع، فجمع ذلك كله، ووجهوه إلى الجعْرانة، وكان السبى ستة آلاف رأس، والإبل أربعة وعشرين ألفا، والغنم أكثر من أربعين ألف شاة، وأربعة آلاف أوقية فضة، فاستأنى بهم رسول الله ﷺ أن يقدموا عليه مسلمين بضْع عشرة ليلة.

ثم بدأ بالأموال فقسمها، وأعطى المؤلفة قلوبهم أول الناس، فأعطى أبا سفيان بن حرب أربعين أوقية، ومائة من الإبل، فقال: ابنى يزيد؟ فقال: «**أعطوه أربعين أوقية من الإبل**»، فقال: ابنى معاوية؟ قال: «**أعطوه أربعين أوقية، ومائة من الإبل**» وأعطى حكيم بن حزام مائة من الإبل، ثم سأله مائة أخرى فأعطاه، وأعطى النضر بن الحارث ابن كلدة مائة من الإبل، وأعطى العلاء بن حارثة الثقفى خمسين، وذكر أصحاب المائة - وأصحاب الخمسين - وأعطى العباس بن مرداس أربعين، فقال فى ذلك شعرا، فكمل له المائة.

ثم أمر زيد بن ثابت بإحصاء الغنائم والناس، ثم فضها على الناس فكانت سهامهم لكل رجل أربعا من الإبل وأربعين شاة. فإن كان فارسا أخذ اثنى عشر بعيرا وعشرين ومائة شاة.

قال ابن إسحاق: وحدثنى عاصم بن عمر بن قتادة، عن محمود بن لبيد، عن أبى سعيد الخدرى قال: لما أعطى رسول الله ﷺ ما أعطى من تلك العطايا فى قريش، وفى قبائل العرب، ولم يكن فى الأنصار منها شىء، وجد هذا الحى من الأنصار فى أنفسهم، حتى كثرت فيهم القالة، حتى قال قائلهم: لقى والله رسول الله ﷺ قومه، فدخل عليه سعد بن عبادة، فقال: يا رسول الله ! إن هذا الحى من الأنصار قد وجدوا عليك فى أنفسهم لما صنعت فى هذا الفىء الذى أصبت قسمت فى قومك، وأعطيت عطايا عظاما فى قبائل العرب. ولم يكن فى هذا الحى من الأنصار

(١) مسلم كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل أبى موسى٤/ ١٩٤٣ح رقم٢٤٩٨من حديث أبى موسى الأشعرى.

منها شيء قال: «**فأين أنت من ذلك يا سعد**» قال: يا رسول الله! ما أنا إلا من قومي. قال: «**فاجمع لي قومك في هذه الحظيرة؟**» قال: فجاء رجال من المهاجرين، فتركهم، فدخلوا، وجاء آخرون فردهم، فلما اجتمعوا، أتى سعد، فقال: قد اجتمع لك هذا الحي من الأنصار، فأتاهم رسول الله ﷺ، فحمد الله، وأثنى عليه بما هو أهله، ثم قال: «**يا معشر الأنصار ما قالة بلغتني عنكم، وجدة وجدتموها في أنفسكم، ألم آتكم ضلالا فهداكم الله بي، وعالة فأغناكم الله بي، وأعداء فألف الله بين قلوبكم؟**» قالوا: الله ورسوله أمنّ وأفضل. ثم قال: «**ألا تجيبوني يا معشر الأنصار؟**» قالوا: بماذا نجيبك يا رسول الله، لله ولرسوله المنّ والفضل. قال: «**أما والله لو شئتم، لقلتم، فلصدقتم ولصدّقتم: أيتتنا مكذبا فصدقناك، ومخذولا فنصرناك، وطريدا فآويناك، وعائلا فآسيناك، أوجدتم على يا معشر الأنصار في أنفسكم في لعاعة من الدنيا تألفت بها قوما ليسلموا، ووكلتكم إلى إسلامكم؟ ألا ترضون يا معشر الأنصار أن يذهب الناس بالشاء والبعير، وترجعون برسول الله إلى رحالكم، فوالذي نفس محمد بيده لما تنقلبون به خير مما ينقلبون به، ولولا الهجرة، لكنت امرءا من الأنصار، ولو سلك الناس شعبا وواديا، وسلكت الأنصار شعبا وواديا لسلكت شعب الأنصار وواديها، الأنصار شعار، والناس دثار، اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار، وأبناء أبناء الأنصار**».

قال: فبكى القوم حتى أخضلوا لحاهم، وقالوا: رضينا برسول الله ﷺ قسْما وحظا، ثم انصرف رسول الله ﷺ وتفرقوا[(١)].

وقدمت الشيماء بنت الحارث بن عبد العزى أخت رسول الله ﷺ من الرضاعة، فقالت: يا رسول الله! أني أختك من الرضاعة، قال وما علامة ذلك؟ قالت: عضة عضضتنيها في ظهري، وأنا متوركتك قال: فعرف رسول الله ﷺ العلامة، فبسط لها رداءه، وأجلسها عليه وخيرها، فقال: «**إن أحببت الإقامة فعندي محببة مكرمة، وإن أحببت أن أمتعك فترجعي إلى قومك**»؟ قالت: بل تمتعني وتردني إلى قومي، ففعل، فزعمت بنو سعد أنه أعطاها غلاما يقال له: مكحول وجارية، فزوجت إحداهما من الاخر، فلم يزل فيهم من نسلهما بقية. وقال أبو عمر: فأسلمت، فأعطاها رسول الله ﷺ ثلاثة أعبد وجارية، ونعما، وشاء، وسماها حذافة. وقال: والشيماء لقب[(٢)].

---

(١) أخرجه مسلم بنحوه كتاب الزكاة باب إعطاء المؤلفة قلوبهم على الإسلام ٢/ ٧٣٨ ح رقم ١٠٦١ من حديث عبد الله بن زيد رضي الله عنه.

(٢) الإصابة ٤/ ٣٣٥.

وقدم وفد هوازن على رسول الله ﷺ، وهم أربعة عشر رجلا، ورأسهم زهير بن صرد، وفيهم أبو برقان عم رسول الله ﷺ من الرضاعة، فسألوه أن يمن عليهم بالسبى والأموال، فقال: «**إن معى من ترون وإن أحب الحديث إلى أصدقه، فأبناؤكم ونساؤكم أحب إليكم أم أموالكم؟**» قالوا: ما كنا نعدل بالأحساب شيئا. فقال: «**إذا صليت الغداة فقوموا فقولوا: إنا نستشفع برسول الله ﷺ إلى المؤمنين، ونستشفع بالمؤمنين إلى رسول الله ﷺ أن يردوا علينا سبينا**»، فلما صلى الغداة، قاموا فقالوا ذلك، فقال رسول الله ﷺ: «**أما ما كان لى ولبنى عبد المطلب، فهو لكم، وسأسأل لكم الناس**»، فقال المهاجرون والأنصار ما كان لنا فهو لرسول الله ﷺ، فقال الأقرع بن حابس: أما أنا وبنو تميم، فلا، وقال عيينة بن حصن: أما أنا وبنو فزارة فلا. وقال العباس بن مرداس: أما أنا وبنو سليم، فلا، فقالت بنو سليم: ما كان لنا، فهو لرسول الله ﷺ، فقال العباس ابن مرداس: وهنتمونى، فقال رسول الله ﷺ: «**إن هؤلاء القوم قد جاؤوا مسلمين، وقد كنت استأنيت سبيهم، وقد خيرتهم، فلم يعدلوا بالأبناء والنساء شيئا، فمن كان عنده منهن شيء، فطابت نفسه بأن يرده، فسبيل ذلك، ومن أحب أن يستمسك بحقه، فليرد عليهم، وله بكل فريضة ست فرائض من أول ما يفىء الله علينا**»، فقال الناس: قد طيبنا لرسول الله ﷺ. فقال: «**إنا لا نعرف من رضى منكم ممن لم يرض، فارجعوا حتى يرفع إلينا عرفاؤكم أمركم**»، فردوا عليهم نساءهم وأبناءهم (١).

ولم يتخلف منهم أحد غير عيينة بن حصن، فإنه أبى أن يرد عجوزا صارت فى يديه، ثم ردها بعد ذلك، وكسا رسول الله ﷺ السبى قبطية قبطية.

الإشارة إلى بعض ما تضمنته هذه الغزوة
من المسائل الفقهية والنكت الحكمية

كان الله عز وجل قد وعد رسوله، وهو صادق الوعد، أنه إذا فتح مكة، دخل الناس فى دينه أفواجا، ودانت له العرب بأسرها، فلما تم له الفتح المبين اقتضت حكمته تعالى أن أمسك قلوب هوازن ومن تبعها عن الإسلام، وأن يجمعوا ويتألبوا لحرب رسول الله ﷺ والمسلمين، ليظهر أمر الله، وتمام إعزازه لرسوله، ونصره لدينه، ولتكون غنائمهم شكرانا لأهل الفتح، وليظهر الله - سبحانه - رسوله وعباده، وقهره لهذه الشوكة العظيمة التى لم يلق المسلمون مثلها، فلا يقاومهم بعد أحد من

(١) بنحو القصة أخرجها البخارى كتاب المغازى باب قول الله تعالى: ﴿ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم﴾ ٥/ ١٩٥ من حديث مروان والمِسْوَر.

العرب، ولغير ذلك من الحكم الباهرة التى تلوح للمتأملين، وتبدو للمتوسمين.

١ـ واقتضت حكمته سبحانه أن أذاق المسلمين أولا مرارة الهزيمة والكسرة مع كثرة عددهم، وعددهم، وقوة شوكتهم ليطامن رؤوسا رفعت بالفتح، ولم تدخل بلده وحرمه كما دخله رسول الله ﷺ واضعا رأسه منحنيا على فرسه، حتى إن ذقنه تكاد تمس سرجه تواضعا لربه، وخضوعا لعظمته، واستكانة لعزته، أن أحل له حرمه وبلده، ولم يحل لأحد قبله ولا لأحد بعده، وليبين سبحانه لمن قال: لن نغلب اليوم عن قلة، أن النصر إنما هو من عنده، وأنه من ينصره، فلا غالب له، ومن يخذله، فلا ناصر له غيره، وأنه سبحانه هو الذى تولى نصر رسوله ودينه، لا كثرتكم التى أعجبتكم، فإنها لم تغن عنكم شيئا، فوليتم مدبرين، فلما انكسرت قلوبهم، أرسلت إليها خلع الجبر مع بريد النصر، فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين، وأنزل جنودا لم تروها. وقد اقتضت حكمته أن خلع النصر وجوائزه إنما تفيض على أهل الانكسار، ﴿**ونريد أن نمن على الذين استضعفوا فى الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين. ونمكن لهم فى الأرض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون**﴾[1].

٢ـ ومنها: أن الله سبحانه لما منع الجيش غنائم مكة، فلم يغنموا منها ذهبا، ولا فضة، ولا متاعا، ولا سبيا، ولا أرضا كما روى أبو داود، عن وهب بن منبه، قال: سألت جابرا: هل غنموا يوم الفتح شيئا؟ قال: لا [1]. وكانوا قد فتحوها بإيجاف الخيل والركاب، وهم عشرة آلاف، وفيهم حاجة إلى ما يحتاج إليه الجيش من أسباب القوة، فحرك سبحانه قلوب المشركين لغزوهم، وقذف فى قلوبهم إخراج أموالهم، ونعمهم، وشائهم، وسبيهم معهم نزولا، وضيافة، وكرامة، لحزبه وجنده، وتمم، تقديره سبحانه بأن أطمعهم فى الظفر، وألاح لهم مبادئ النصر، ليقضى الله أمرا كان مفعولا، فلما أنزل الله نصره على رسوله وأوليائه، وبردت الغنائم لأهلها، وجرت فيها سهام الله ورسوله، قيل: لا حاجة لنا فى دمائكم، ولا فى نسائكم وذراريكم، فأوحى الله سبحانه إلى قلوبهم التوبة والإنابة، فجاؤوا مسلمين. فقيل: إن من شكر إسلامكم وإتيانكم، أن نرد عليكم نساءكم وأبناءكم وسبيكم و﴿**إن يعلم الله فى قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا مما أخذ منكم ويغفر لكم**

---

(١) سورة القصص: ٦.

(٢) إسناده حسن أخرجه أبو داود كتاب الخراج باب ما جاء فى خبر مكة ٣/ ١٦١ ح رقم ٣٠٢٣.

والله غفور رحيم﴾[1].

٣- ومنها: أن الله سبحانه افتتح غزو العرب بغزوة بدر، وختم غزوهم بغزوة حنين، ولهذا يقرن بين هاتين الغزاتين بالذكر، فيقال بدر وحنين، وإن كان بينهما سبع سنين، والملائكة قاتلت بأنفسها مع المسلمين فى هاتين الغزاتين، والنبى ﷺ رمى فى وجوه المشركين بالحصباء فيهما، وبهاتين الغزاتين طفئت جمرة العرب لغزو رسول الله ﷺ والمسلمين، فالأولى: خوفتهم وكسرت من حدهم، والثانية: استفرغت قواهم، واستنفدت سهامهم، وأذلت جمعهم حتى لم يجدوا بدا من الدخول فى دين الله.

٤- ومنها: أن الله سبحانه جبر بها أهل مكة، وفرحهم بما نالوه من النصر والمغنم، فكانت كالدواء لما نالهم من كسرهم، وإن كان عين جبرهم، وعرفهم تمام نعمته عليهم بما صرف عنهم من شر هوازن، فإنه لم يكن لهم بهم طاقة، وإنما نصروا عليهم بالمسلمين، ولو أفردوا عنهم، لأكلهم عدوهم، إلى غير ذلك من الحكم التى لا يحيط بها إلا الله تعالى.

٥- وفيها: من الفقه أن الإمام ينبغى له أن يبعث العيون ومن يدخل بين عدوه ليأتيه بخبرهم، وأن الإمام إذا سمع بقصد عدوه له، وفى جيشه قوة ومنعة لا يقعد ينتظرهم، بل يسير إليهم، كما سار رسول الله ﷺ إلى هوازن حتى لقيهم بحنين.

٦- ومنها: أن الإمام له أن يستعير سلاح المشركين وعدتهم لقتال عدوه، كما استعار رسول الله ﷺ أدراع صفوان، وهو يومئذ مشرك.

٧- ومنها: أن من تمام التوكل استعمال الأسباب التى نصبها الله لمسبباتها قدرا وشرعا، فإن رسول الله ﷺ وأصحابه أكمل الخلق توكلا، وإنما كانوا يلقون عدوهم، وهم متحصنون بأنواع السلاح، ودخل رسول الله ﷺ مكة، والبيضة على رأسه، وقد أنزل الله عليه: ﴿**والله يعصمك من الناس**﴾[2].

وكثير ممن لا تحقيق عنده، ولا رسوخ فى العلم يستشكل هذا، ويتكايس فى الجواب تارة بأن هذا فعله تعليما للأمة، وتارة بأن هذا كان قبل نزول الآية ووقعت فى مصر مسألة سأل عنها بعض الأمراء، وقد ذكر له حديث ذكره أبو القاسم بن عساكر فى «تاريخه الكبير» أن رسول الله ﷺ كان بعد أن أهدت له اليهودية الشاة المسمومة

---

(١) سورة الأنفال ٧٠ (٢) سورة المائدة ٦٧

لايأكل طعاما قدم له حتى يأكل منه من قدمه.

قالوا: وفى هذا أسوة للملوك فى ذلك، فقال قائل: كيف يجمع بين هذا وبين قوله تعالى: ﴿**والله يعصمك من الناس**﴾ فإذا كان الله سبحانه قد ضمن له العصمة، فهو يعلم أنه لا سبيل لبشر إليه.

وأجاب بعضهم: بأن هذا يدل على ضعف الحديث، وبعضهم بأن هذا كان قبل نزول الآية، فلما نزلت لم يكن ليفعل ذلك بعدها. ولو تأمل هؤلاء أن ضمان الله له العصمة، لا ينافى تعاطيه لأسبابها، لأغناهم عن هذا التكلف، فإن هذا الضمان له من ربه تبارك وتعالى لا يناقض احتراسه من الناس، ولا ينافيه، كما أن إخبار الله سبحانه له بأنه يظهر دينه على الدين كله، ويعليه، لا يناقض أمره بالقتال، وإعداد العدة، والقوة، ورباط الخيل، والأخذ بالجد، والحذر، والاحتراس من عدوة، ومحاربته بأنواع الحرب، والتورية، فكان إذا أراد الغزوة، ورى بغيرها، وذلك لأن هذا إخبار من الله سبحانه عن عاقبته حاله ومآله بما يتعاطاه من الأسباب التى جعلها الله مفضية إلى ذلك، مقتضية له، وهو ﷺ أعلم بربه، وأتبع لأمره من أن يعطل الأسباب التى جعلها الله له بحكمته موجبة لما وعده به من النصر والظفر، وإظهار دينه، وغلبته لعدوه، وهذا كما أنه سبحانه ضمن له حياته حتى يبلغ رسالاته، ويظهر دينه، وهو يتعاطى أسباب الحياة من المآكل والمشرب، والملبس والمسكن، وهذا موضع يغلط فيه كثير من الناس، حتى آل ذلك ببعضهم إلى أن ترك الدعاء، وزعم أنه لا فائدة فيه، لأن المسؤول إن كان قد قدر، ناله ولا بد، وإن لم يقدر، لم ينله، فأى فائدة فى الاشتغال بالدعاء؟ثم تكايس فى الجواب، بأن قال: الدعاء عبادة، فيقال لهذا الغالط: بقى عليك قسم آخر - وهو الحق - أنه قد قدر له مطلوبه بسبب إن تعاطاه، حصل له المطلوب، وإن عطل السبب، فاته المطلوب، والدعاء من أعظم الأسباب فى حصول المطلوب، وما مثل هذا الغالط إلا مثل من يقول: إن كان الله قد قدر لى الشبع، فأنا أشبع، أكلت أو لم آكل، وإن لم يقدر لى الشبع، لم أشبع أكلت أو لم آكل، فما فائدة الأكل؟ وأمثال هذه الترهات الباطلة المنافية لحكمة الله تعالى وشرعه، وبالله التوفيق.

٨- وفيها: أن النبى ﷺ شرط لصفوان فى العارية الضمان، فقال: «**بل عارية مضمونة**» فهل هذا إخبار عن شرعه فى العارية، ووصف لها بوصف شرعه الله فيها، وأن حكمها الضمان كما يضمن المغصوب، أو إخبار عن ضمانها بالأداء بعينها، ومعناه: أنى ضامن لك تأديتها، وأنها لا تذهب، بل أردها إليك بعينها؟ هذا مما اختلف فيه الفقهاء.

فقال الشافعى وأحمد بالأول، وأنها مضمونة بالتلف وقال أبو حنيفة ومالك بالثانى، وأنها مضمونة بالرد على تفصيل فى مذهب مالك، وهو أن العين إن كانت مما لا يغاب عليه، كالحيوان والعقار، لم تضمن بالتلف إلا أن يظهر كذبه، وإن كانت مما يغاب عليه كالحلى ونحوه، ضمنت بالتلف إلا أن يأتى ببينة تشهد على التلف، وسر مذهبه أن العارية أمانة غير مضمونة كما قال أبو حنيفة، إلا أنه لا يقبل قوله فيما يخالف الظاهر، فلذلك فرق بين ما يغاب عليه، وما لا يغاب عليه.

ومأخذ المسألة أن قوله ﷺ لصفوان: «**بل عارية مضمونة**»، هل أراد به أنها مضمونة بالرد أو التلف ؟أى: أضمنها إن تلفت، أو أضمن لك ردها، وهو يحتمل الأمرين، وهو فى ضمان الرد أظهر لثلاثة أوجه:

أحدها: أن فى اللفظ الآخر: «**بل عارية موادة**»، فهذا يبين أن قوله: «**مضمونة**»، المراد به: المضمونة بالأداء.

الثانى: أنه لم يسأله عن تلفها، وإنما سأله هل تأخذها منى أخذ غصب تحول بينى وبينها؟ فقال: «**لا بل أخذ عارية أؤديها إليك**». ولو كان سأله عن تلفها وقال: أخاف أن تذهب، لناسب أن يقول: أنا ضامن لها إن تلفت.

الثالث: أنه جعل الضمان صفة لها نفسها، ولو كان ضمان تلف، لكان الضمان لبدلها، فلما وقع الضمان على ذاتها، دل على أنه ضمان أداء.

فإن قيل ففى القصة أن بعض الدروع ضاع، فعرض عليه النبى ﷺ أن يضمنها، فقال أنا اليوم فى الإسلام أرغب، قيل: هل عرض عليه أمرا واجبا أو جائزا مستحبا الأولى فعله، وهو من مكارم الأخلاق والشيم، ومن محاسن الشريعة؟ وقد يترجح الثانى بأنه عرض عليه الضمان، ولو كان الضمان واجبا، لم يعرضه عليه، بل كان يفى له به، ويقول: هذا حقك، كما لو كان الذاهب بعينه موجودا، فإنه لم يكن ليعرض عليه رده فتأمله.

٩ـ وفيها: جواز عقر فرس العدو ومركوبه إذا كان ذلك عونا على قتله، كما عقر على ـ رضى الله عنه ـ جمل حامل راية الكفار، وليس هذا من تعذيب الحيوان المنهى عنه.

١ـ وفيها: عفو رسول الله ﷺ عمن هم بقتله، ولم يعاجله، بل دعا له ومسح صدره حتى عاد، كأنه ولى حميم

١١ـ ومنها: ما ظهر فى هذه الغزاة من معجزات النبوة وآيات الرسالة، من إخباره لشيبة بما أضمر فى نفسه، ومن ثباته، وقد تولى عنه الناس، وهو يقول:

أنا النبى لا كذب أنا ابن عبد المطلب

وقد استقبلته كتائب المشركين.

١٢ـ ومنها: إيصال الله قبضته التى رمى بها إلى عيون أعدائه على البعد منه، وبركته فى تلك القبضة، حتى ملأت أعين القوم، إلى غير ذلك من معجزاته فيها، كنزول الملائكة للقتال معه، حتى رآهم العدو جهرة، ورآهم بعض المسلمين.

١٣ـ ومنها: جواز انتظار الإمام بقسم الغنائم إسلام الكفار ودخولهم فى الطاعة، فيرد عليهم غنائمهم وسبيهم، وفى هذا دليل لمن يقول: إن الغنيمة إنما تملك بالقسمة، لا بمجرد الاستيلاء عليها، إذ لو ملكها المسلمون بمجرد الاستيلاء، لم يستأن بهم النبى ﷺ ليردها عليهم، وعلى هذا فلو مات أحد من الغانمين قبل القسمة، أو إحرازها بدار الإسلام، رد نصيبه على بقية الغانمين دون ورثته، وهذا مذهب أبى حنيفة، لو مات قبل الاستيلاء لم يكن لورثته شىء، ولو مات بعد القسمة، فسهمه لورثته.

وهذا العطاء الذى أعطاه النبى ﷺ لقريش، والمؤلفة قلوبهم، هل هو من أصل الغنيمة أو من الخمس، أو من خمس الخمس؟ فقال الشافعى ومالك: هو من خمس الخمس، وهو سهمه ﷺ الذى جعله الله له من الخمس، وهو غير الصفى وغير ما يصيبه من المغنم، لأن النبى ﷺ لم يستأذن الغانمين فى تلك العطية. ولو كان العطاء من أصل الغنيمة، لاستأذنهم لأنهم ملكوها بحوزها والاستيلاء عليها، وليس من أصل الخمس، لأنه مقسوم على خمسة، فهو إذا من خمس الخمس. وقد نص الإمام أحمد على أن النفل يكون من أربعة أخماس الغنيمة، وهذا العطاء هو من النفل، نفل النبى ﷺ به رؤوس القبائل والعشائر ليتألفهم به وقومهم على الإسلام، فهو أولى بالجواز من تنفيل الثلث بعد الخمس، والربع بعده، لما فيه من تقوية الإسلام وشوكته وأهله، واستجلاب عدوه إليه، فكذا وقع سواء كما قال بعض هؤلاء الذين نفلهم: لقد أعطانى رسول الله ﷺ وإنه لأبغض الخلق إلى، فما زال يعطينى حتى إنه لأحب الخلق إلى، فما ظنك بعطاء قوى الإسلام وأهله، وأذل الكفر وحزبه، واستجلب به قلوب رؤوس القبائل والعشائر الذين إذا غضبوا، غضب لغضبهم أتباعهم، وإذا رضوا

رضوا لرضاهم. فإذا أسلم هؤلاء، لم يتخلف عنهم أحد من قومهم، فلله ما أعظم موقع هذا العطاء، وما أجداه وأنفعه للإسلام وأهله.

ومعلوم: أن الأنفال لله ولرسوله يقسمها رسوله حيث أمره لا يتعدى الأمر، فلو وضع الغنائم بأسرها فى هؤلاء لمصلحة الإسلام العامة، لما خرج عن الحكمة والمصلحة والعدل، ولما عميت أبصار ذى الخويصرة التميمى وأضرابه عن هذه المصلحة والحكمة. قال له قائلهم: اعدل فإنك لم تعدل [1]. وقال مشبهه: إن هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله، ولعمر الله إن هؤلاء من أجهل الخلق برسوله، ومعرفته بربه، وطاعته له، وتمام عدله، وإعطائه لله، ومنعه لله، ولله - سبحانه - أن يقسم الغنائم كما يحب، وله أن يمنعها الغانمين جملة كما منعهم غنائم مكة، وقد أوجفوا عليها بخيلهم وركابهم، وله أن يسلط عليها نارا من السماء تأكلها، وهو فى ذلك كله أعدل العادلين، وأحكم الحاكمين، وما فعل ما فعله من ذلك عبثا، ولا قدره سدى، بل هو عين المصلحة والحكمة والعدل والرحمة، مصدره كمال علمه، وعزته، وحكمته، ورحمته، ولقد أتم نعمته على قوم ردهم إلى منازلهم برسوله ﷺ يقودونه إلى ديارهم، وأرضى من لم يعرف قدر هذه النعمة بالشاة والبعير، كما يعطى الصغير ما يناسب عقله ومعرفته، ويعطى العاقل اللبيب ما يناسبه، وهذا فضله، وليس هو سبحانه تحت حجر أحد من خلقه، فيوجبون عليه بعقولهم، ويحرمون، ورسوله منفِّذ لأمره.

فإن قيل: فلو دعت حاجة الإمام فى وقت من الأوقات إلى مثل هذا مع عدوه، هل يسوغ له ذلك؟

قيل: الإمام نائب عن المسلمين يتصرف لمصالحهم، وقيام الدين، فإن تعين ذلك للدفع عن الإسلام، والذب عن حوزته، واستجلاب رؤوس أعدائه إليه ليأمن المسلمون شرهم، ساغ له ذلك، بل تعين عليه، وهل تجوز الشريعة غير هذا، فإنه وإن كان فى الحرمان مفسدة، فالمفسدة المتوقعة من فوات تأليف هذا العدو أعظم، ومبنى الشريعة على دفع أعلى المفسدتين باحتمال أدناهما، وتحصيل أكمل المصلحتين بتفويت أدناهما، بل بناء مصالح الدنيا والدين على هذين الأصلين. وبالله التوفيق.

١٤- وفيها: أن النبى ﷺ قال: **«من لم يطيب بنفسه، فله بكل فريضة ست فرائض من أول ما يفىء الله علينا»**.

(١) مسلم كتاب الزكاة باب ذكر الخوارج وصفاتهم ٢/٧٤١ ح رقم ١٠٦٤ من حديث أبى سعيد الخدرى.

ففى هذا دليل على جواز بيع الرقيق، بل الحيوان بعضه ببعض نسيئة ومتفاضلا.

وفى «السنن» من حديث عبد الله بن عمرو، أن رسول الله ﷺ أمره أن يجهز جيشا، فنفدت الإبل، فأمره أن يأخذ على قلائص الصدقة، وكان يأخذ البعير بالبعيرين إلى إبل الصدقة [1].

وفى «السنن» عن ابن عمر، عنه ﷺ أنه نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة. ورواه الترمذى من حديث الحسن عن سمرة، وصححه [2].

وفى الترمذى من حديث الحجاج بن أرطاة، عن أبى الزبير، عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «**الحيوان اثنان بواحد لا يصلح نسيئا، ولا بأس به يدا بيد**» قال الترمذى: حديث حسن [3].

فاختف الناس فى هذه الأحاديث، على أربعة أقوال، وهى روايات عن أحمد.

أحدها: جواز ذلك متفاضلا، ومتساويا، نسيئة، ويدا بيد، وهو مذهب أبى حنيفة، والشافعى.

والثانى: لا يجوز ذلك نسيئة، ولا متفاضلا.

والثالث: يحرم الجمع بين النساء والتفاضل، ويجوز البيع مع أحدهما، وهو قول مالك - رحمه الله -.

والرابع: إن اتحد الجنس، جاز التفاضل، وحرم النساء، وإن اختلف الجنس، جاز التفاضل والنساء.

وللناس فى هذه الأحاديث والتأليف بينها **ثلاثة مسالك**:

أحدها: تضعيف حديث الحسن عن سمرة؛ لأنه لم يسمع منه سوى حديثين هذا منهما، وتضعيف حديث الحجاج بن أرطاة.

والمسلك الثانى: دعوى النسخ، وإن لم يتبين المتأخر منها من المتقدم، ولذلك وقع الاختلاف.

---

(١) أبو داود كتاب البيوع باب الرخصة فى بيع الحيوان بالحيوان نسيئة ٣/ ٢٤٨ ح رقم ٣٣٥٧.

(٢) المصدر السابق باب فى بيع الحيوان بالحيوان نسيئة ٣/ ٢٤٧ ح رقم ٣٣٥٦ من حديث سمرة وليس فيه عن ابن عمر وأخرجه الترمذى فى السنن كتاب البيوع باب ما جاء فى كراهية بيع الحيوان بالحيوان نسيئة ٣/ ٥٣٨ ح رقم ١٢٣٧ وقال: حديث سمرة حسن صحيح.

(٣) الترمذى كتاب البيوع باب ما جاء فى كراهية بيع الحيوان بالحيوان نسيئة ٣/ ٥٣٩ح رقم١٢٣٨ وقال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح.

والمسلك الثالث: حملها على أحوال مختلفة، وهو أن النهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة، وإنما كان لأنه ذريعة إلى النسيئة فى الربويات، فإن البائع إذا رأى ما فى البيع من الربح لم تقتصر نفسه عليه، بل تجره إلى بيع الربوى كذلك، فسد عليهم الذريعة، وأباحه يدا بيد، ومنع من النساء فيه، وما حرم للذريعة يباح للمصلحة الراجحة، كما أباح من المزابنة العرايا للمصلحة الراجحة، وأباح ما تدعو إليه الحاجة منها، وكذلك بيع الحيوان بالحيوان نسيئة متفاضلا فى هذه القصة، وفى حديث ابن عمر إنما وقع فى الجهاد، وحاجة المسلمين إلى تجهيز الجيش، ومعلوم أن مصلحة تجهيزه أرجح من المفسدة فى بيع الحيوان بالحيوان نسيئة، والشريعة لا تعطل المصلحة الراجحة لأجل المرجوحة، ونظير هذا جواز لبس الحرير فى الحرب، وجواز الخيلاء فيها، إذ مصلحة ذلك أرجح من مفسدة لبسه، ونظير ذلك لباسه القباء الحرير الذى أهداه له ملك أيلة ساعة، ثم نزعه للمصلحة الراجحة فى تأليفه وجبره، وكان هذا بعد النهى عن لباس الحرير، كما بيناه مستوفى فى كتاب « **التخير فيما يحل ويحرم من لباس الحرير** » وبينا أن هذا كان عام الوفود سنة تسع، وأن النهى عن لباس الحرير كان قبل ذلك، بدليل أنه نهى عمر عن لبس الحلة الحرير التى أعطاه إياها، فكساها عمر أخا له مشركا بمكة[1]، وهذا كان قبل الفتح، ولباسه ﷺ هدية ملك أيلة كان بعد ذلك[2]، ونظير هذا نهيه ﷺ عن الصلاة قبل طلوع الشمس، وبعد العصر، سدا لذريعة التشبه بالكفار، وأباح ما فيه مصلحة راجحة من قضاء الفوائت، وقضاء السنن، وصلاة الجنازة، وتحية المسجد، لأن مصلحة فعلها أرجح من مفسدة النهى. والله أعلم.

وفى القصة دليل على أن المتعاقدين إذا جعلا بينهما أجلا غير محدود، جاز إذا اتفقا عليه ورضيا به، وقد نص أحمد على جوازه فى رواية عنه فى الخيار مدة غير محدودة، أنه يكون جائزا حتى يقطعاه، وهذا هو الراجح، إذ لا محذور فى ذلك، ولا عذر، وكل منهما قد دخل على بصيرة ورضى بموجب العقد، فكلاهما فى العلم به سواء، فليس لأحدهما مزية على الآخر، فلا يكون ذلك ظلما.

[حكم السلب]

١٥ـ وفى هذه الغزوة أنه قال: «**من قتل قتيلا، له عليه بينة، فله سلبه**» وقاله فى غزوة أخرى قبلها، فاختلف الفقهاء، هل هذا السلب مستحق بالشرع أو بالشرط؟ على

---

(١) أخرجه مسلم كتاب اللباس باب تحريم استعمال إناء الذهب والفضة ٣/١٦٣٨ ح رقم ٢٠٦٨ من حديث عمر.
(٢) الموضع السابق ٣/ ١٦٤٤ ح رقم ٢٠٧٠ من حديث جابر.

قولين، هما روايتان عن أحمد:

أحدهما: أنه له بالشرع، شرطه الإمام أو لم يشرطه، وهو قول الشافعي. والثاني: أنه لا يستحق إلا بشرط الامام، وهو قول أبي حنيفة. وقال مالك رحمه الله: لا يستحق إلا بشرط الإمام بعد القتال. فلو نص قبله، لم يجز. قال مالك: ولم يبلغني أن النبي ﷺ قال ذلك إلا يوم حنين، وإنما نفل النبي ﷺ بعد أن برد القتال.

ومأخذ النزاع أن النبي ﷺ كان هو الإمام، والحاكم، والمفتي، وهو الرسول، فقد يقول الحكم بمنصب الرسالة، فيكون شرعا عاما إلى يوم القيامة كقوله: «**من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد**»[1] وقوله: «**من زرع في أرض قوم بغير إذنهم فليس له من الزرع شيء، وله نفقته**» [2] وكحكمه: الشاهد، واليمين [3]، وبالشفعة فيما لم يقسم[4]. وقد يقول بمنصب الفتوى، كقوله لهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان، وقد شكت إليه شح زوجها، وأنه لا يعطيها ما يكفيها: «**خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف**»[5] فهذه فتيا لا حكم، إذ لم يدع بأبي سفيان، ولم يسأله عن جواب الدعوى، ولا سألها البينة.

وقد يقوله بمنصب الإمامة، فيكون مصلحة للأمة في ذلك الوقت، وذلك المكان، وعلى تلك الحال، فيلزم من بعده من الأئمة مراعاة ذلك على حسب المصلحة التي راعها النبي ﷺ زمانا ومكانا وحالا، ومن هاهنا تختلف الأئمة في كثير من المواضع التي فيها أثر عنه ﷺ، كقوله ﷺ: «**من قتل قتيلا فله سلبه**» هل قاله بمنصب الإمامة، فيكون حكمه متعلقا بالأئمة، أو بمنصب الرسالة والنبوة، فيكون شرعا عاما؟ وكذلك قوله: «**من أحيا أرضا ميتة فهي له**»[6] هل هو شرع عام لكل أحد، أذن فيه الإمام، أو لم يأذن، أو هو راجع إلى الأئمة، فلا يملك بالإحياء إلا بإذن الإمام؟ على القولين، فالأول: للشافعي وأحمد في ظاهر مذهبهما. والثاني: لأبي حنيفة وفرق مالك

---

(١) أخرجه مسلم كتاب الأقضية باب نقض الأحكام الباطنة ورد محدثات الأمور ٣/ ١٣٤٣ ح رقم ١٧١٨ من حديث عائشة.

(٢) أبو داود كتاب البيوع باب في زرع الأرض بغير إذن صاحبها ٣/ ٢٥٩ ح رقم ٣٤٠٣ من حديث رافع بن خديج.

(٣) أخرجه مسلم كتاب الأقضية باب القضاء باليمين والشاهد ٣/ ١٣٣٧ ح رقم ١٧١٢ من حديث ابن عباس.

(٤) أخرجه البخاري كتاب البيوع باب بيع الشريك من شريكه ٣/ ١٠٤ من حديث جابر.

(٥) أخرجه البخاري بنحوه كتاب الأيمان والنذور باب كيف كان يمين النبي ﷺ ٨/ ١٦٣ من حديث السيدة عائشة.

(٦) أخرجه البخاري بنحوه كتاب الحرث والمزارعة باب من أحيا أرضا مواتا ٣/ ١٤٠ من حديث السيدة عائشة.

بين الفلوات الواسعة، وما لا يتشاح فيه الناس، وبين ما يقع فيه التشاح، فاعتبر إذن الإمام فى الثانى دون الأول.

وقوله ﷺ: «**له عليه بينة**» دليل على مسألتين:

إحداهما: أن دعوى القاتل أنه قتل هذا الكافر، لا تقبل فى استحقاق سلبه.

الثانية: الاكتفاء فى ثبوت هذه الدعوى بشاهد واحد من غير يمين، لما ثبت فى الصحيح عن أبى قتادة قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ عام حنين، فلما التقينا، كانت للمسلمين جولة، فرأيت رجلا من المشركين قد علا رجلا من المسلمين، فاستدرت إليه حتى أتيته من ورائه، فضربته على حبل عاتقه، وأقبل على، فضمنى ضمة، وجدت منها ريح الموت، ثم أدركه الموت، فأرسلنى، فلحقت عمر بن الخطاب فقال: ما للناس؟ فقلت: أمر الله، ثم إن الناس رجعوا، وجلس رسول الله ﷺ فقال: «**من قتل قتيلا له عليه بينة، فله سلبه**»، فقال: فقمت فقلت من يشهد لى؟ ثم جلست، ثم قال مثل ذلك قال: فقمت فقلت: من يشهد لى؟ ثم قال ذلك الثالثة، فقمت، فقام رسول الله ﷺ: «**مالك يا أبا قتادة؟**» فقصصت عليه القصة، فقال رجل من القوم: صدق يا رسول الله، وسلب ذلك القتيل عندى، فأرضه من حقه، فقال أبو بكر الصديق: لاها الله إذا لا يعمد إلى أسد من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله، فيعطيك سلبه، فقال رسول الله ﷺ: «**صدق فأعطه إياه**»، فأعطانى، فبعت الدرع، فاتبعت به مخرفا فى بنى سلمة، فإنه لأول مال تأثلته فى الإسلام. [1]

وفى المسألة ثلاثة أقوال، هذا أحدها، وهو وجه فى مذهب أحمد. والثانى: أنه لابد من شاهد ويمين، كإحدى الروايتين عن أحمد. والثالث - وهو منصوص الإمام أحمد - أنه لا بد من شاهدين، لأنها دعوى قتل، فلا تقبل إلا بشاهدين.

وفى القصة دليل على مسألة أخرى، وهى أنه لا يشترط فى الشهادة التلفظ بلفظ «أشهد» وهذا أصح الروايات عن أحمد فى الدليل، وإن كان الأشهر عند أصحابه الاشتراط، وهى مذهب مالك. قال شيخنا: ولا يعرف عن أحد من الصحابة والتابعين اشتراط لفظ الشهادة، وقد قال ابن عباس: شهد عندى رجال مرضيون، وأرضاهم عندى عمر، أن رسول الله ﷺ نهى عن الصلاة بعد العصر، وبعد الصبح. ومعلوم: أنهم لم يتلفظوا له بلفظ أشهد، إنما كان مجرد إخبار. وفى حديث ماعز فلما شهد

(١) البخارى كتاب الخمس باب من لم يخمس الأسلاب ٤/ ١١٢.

على نفسه أربع شهادات رجمه [1]، وإنما كان منه مجرد إخبار عن نفسه، وهو إقرار، وكذلك قوله تعالى: ﴿**قل أئنكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد**﴾[2] وقوله: ﴿**قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين**﴾[3]. وقوله: ﴿**لكن الله يشهد بما أنزل إليك أنزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا**﴾[4]. وقوله: ﴿**أأقررتم وأخذتم على ذلكم إصرى قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين**﴾[5] وقوله: ﴿**شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم قائما بالقسط**﴾[6]، إلى أضعاف ذلك مما ورد فى القرآن والسنة من إطلاق لفظ الشهادة على الخبر المجرد عن لفظ أشهد.

وقد تنازع الامام أحمد وعلى بن المدينى فى الشهادة للعشرة بالجنة، فقال على: أقول: هم فى الجنة، ولا أقول: أشهد أنهم فى الجنة. فقال الإمام أحمد: متى قلت: هم فى الجنة، فقد شهدت. وهذا تصريح منه بأنه لا يشترط فى الشهادة لفظ أشهد. وحديث أبى قتادة من أبين الحجج فى ذلك.

فإن قيل: إخبار من كان عنده السلب إنما كان إقرارا بقوله: هو عندى، وليس ذلك من الشهادة فى شىء. قيل: تضمن كلامه شهادة وإقرارا بقوله: «صدق»، شهادة له بأنه قتله، وقوله: هو «عندى» إقرار منه بأنه عنده، والنبى ﷺ إنما قضى بالسلب بعد البينة، وكان تصديق هذا هو البينة.

وقوله ﷺ: «**فله سلبه**»، دليل على أن له سلبه كله غير مخمس، وقد صرح بهذا فى قوله لسلمة بن الأكوع لما قتل قتيلا: «**له سلبه أجمع**».

وفى المسألة ثلاثة مذاهب، هذا أحدها.

والثانى: أنه يخمس كالغنيمة، وهذا قول الأوزاعى وأهل الشام، وهو مذهب ابن عباس لدخوله فى آية الغنيمة.

والثالث: أن الإمام إن استكثره خمسه، وإن استقله لم يخمسه وهو قول إسحاق، وفعله عمر بن الخطاب، فروى سعيد فى «سننه» عن ابن سيرين، أن البراء بن مالك

---

(١) بنحوه أخرجه مسلم كتاب الحدود باب من اعترف على نفسه بالزنا ٣/ ١٣٢٠ ح رقم ١٦٩٤ من حديث أبى سعيد.

(٢) سورة الأنعام: ١٩. (٣) سورة الأنعام: ١٣٠. (٤) سورة النساء: ١٦٦.

(٥) سورة آل عمران: ٨١. (٦) سورة آل عمران: ١٨.

بارز مرزبان المرازبة بالبحرين، فطعنه، فدق صلبه، وأخذ سواريه وسلبه، فلما صلى عمر الظهر، أتى البراء فى داره فقال: إنا كنا لا نخمس السلب، وإن سلب البراء قد بلغ مالا، وأنا خامسه، فكان أول سلب خمس فى الاسلا م سلب البراء، وبلغ ثلاثين ألفا. والأول: أصح، فإن رسول الله ﷺ لم يخمس السلب وقال: هو له أجمع، ومضت على ذلك سنته وسنة الصديق بعده، وما رآه عمر اجتهاد منه أداه إليه رأيه.

والحديث يدل على أنه من أصل الغنيمة، فإن النبى ﷺ قضى به للقاتل، ولم ينظر فى قيمته، وقدره، واعتبار خروجه من خمس الخمس، وقال مالك: هو من خمس الخمس، ويدل على أنه يستحقه من يسهم له، ومن لا يسهم له من صبى وامرأة. وعبد ومشرك. وقال الشافعى فى أحد قوليه: لا يستحق السلب إلا من يستحق السهم، لأن السهم المجمع عليه إذا لم يستحقه العبد والصبى، والمرأة والمشرك، فالسلب أولى، والأول أصح للعموم، ولأنه جار مجرى قول الإمام: من فعل كذا وكذا، أو دل على حصن، أو جاء برأس، فله كذا مما فيه تحريض على الجهاد والسهم مستحق بالحضور، وإن لم يكن منه فعل، والسلب مستحق بالفعل، فجرى مجرى الجعالة.

وفيه دلالة على أنه يستحق سلب جميع من قتله، وإن كثروا، وقد ذكر أبو داود أن أبا طلحة قتل يوم حنين عشرين رجلا، فأخذ أسلابهم (١).

*****

(١) أبو داود كتاب الجهاد باب فى السلب يعطى القاتل ٣/ ٧١ ح رقم ٢٧١٨ من حديث أنس وقال أبو داود : هذا حديث حسن.

غزوة الطائف

فى شوال سنة ثمان. قال ابن سعد: قالوا: ولما أراد رسول الله ﷺ المسير إلى الطائف، بعث الطفيل بن عمرو إلى ذى الكفين: صنم عمرو بن حممة الدوسى، يهدمه، وأمره أن يستمد قومه، ويوافيه بالطائف، فخرج سريعا إلى قومه، فهدم ذا الكفين، وجعل يحش النار فى وجهه ويحرقه ويقول:

يا ذا الكفين لست من عبادكا   ميلادنا أقـــدم من ميلادكا

إنى حشوت النار فى فؤادكا

وانحدر معه من قومه أربعمائة سراعا، فوافوا النبى ﷺ بالطائف بعد مقدمة بأربعة إيام، وقدم بدبابة ومنجنيق [1].

قال ابن سعد: ولما خرج رسول الله ﷺ من حنين يريد الطائف، قدم خالد بن الوليد على مقدمته، وكانت ثقيف قد رموا حصنهم، وأدخلوا فيه ما يصلح لهم لسنة، فلما انهزموا من أوطاس، دخلوا حصنهم وأغلقوه عليهم، وتهيؤوا للقتال، وسار رسول الله ﷺ، فنزل قريبا من حصن الطائف، وعسكر هناك، فرموا المسلمين بالنبل رميا شديدا، كأنه رجل جراد حتى أصيب ناس من المسلمين بجراحة، وقتل منهم اثنا عشر رجلا، فارتفع رسول الله ﷺ إلى موضع مسجد الطائف اليوم، وكان معه من نسائه أم سلمة وزينب، فضرب لهما قبتين، وكان يصلى بين القبتين مدة حصار الطائف، فحاصرهم ثمانية عشر يوما [2]، وقال ابن إسحاق: بضعا وعشرين ليلة.

ونصب عليهم المنجنيق، وهو أول ما رمى به فى الإسلام.

وقال ابن سعد: حدثنا قبيصة، حدثنا سفيان، عن ثور بن يزيد، عن مكحول أن النبى ﷺ نصب المنجنيق على أهل الطائف أربعين يوما [3].

قال ابن إسحاق: حتى إذا كان يوم الشدخة عند جدار الطائف، دخل نفر من أصحاب رسول الله ﷺ تحت دبابة، ثم دخلوا بها إلى جدار الطائف ليحرقوه، فأرسلت عليهم ثقيف سكك الحديد محماة بالنار، فخرجوا من تحتها، فرمتهم ثقيف بالنبل، فقتلوا منهم رجالا، فأمر رسول الله ﷺ بقطع أعناب ثقيف، فوقع الناس فيها يقطعون.

---

(١) الدبابة: مشددة: آلة تتخذ للحروب، فتدفع فى أصل الحصن فينقبون وهم فى جوفها. القاموس المحيط ١٠٦.

(٢) رواه ابن سعد فى الطبقات ٢/ ١٢٠.   (٣) رواه ابن سعد فى الطبقات ٢/ ١٢١.

قال ابن سعد: فسألوه أن يدعها لله وللرحم، فقال رسول الله ﷺ «**فإنى أدعها لله وللرحم**» فنادى منادى رسول الله ﷺ: أيما عبد نزل من الحصن وخرج إلينا فهو حر، فخرج منهم بضعة عشر رجلا، منهم أبو بكرة، فأعتقهم رسول الله ﷺ ودفع كل رجل منهم إلى رجل من المسلمين يمونه، فشق ذلك على أهل الطائف مشقة شديدة.

ولم يؤذن لرسول الله ﷺ فى فتح الطائف، واستشار رسول الله ﷺ نوفل بن معاوية الديلى، فقال: «**ما ترى؟**» فقال: ثعلب فى جحر، إن أقمت عليه أخذته، وإن تركته لم يضرك. فأمر رسول الله ﷺ عمر بن الخطاب، فأذن فى الناس بالرحيل، فضج الناس من ذلك، وقالوا: نرحل ولم يفتح علينا الطائف؟ فقال رسول الله ﷺ: «**فاغدوا على القتال**» فغدوا فأصابت المسلمين جراحات، فقال رسول الله ﷺ: «**إنا قافلون غدا إن شاء الله**»، فسروا بذلك وأذعنوا، وجعلوا يرحلون، ورسول الله ﷺ يضحك، فلما ارتحلوا واستقلوا، قال: قولوا: «**آيبون، تائبون، عابدون لربنا حامدون**»، وقيل: يا رسول الله ادع الله على ثقيف فقال: «**اللهم اهد ثقيفا وائت بهم**»(1).

واستشهد مع رسول الله ﷺ بالطائف جماعة، ثم خرج رسول الله ﷺ من الطائف إلى الجعرانة، ثم دخل منها محرما بعمرة، فقضى عمرته، ثم رجع إلى المدينة.

[حديث ثقيف وهدم اللات]

قال ابن إسحاق: وقدم رسول الله ﷺ المدينة من تبوك فى رمضان، وقدم عليه فى ذلك الشهر وفد ثقيف، وكان من حديثهم: أن رسول الله ﷺ لما انصرف عنهم اتبع أثره عروة بن مسعود حتى أدركه قبل أن يدخل المدينة، فأسلم وسأله أن يرجع إلى قومه بالإسلام، فقال له رسول الله ﷺ: كما يتحدث قومك أنهم قاتلوك، وعرف رسول الله ﷺ أن فيهم نخوة الامتناع الذى كان منهم، فقال عروة: يا رسول الله؟ أنا أحب إليهم من أبكارهم، وكان فيهم كذلك محببا مطاعا، فخرج يدعو قومه إلى الإسلام رجاء ألا يخالفوه لمنزلته فيهم، فلما أشرف لهم على علية له، وقد دعاهم إلى الإسلام، وأظهر لهم دينه، رموه بالنبل من كل وجه، فأصابه سهم فقتله، فقيل لعروة: ما ترى فى دمك؟ قال: كرامة أكرمنى الله بها، وشهادة ساقها الله إلى، فليس فى إلا ما فى الشهداء الذين قتلوا مع رسول الله ﷺ قبل أن يرتحل عنكم، فادفنونى معهم،

---

(1) ذكره ابن سعد فى الطبقات الكبرى ٢/ ١٢٠.

فدفنوه معهم، فزعموا أن رسول الله ﷺ قال فيه: «**إن مثله فى قومه، كمثل صاحب يس فى قومه**».

ثم أقامت ثقيف بعد قتل عروة أشهرا، ثم إنهم ائتمروا بينهم، ورأوا أنه لا طاقة لهم بحرب من حولهم من العرب، وقد بايعوا وأسلموا، فأجمعوا أن يرسلوا إلى رسول الله ﷺ رجلا، كما أرسلوا عروة، فكلموا عبد ياليل بن عمرو بن عمير، وكان فى سن عروة بن مسعود، وعرضوا عليه ذلك، فأبى أن يفعل وخشى أن يصنع به كما صنع بعروة، فقال: لست بفاعل حتى ترسلوا معى رجالا، فأجمعوا أن يبعثوا معه رجلين من الأحلاف، وثلاثة من بنى مالك، فيكونون ستة، فبعثوا معه الحكم بن عمرو بن وهب، وشرحبيل بن غيلان، ومن بنى مالك عثمان بن أبى العاص، وأوس بن عوف، ونمير بن خرشة، فخرج بهم، فلما دنوا من المدينة، ونزلوا قناة لقوا بها المغيرة بن شعبة، فاشتد ليبشر رسول الله ﷺ بقدومهم عليه، فلقيه أبو بكر فقال: أقسمت عليك بالله لا تسبقنى إلى رسول الله ﷺ حتى أكون أنا أحدثه، ففعل، فدخل أبو بكر على رسول الله ﷺ فأخبره بقدومهم عليه، ثم خرج المغيرة إلى أصحابه، فروح الظهر معهم، وأعلمهم كيف يحيون رسول الله ﷺ، فلم يفعلوا إلا بتحية الجاهلية، فلما قدموا على رسول الله ﷺ، ضرب عليهم قبة فى ناحية مسجده كما يزعمون.

وكان خالد بن سعيد بن العاص هو الذى يمشى بينهم، وبين رسول الله ﷺ حتى اكتتبوا كتابهم، وكان خالد هو الذى كتبه، وكانوا لا يأكلون طعاما يأتيهم من عند رسول الله ﷺ حتى يأكل منه خالد، حتى أسلموا.

وقد كان فيما سألوا رسول الله ﷺ أن يدع لهم الطاغية، وهى اللات لا يهدمها ثلاث سنين، فأبى رسول الله ﷺ عليهم، فما برحوا يسألونه سنة سنة، ويأبى عليهم، حتى سألوه شهرا واحدا بعد قدومهم، فأبى عليهم أن يدعها شيئا مسمى، وإنما يريدون بذلك فيما يظهرون أن يسلموا بتركها من سفهائهم ونسائهم وذراريهم، ويكرهون أن يروعوا قومهم بهدمها حتى يدخلهم الإسلام، فأبى رسول الله ﷺ إلا أن يبعث أبا سفيان بن حرب والمغيرة بن شعبة يهدمانها، وقد كانوا يسألونه مع ترك الطاغية أن يعفيهم من الصلاة، وألا يكسروا أوثانهم بأيديهم. فقال رسول الله ﷺ: «**أما كسر أوثانكم بأيديكم، فسنعفيكم منه، وأما الصلاة، فلا خير فى دين لا صلاة فيه**». فلما أسلموا وكتب لهم رسول الله ﷺ كتابا، أمر عليهم عثمان بن أبى العاص، وكان من

أحدثهم سنا، وذلك أنه كان من أحرصهم على التفقه فى الإسلام، وتعلم القرآن.

فلما فرغوا من أمرهم وتوجهوا إلى بلادهم راجعين، بعث رسول الله ﷺ معهم أبا سفيان بن حرب، والمغيرة بن شعبة فى هدم الطاغية، فخرجا مع القوم، حتى إذا قدموا الطائف، أراد المغيرة بن شعبة أن يقدم أبا سفيان، فأبى ذلك عليه أبو سفيان، فقال: ادخل أنت على قومك، وأقام أبو سفيان بماله بذى الهدم، فلما دخل المغيرة بن شعبة، علاها يضربها بالمعول، وقام دونه بنو معتب خشية أن يرمى أو يصاب كما أصيب عروة، وخرج نساء ثقيف حسرا يبكين عليها، ويقول أبو سفيان ـ والمغيرة يضربها بالفأس ـ: واها لك واها لك، فلما هدمها المغيرة، وأخذ مالها وحليها، أرسل إلى أبى سفيان مجموع مالها من الذهب والفضة والجزع.

وقد كان أبو مليح بن عروة وقارب بن الأسود قدما على رسول الله ﷺ قبل وفد ثقيف حين قتل عروة يريدان فراق ثقيف، وألا يجامعاهم على شىء أبدا، فأسلما، فقال لهما رسول الله ﷺ: «**توليا من شئتما**» قالا: نتولى الله ورسوله، فقال رسول الله ﷺ: «**وخالكما أبا سفيان بن حرب**» فقالا: وخالنا أبا سفيان.

فلما أسلم أهل الطائف، سأل أبو مليح رسول الله ﷺ أن يقضى عن أبيه عروة دينا كان عليه من مال الطاغية، فقال له رسول الله ﷺ: «**نعم**»، فقال له قارب بن الأسود: وعن الأسود يا رسول الله فاقضه ـ وعروة والأسود أخوان لأب وأم ـ فقال رسول الله ﷺ: «**إن الأسود مات مشركا**» فقال قارب بن الأسود: يا رسول الله! لكن تصل مسلما ذا قرابة، يعنى نفسه، وإنما الدين على، وأنا الذى أطلب به، فأمر النبى ﷺ أبا سفيان أن يقضى دين عروة والأسود من مال الطاغية، ففعل.

وكان كتاب رسول الله ﷺ الذى كتب لهم: «**بسم الله الرحمن الرحيم: من محمد النبى رسول الله إلى المؤمنين، إن عضاه وج، وصيده حرام، لا يعضد، من وجد يصنع شيئا من ذلك، فإنه يجلد، وتنزع ثيابه، فإن تعدى ذلك، فإنه يؤخذ، فيبلغ به إلى النبى محمد، وإن هذا أمر النبى محمد رسول الله ﷺ**».

فكتب خالد بن سعيد بأمر الرسول محمد بن عبد الله، فلا يتعداه أحد، فيظلم نفسه فيما أمر به محمد رسول الله [1].

فهذه قصة ثقيف من أولها إلى آخرها، سقناها كما هى، وإن تخلل بين غزوها

(١) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية ٤/ ١٨٥ وعزاه لابن إسحاق.

وإسلامها غزاة تبوك[1] وغيرها، لكن آثرنا أن لا نقطع قصتهم، وأن ينتظم أولها بآخرها ليقع الكلام على فقه هذه القصة وأحكامها فى موضع واحد.

فنقول:

فيها من الفقه

١- جواز القتال فى الأشهر الحرم، ونسخ تحريم ذلك، فإن رسول الله ﷺ خرج من المدينة إلى مكة فى أواخر شهر رمضان بعد مضى ثمان عشرة ليلة منه، والدليل عليه ما رواه أحمد فى «مسنده»: حدثنا إسماعيل عن خالد الحذاء، عن أبى قلابة، عن أبى الأشعث، عن شداد بن أوس، أنه مر مع رسول الله ﷺ زمن الفتح على رجل يحتجم بالبقيع لثمان عشرة ليلة خلت من رمضان، وهو آخذ بيدى، فقال: **«أفطر الحاجم والمحجوم»**، وهذا أصح من قول من قال: إنه خرج لعشر خلون من رمضان، وهذا الإسناد على شرط مسلم، فقد روى به بعينه: **«إن الله كتب الإحسان على كل شىء»**[2].

وأقام بمكة تسع عشرة ليلة يقصر الصلاة، ثم خرج إلى هوازن، فقاتلهم، وفرغ منهم، ثم قصد الطائف، فحاصرهم بضعا وعشرين ليلة فى قول ابن إسحاق وثمان عشرة ليلة فى قول ابن سعد، وأربعين ليلة فى قول مكحول. فإذا تأملت ذلك، علمت أن بعض مدة الحصار فى ذى القعدة، ولابد، ولكن قد يقال: لم يبتدئ القتال إلا فى شوال، فلما شرع فيه، لم يقطعه للشهر الحرام، ولكن من أين لكم أنه ﷺ ابتدأ قتالا فى شهر حرام، وفرق بين الابتداء والاستدامة.

٢- ومنها: جواز غزو الرجل وأهله معه، فإن النبى ﷺ كان معه فى هذه الغزوة أم سلمة وزينب.

٣- ومنها: جواز نصب المنجنيق على الكفار، ورميهم به وإن أفضى إلى قتل من لم يقاتل من النساء والذرية.

٤- ومنها: جواز قطع شجر الكفار إذا كان ذلك يضعفهم ويغيظهم، وهو أنكى فيهم.

---

(١) لعل ذلك سهوًا من ابن القيم عليه رحمة الله تعالى فإن غزوة تبوك ستَرِد إن شاء الله بعد ذلك، فى السنة التاسعة فى شهر رجب منها.

(٢) أخرجه مسلم بنحوه كتاب الصيد والذبائح باب الأمر بإحسان الذبح والقتل وتحديد الشفرة ٣/١٥٤٨ ح رقم ١٩٥٥ من حديث شداد بن أوس.

٥- ومنها: أن العبد إذا أبق من المشركين ولحق بالمسلمين، صار حرا. قال سعيد بن منصور: حدثنا يزيد بن هارون، عن الحجاج، عن مقسم، عن ابن عباس، قال: كان رسول الله ﷺ يعتق العبيد إذا جاؤوا قبل مواليهم.

وروى سعيد بن منصور أيضا، قال: قضى رسول الله ﷺ فى العبد وسيده قضيتين: قضى أن العبد إذا خرج من دار الحرب قبل سيده أنه حر، فإن خرج سيده بعده لم يرد عليه، وقضى أن السيد إذا خرج قبل العبد، ثم خرج العبد، رد على سيده.

وعن الشعبى، عن رجل من ثقيف، قال: سألنا رسول الله ﷺ أن يرد علينا أبا بكرة، وكان عبدا لنا أتى رسول الله ﷺ وهو محاصر ثقيفا، فأسلم، فأبى أن يرده علينا، فقال: «**هو طليق الله، ثم طليق رسوله**» [1] فلم يرده علينا.

قال ابن المنذر: وهذا قول كل من يحفظ عنه من أهل العلم.

٦- ومنها: أن الإمام إذا حاصر حصنا، ولم يفتح عليه، ورأى مصلحة المسلمين فى الرحيل عنه، لم يلزمه مصابرته، وجاز له ترك مصابرته وإنما تلزم المصابرة إذا كان فيها مصلحة راجحة على مفسدتها.

٧- ومنها: أنه أحرم من الجعرانة بعمرة، وكان داخلا إلى مكة، وهذه هى السنة لمن دخلها من طريق الطائف وما يليه، وأما ما يفعله كثير ممن لا علم عندهم من الخروج من مكة إلى الجعرانة ليحرم منها بعمرة، ثم يرجع إليها، فهذا لم يفعله رسول الله ﷺ، ولا أحد من أصحابه البتة، ولا استحبه أحد من أهل العلم، وإنما يفعله عوام الناس، زعموا أنه اقتداء بالنبى ﷺ وغلطوا، فإنه إنما أحرم منها داخلا إلى مكة، ولم يخرج منها إلى الجعرانة ليحوم منها، فهذا لون، وسنته لون، وبالله التوفيق.

٨- ومنها: استجابة الله لرسوله ﷺ دعاءه لثقيف أن يديهم، ويأتى بهم، وقد حاربوه وقاتلوه، وقتلوا جماعة من أصحابه، وقتلوا رسول رسوله الذى أرسله إليهم يدعوهم إلى الله، ومع هذا كله فدعا لهم، ولم يدع عليهم، هذا من كمال رأفته، ورحمته، ونصيحته صلوات الله وسلامه عليه.

٩- ومنها: كمال محبة الصديق له، وقصده التقرب إليه. والتحجب بكل ما يمكنه، ولهذا ناشد المغيرة أن يدعه هو يبشر النبى ﷺ بقدوم وفد الطائف، ليكون هو

---

(١) ذكره ابن حجر في الفتح ٧/ ٦٤١ بنحوه وعزاه لابن أبى شيبة.

الذى بشره وفرحه بذلك، وهذا يدل على أنه يجوز للرجل أن يسأل أخاه أن يؤثره بقربة من القرب. وأنه يجوز للرجل أن يؤثر بها أخاه، وقول من قال من الفقهاء: لا يجوز الإيثار بالقرب، لا يصح. وقد آثرت عائشة عمر بن الخطاب بدفنه فى بيتها جوار النبى ﷺ، وسألها عمر ذلك، فلم تكره له السؤال، ولا لها البذل، وعلى هذا: فإذا سأل الرجل غيره أن يؤثره بمقامه فى الصف الأول، لم يكره له السؤال، ولا لذلك البذل، ونظائره.

ومن تأمل سيرة الصحابة، وجدهم غير كارهين لذلك، ولا ممتنعين منه، وهل هذا إلا كرم وسخاء، وإيثار على النفس بما هو أعظم محبوباتها تفريحا لأخيه، وتعظيما لقدره، وإجابة له إلى ما سأله، وترغيبا له فى الخير، وقد يكون ثواب كل واحد من هذه الخصال راجحا على ثواب تلك القربة، فيكون المؤثر بها ممن تاجر، فبذل قربة، وأخذ أضعافها، وعلى هذا فلا يمتنع أن يؤثر صاحب الماء بمائه أن يتوضأ به ويتيمم هو اذا كان لا بد من تيمم أحدهما، فآثر أخاه، وحاز فضيلة الإيثار، وفضيلة الطهر بالتراب، ولا يمنع هذا كتاب ولا سنة، ولا مكارم أخلاق، وعلى هذا فإذا اشتد العطش بجماعة، وعاينوا التلف ومع بعضهم ماء، فآثر على نفسه. واستسلم للموت، كان ذلك جائزا، ولم يقل: إنه قاتل لنفسه، ولا أنه فعل محرما، بل هذا غاية الجود والسخاء كما قال تعالى: **﴿ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة﴾**[1]، وقد جرى هذا بعينه لجماعة من الصحابة فى فتوح الشام، وعد ذلك من مناقبهم وفضائلهم، وهل إهداء القرب المجمع عليها والمتنازع فيها إلى الميت إلا إيثار بثوابها، وهو عين الإيثار بالقرب، فأى فرق بين أن يؤثره بفعلها ليحرز ثوابها، وبين أن يعمل ثم يؤثره بثوابها، وبالله التوفيق.

١٠- ومنها: أنه لا يجوز إبقاء مواضع الشرك والطواغيت بعد القدرة على هدمها وإبطالها يوما واحدا، فإنها شعائر الكفر والشرك، وهى أعظم المنكرات، فلا يجوز الإقرار عليها مع القدرة البتة، وهذا حكم المشاهد التى بنيت على القبور التى اتخذت أوثانا وطواغيت تعبد من دون الله، والأحجار التى تقصد للتعظيم والتبرك، والنذر والتقبيل، لا يجوز إبقاء شىء منها على وجه الأرض مع القدرة على إزالته، وكثير منها بمنزلة اللات والعزى، ومناة الثالثة الأخرى، أو أعظم شركاً عندها، وبها، والله المستعان.

---

(١) سورة الحشر: ٩.

ولم يكن أحد من أرباب هذه الطواغيت يعتقد أنها تخلق وترزق، وتميت وتحيى، وإنما كانوا يفعلون عندها وبها ما يفعلُه إخوانهم من المشركين اليوم عند طواغيتهم، فاتبع هؤلاء سنن من كان قبلهم، وسلكوا سبيلهم حذو القُذَّة بالقذة، وأخذوا مأخذهم شبراً بشبر، وذراعاً بذراع، وغلب الشرك على أكثر النفوس لظهور الجهل وخفاء العلم،[1] فصار المعروف منكَراً، والمنكر معروفاً، والسنة بدعة، والبدعة سنة، ونشأ في ذلك الصغير، وهرم عليه الكبير، وطمست الأعلام، واشتدت غربةُ الإسلام، وقلَّ العُلماء، وغلب السفهاء، وتفاقم الأمر، واشتد البأسُ، وظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدى الناس، ولكن لا تزالُ طائفة من العصابة المحمدية بالحق قائمين، ولأهل الشرك والبدع مجاهدين إلى أن يرث الله سبحانه الأرض ومن عليها، وهو خير الوارثين.

١١- ومنها: جواز صرف الإمام الأموال التى تصير إلى هذه المشاهد والطواغيت فى الجهاد ومصالح المسلمين، فيجوز للإمام، بل يجب عليه أن يأخذ أموال هذه الطواغيت التى تُساق إليها كلها، ويصرفها على الجند، والمقاتلة، ومصالح الإسلام، كما أخذ النبى ﷺ أموال اللات، وأعطاها لأبى سفيان يتألفه بها، وقضى منها دين عروة والأسود، وكذلك يجب عليه أن يهدم هذه المشاهد التى بُنيت على القبور التى اتخذت أوثاناً، وله أن يقطعها للمقاتلة، أو يبيعها ويستعين بأثمانها على مصالح المسلمين، وكذلك الحكم فى أوقافها، فإن وقفها فالوقف عليها باطل، وهو مال ضائع، فيُصرف فى مصالح المسلمين، فإن الوقف لا يصح إلا فى قربة وطاعة لله ورسوله، فلا يَصح الوقف على مشهد، ولا قبر يُسرج عليه ويُعظم، ويُنذر له، ويحج إليه، ويُعبد من دون الله، ويتخذ وثناً من دونه، وهذا مما لا يخالف فيه أحد من أئمة الإسلام، ومن اتبع سبيلهم[2].

فصل

١٢- ومنها: أن وادى وَجّ - وهو واد الطائف - حرم يحرم صيدُه، وقطعُ شجره، وقد اختلف الفقهاء فى ذلك، والجمهور قالوا: ليس فى البقاع حرم إلا مكة والمدينة،

---

(١) ألا فليعلم ذلك هؤلاء القبوريون الذين يطوفون حول الأضرحة كما يطاف حول الكعبة المشرفة، ويقبلون أعتابها كما يقُبل الحجر الأسود، ويتعهدون تلك الأماكن بالزيارة كما يتعهد البيت الحرام، فإن ذلك حرام فعله، شنيع جرمه، ويقارب فاعله من النار، ويجعله من أهلها، ويباعده من الجنة ويحرمه من نعيمها إذا لم يتب إلى الله تعالى الغفور الرحيم ويستغفره.

(٢) هذا كلام نفيس يرد على أسئلة كثيرة تدور فى الأذهان حول هذا الموضوع.

وأبو حنيفة خالفهم فى حرم المدينة، وقال الشافعى - رحمه الله - فى أحد قوليه: وجٌ حرم يحرم صيده وشجره، واحتج لهذا القول بحديثين أحدهما هذا الذى تقدم، والثانى: حديث عروة بن الزبير، عن أبيه الزبير، أن النبى ﷺ قال: «**إن صيد وج وعضاهه حرم محرم لله**» رواه الإمام أحمد وأبو داود[1] وهذا الحديث يعرف بمحمد بن عبد الله بن إنسان عن أبيه عن عروة. قال البخارى فى تاريخه: لا يتابع عليه.

قلت: وفى سماع عروة من أبيه نظر، وإن كان قد رآه والله أعلم.

فصل

ولما قدم رسولُ الله ﷺ المدينة، ودخلت سنة تسع، بعث المُصدقين يأخذون الصدقات من الأعراب. قال ابن سعد: ثم بعث رسول الله ﷺ المُصدّقين، قالوا: لما رأى رسول الله ﷺ هلال المحرم سنة تسع، بعث المُصَدّقين يصدقون العرب، فبعث عُيينة بن حصن إلى بنى تميم، وبعث يزيد بن الحُصين إلى أسلم وغفار، وبعث عبَّاد بن بشر الأشهلى إلى سليم ومُزينة، وبعث رافع بن مكيث إلى جُهينة، وبعث عمرو بن العاص إلى بنى فَزارة، وبعث الضحاك بن سفيان إلى بنى كلاب، وبعث بشر بن سفيان إلى بنى كعب، وبعث ابن اللُّتبيَّة الأزدى إلى بنى ذبيان، وأمر رسول الله ﷺ المُصَدِّقين أن يأخذوا العفوَ منهم، ويتوقَّوْا كرائم أموالهم[2]. قيل: ولما قدم ابن اللُّتبية حاسبه[3]. وكان فى هذه حجة على محاسبة العمال والأمناء، فإن ظهرت خيانتُهم عزلهم، وولىَّ أميناً.

قال ابن إسحاق: وبعث المهاجر بنَ أمية إلى صنعاء، فخرج عليه العَنسى وهو بها، وبعث زياد بن لبيد إلى حضر موت، وبعث عدىَّ بن حاتم إلى طيئ وبنى أسد، وبعث مالك بن نُويرة على صدقات بنى حنظلة. وفرق صدقات بنى سعد على رجلين، فبعث الزِّبرقان بن بدر على ناحية، وقيس بن عاصم على ناحية، وبعث العلاء بن الحضرمى على البحرين، وبعث علياً - رضوان الله عليه - إلى نجران ليجمع صدقاتهم، ويقدم عليه بجزيتهم[4].

---

(١) أبو داود كتاب المناسك باب فى مال مكة ٢/ ٢٢٢ ح رقم ٢٠٣٢.

(٢) ابن هشام فى السيرة النبوية ٤/ ٢٤٢ وعزاه إلى ابن إسحاق.

(٣) القصة عند مسلم كتاب الإمارة باب تحريم هدايا العمال/ ١٤٦٣ ح رقم ١٨٣٢ من حديث أبى حميد الساعدى.

(٤) سبق ذكر مصدره.

ذكر سرية عُيينة بن حصن الفَزَارى إلى بنى تميم

وذلك فى المحرم من هذه السنة، بعثه إليهم فى سرية ليغزوهم فى خمسين فارساً ليس فيهم مهاجرى ولا أنصارى، فكان يسيرُ الليل ويكمنُ النهار، فهجم عليهم فى صحراء، وقد سرَّحوا مواشيهم، فلما رأوا الجمع ولَّوْا، فأخذ منهم أحد عشر رجلاً وإحدى وعشرين امرأة وثلاثين صبياً، فساقهم إلى المدينة، فأُنزِلُوا فى دار رملة بنت الحارث فقدم فيهم عدة من رؤسائهم عطارد بن حاجب، والزبرقان بن بدر، وقيس بن عاصم، والأقرع بن حابس، وقيس بن الحارث، ونعيم بن سعد، وعمرو بن الأهتم، ورباح بن الحارث، فلما رأوا نسائهم وذراريَهم، بكوا إليهم، فَعَجِلُوا، فجاؤوا إلى باب النبى ﷺ، فنادوا: يا محمد اخُرج إلينا، فخرج رسولُ الله ﷺ، وأقام بلالُ الصلاة، وتعلَّقُوا برسول الله ﷺ يكلمونه، فوقف معهم، ثم مضى فصلى الظهرَ، ثم جلس فى صحن المسجد، فقدموا عُطارد بن حاجب، فتكلم وخطب، فأمر رسول الله ﷺ ثابت بن قيس بن شماس، فأجابهم، وأنزل الله فيهم: ﴿**إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون. ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيراً لهم والله غفور رحيم**﴾[1]، فرد عليهم رسول الله ﷺ الأسرى والسبيَ، فقام الزبرقان شاعر بنى تميم فأنشد مفاخراً:

نحن الكــــرام فلا حى يعادلنا	منا الملوك وفينا تنصب البيــــع
وكـــــم قسرنا من الأحياء كلهم	عند النهاب وفضـــــل العز يتبع
ونحن نطعم عند القحط مطعمنا	من الشواء إذا لم يؤنس القـــرع
به ترى الناس تأتينا سراتهــــم	من كل أرض هوياً ثم نصطنــــع
فننحر القـــوم غيظًا فى أرومتنا	للنازلين إذا ما أنزلـــــوا شبعوا
فلا ترانا إلى حى نفاخـــــرهم	إلا استفادوا فكانوا الرأس يقتطع
فمن يفاخرنا فى ذاك نعـــــرفه	فيرجـــــع القوم والأخبار تتبع
إنا أبينا ولا يأبى لنا أحــــد	إنا كذلك عند الفخـــــر نرتفع

(١) سورة الحجرات: ٤، ٥.

فقام شاعر الإسلام حسان بن ثابت، فأجابه على البديهة:

إن الذوائب من فهر وإخواتهم ... قد بينوا سنة للناس تتبع
يرضى بها كل من كانت سريرته ... تقوى الإله وكل الخير مصطنع
قوم إذا حاربوا ضروا عدوهم ... أو حاولوا النفع فى أشياعهم نفعوا
سجية تلك فيهم غيرمحدثة ... إن الخلائق فاعلم شرها البدع
إن كان فى الناس سباقون بعدهم ... فكل سبق لأدنى سبقهم تبع
لا يرقع الناس ما أوهمت أكفهم ... عند الدفاع ولا يوهون ما رقعوا
إن سابقوا الناس يوماً فاز سبقهم ... أو وازنوا أهل مجد بالندى متعوا
أعفة ذكرت فى الوحى عفتهم ... لا يطبعون ولا يرديهم الطمع
لا يبخلون على جار بفضلهم ... ولا يمسهم من مطمع طبع
إذا نصبنا لحى لم ندب لهم ... كما يدب إلى الوحشة الذرع
نسموا إذا الحرب نالتنا مخالبها ... إذا الزعانف من أظفارها خشعوا
لا يفخرون إذا نالوا عدوهم ... وإن أصيبوا فلا جور ولا هلع
كأنهم فى الوغى والموت مكتنع ... أسد بحلية فى أرساغها فدع
خذ منهم ما اتوا عفواً إذا غضبوا ... ولا يكن همك الأمر الذى منعوا
فإن فى حربهم فاترك عداوتهم ... شراً يخاض عليه السم والسلع(٣)
أكرم بقوم رسول الله شيعتهم ... إذا تفاوتت الأهواء والشيع
أهدى لهم مدحتى قلب يوازره ... فيما أحب لسان حائك صنع
فإنهم أفضل الأحياء كلهم ... إن جد بالناس جد القول أوشمعوا

فلما فرغ حسان، قال الأقرع بن حابس: إن هذا الرجل لَمُؤَتَّى له، لخطيبُه أخطب من خطيبنا، ولشاعره أشعر من شاعرنا، ولأصواتهم أعلى من أصواتنا، ثم أسلموا، فأجازهم رسول الله ﷺ فأحسن جوائزهم.

قال ابن إسحاق: فلما قدم وفد بنى تميم، دخلوا المسجد، ونادوا رسول الله ﷺ أن اخرج إلينا يا محمد، فآذى ذلك رسولَ الله ﷺ من صياحهم، فخرج إليهم، فقالوا:

جئنا لنفاخرك، فأذن لشاعرنا وخطيبنا قال: «**نعم قد أذنت لخطيبكم فليقم**»، فقام عُطارد بن حاجب، فقال: الحمدُ لله الذى جعلنا ملوكا، الذى له الفضل علينا، والذى وهب لنا أموالا عظاما نفعل فيها المعروف، وجعلنا أعزّ أهل المشرق وأكثره عددا، وأيسره عُدة، فمن مثْلنا فى الناس؟ ألسنا رؤوس الناس، وأولى فضلهم، فمن فاخرنا، فليعُدّ مثل ما عددنا، فلو شئنا لأكثرنا من الكلام، ولكن نستحى من الإكثار لما أعطانا، أقول هذا لأن تأتوا بمثل قولنا، أو أمر أفضل من أمرنا، ثم جلس، فقال رسول الله ﷺ لثابت بن قيس بن شماس: «**قم فأجبه**»، فقام فقال: الحمد لله الذى السمٰوات والأرض خلقه، قضى فيهن أمره، ووسع كرسيّه علمه، ولم يكن شىء قط إلا من فضله، ثم كان من فضله أن جعلنا ملوكا، واصطفى من خير خلقه رسولا، أكرمه نسبا، وأصدقه حديثا، وأفضله حسبا، فأنزل عليه كتابا، وائتمنه على خلقه، وكان خيرة الله من العالمين، ثم دعا الناس إلى الإيمان بالله، فآمن به المهاجرون من قومه ذوى رحمه، أكرم الناس أحسابا، وأحسنهم وجوها، وخير الناس فعلا، ثم كان أوّل الخلق إجابة واستجابة لله حين دعاه رسول الله ﷺ نحن، فنحن أنصار الله، ووزراءُ رسول الله ﷺ، نُقاتلُ الناس حتى يؤمنوا، فمن آمن بالله ورسوله منع ماله ودمه، ومن نكث جاهدناه فى الله أبدا، وكان قتلُه علينا يسيرا، أقول هذا، وأستغفر الله العظيم للمؤمنين والمؤمنات، والسلام عليكم.

ثم ذكر قيام الزبرقان وإنشاده، وجواب حسان له بالأبيات المتقدمة، فلما فرغ حسان من قوله، قال الأقرع بن حابس: إن هذا الرجل خطيبه أخطب من خطيبنا، وشاعرُه أشعر من شاعرنا، وأقوالُهم أعلى من أقوالنا، ثم أجازهم رسول الله ﷺ فأحسن جْوائزهم [1].

ذكر سرية قطبة بن عامر بن حديدة إلى خثعم

وكانت فى صفر سنة تسع. قال ابن سعد: قالُوا: بعث رسولُ الله قُطبة بن عامر فى عشرين رجلا إلى حى من خثعم بناحية تبالة، وأمره أن يشُنّ الغارة، فخرجوا على عشرة أبعرة يعتقبونها، فأخذوا رجلا، فسألوه، فاستعجَم عليهم، فجعل يصيحُ بالحاضرة ويحذرهم، فضربوا عنقه، ثم أقاموا حتى نام الحاضرة، فشنُّوا عليهم الغارة، فاقتتلوا قتالا شديدا حتى كثُر الجرحىَ فى الفريقين جميعا، وقتل قُطبةُ بن عامر من قتل،

(١) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية ٤/ ٢٠٣.

وساقُوا النّعم والنساء والشّاء إلى المدينة، وفى القصة: أنه اجتمع القوم وركبوا فى آثارهم، فأرسل اللهُ سبحانه عليهم سيلا عظيما حال بينهم وبين المسلمين، فساقُوا النعم والشاء والسبى، وهم ينظرون لا يستطيعون أن يعبُروا إليهم حتى غابوا عنهم (١)

سرية الضحاك بن سفيان الكلابى إلى بنى كلاب
فى ربيع الأول سنة تسع

قالوا: بعث رسولُ الله ﷺ جيشا إلى بنى كلاب، وعليهم الضحاك بن سفيان بن عوف الطائى، ومعه الأصيْدُ بن سلمة، فلقوهم بالزُّج، زُج لاوة، فدعوْهم إلى الإسلام، فأبوْا، فقاتلوهم، فهزموهم، فلحق الأصيد أباه سلمة، وسلمة على فرس له فى غدير بالزج، فدعاه إلى الإسلام، وأعطاهُ الأمان، فسبه وسبّ دينه، فضرب الأصيد عرقوبى فرس أبيه، فلما وقع الفرس على عرقوبيه، ارتكز سلمة على الرمح فى الماء، ثم استمسك حتى جاءه أحدُهم فقتله، ولم يقتله ابنه (٢) .

سرية علقمة بن مجزز المدلجى إلى الحبشة
سنة تسع فى شهر ربيع الآخر

قالوا: فلما بلغ رسول الله ﷺ أن ناسا من الحبشة تراياهم أهلُ جدة، فبعث إليهم علقمة بن مجزز فى ثلاثمائة، فانتهى إلى جزيرة فى البحر، وقد خاض إليهم البحر، فهربُوا منه، فلما رجع تعجّل بعض القوم إلى أهليهم، فأذن لهم، فتعجّل عبد الله بن حذافة السهمى، فأمّره على من تعجّل، وكانت فيه دُعابة، فنزلوا ببعض الطريق، وأوقدوا نارا يصطلُون عليها، فقال: عزمتُ عليكم إلا تواثبتم فى هذه النار، فقام بعضُ القوم، فتجهّزوا حتى ظن أنهم واثبون فيها، فقال: اجلسوا إنما كُنتُ أضحكُ معكم، فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فقال: **«من أمركم بمعصية فلا تطيعوه»**.

قلت: فى «الصحيحين» عن على بن أبى طالب قال: بعث رسول الله ﷺ سرية، واستعمل عليهم رجلا من الأنصار، وأمرهم أن يسمعوا له ويُطيعوا، فأغضبوه، فقال: اجمعوا لى حطبا، فجمعوا، فقال: أوقدوا نارا، ثم قال: ألم يأمْركُم رسولُ الله ﷺ أن تسمعوا لى؟ قالوا: بلى. قال: فادخلوها، فنظر بعضُهم إلى بعض، وقالوا: إنما فررنا إلى رسول الله ﷺ من النار، فكانُوا كذلك حتى سكن غضبُه، وطُفئت النار، فلما

---

(١) ذكره ابن سعد فى الطبقات الكبرى ٢/ ١٢٢

(٢) ذكره ابن سعد فى الطبقات الكبرى ٢/ ١٢٣

رجعوا، ذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فقال: «**لو دخلوها ما خرجوا منها أبدا**» وقال: «**لا طاعة فى معصية الله، إنما الطاعة فى المعروف**» (١).

فهذا فيه أن الأمير كان من الأنصار، وأن رسول الله ﷺ هو الذى أمره، وأن الغضب حمله على ذلك.

وقد روى الإمام أحمد فى «مسنده» عن ابن عباس، فى قوله تعالى: ﴿**أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم**﴾ [النساء: ٩٩]، قال: نزلت فى عبد الله بن حذافة ابن قيس بن عدى، بعثه رسول الله ﷺ فى سرية (٢)، فإما أن يكونا واقعتين، أو يكون حديث علىّ هو المحفوظ. والله أعلم.

سرية على بن أبى طالب رضى الله عنه إلى صنم طيئ ليهدمه فى هذه السنة

قالوا: وبعث رسول الله ﷺ على بن أبى طالب فى مائة وخمسين رجلا من الأنصار على مائة بعير، وخمسين فرسا، ومعه راية سوداء، ولواء أبيض إلى القُلس، وهو صنم طيئ ليهدمه، فشنوا الغارة على محلة آل حاتم مع الفجر، فهدموه، وملؤوا أيديهم من السبى والنعم والشاء، وفى السبى أختُ عدى بن حاتم، وهرب عدى إلى الشام، ووجدوا فى خزانته ثلاثة أسياف، وثلاثة أدراع، فاستعمل على السبى أبو قتادة، وعلى الماشية والرثة عبد الله بن عتيك، وقسم الغنائم فى الطريق، وعزل الصفى لرسول الله ﷺ، ولم يقسم على آل حاتم حتى قدم بهم المدينة (٣).

قال ابن إسحاق: قال عدى بن حاتم: ما كان رجل من العرب أشدّ كراهية لرسول الله ﷺ منى حين سمعتُ به ﷺ وكنت امرءا شريفا، وكنت نصرانيا، وكنت أسير فى قومى بالمرباع، وكنت فى نفسى على دين، وكنت ملكا فى قومى، فلما سمعتُ برسول الله ﷺ، كرهتهُ، فقلت لغلام عربى كان لى، وكان راعيا لإبلى: لا أبالك اعدد لى من إبلى أجمالا ذللا سمانا فاحبسها قريبا منى، فإذا سمعت بجيش لمحمد قد وطئ هذه البلاد فآذنّى، ففعل، ثم إنه أتانى ذات غداة، فقال: يا عدى،

---

(١) أخرجه البخارى بنحوه كتاب المغازى باب سرية عبد الله بن حذافة السهمى ٥/ ٢٠٣ من حديث على.

(٢) أخرجه البخارى كتاب التفسير باب ﴿**أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم**﴾ ٦/ ٥٧ من حديث ابن عباس.

(٣) ذكره ابن سعد فى الطبقات الكبرى ٢/ ١٢٤.

ماكنت صانعا إذا غشيتك خيلُ محمد، فاصنعه الآن، فإنى قد رأيتُ رايات، فسألت عنها فقالوا: هذه جيوشُ محمد، قال: فقلت: فقرب إلىّ أجمالى، فقربها، فاحتملتُ بأهلى وولدى، ثم قلت: ألحق بأهل دينى من النصارى بالشام، وخلفتُ بنتا لحاتم فى الحاضرة، فلما قدمتُ الشام، أقمت بها، وتخالفنى خيلُ رسول الله ﷺ، فُتصيبُ ابنة حاتم فيمن أصابت، فقُدِم بها على رسول الله ﷺ فى سبايا من طيئ، وقد بلغ رسول الله ﷺ هربى إلى الشام، فمرّ بها رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله، غاب الوافد، وانقطع الوالد، وأنا عجوز كبيرة، ما بى من خدمة، فمُنّ علّى، منّ اللهُ عليك، قال: «**من وافداك؟**» قالت: عدىّ بن حاتم قال: «**الذى فر من الله ورسوله؟**» قالت: فمنّ علّى. قال: فلما رجع ورجل إلى جنبه يرى أنه على، قال: سليه الحملان، قالت: فسألتُه، فأمر لها به. قال عدى: فأتتنى أختى، فقالت: لقد فعل فعلة ما كان أبوك يفعلُها، ائته راغبا أو راهبا، فقد أتاه فلان، فأصاب منه، وأتاه فلان فأصاب منه. قال عدى: فأتيتُه وهو جالس فى المسجد، فقال القومُ: هذا عدىُّ بنُ حاتم، وجئتُ بغير أمان ولا كتاب، فلما دُفعْتُ إليه، أخذ بيدى، وقد كان قبل ذلك قال: «**إنى أرجو أن يجعل الله يده فى يدى**»، قال: فقام لى، فلقيتْهُ امرأة، ومعها صبى، فقالا: إن لنا إليك حاجة، فقام معهما حتى قضى حاجتهما، ثم أخذ بيدى حتى أتى داره، فألقت له الوليدة وسادة، فجلس عليها، وجلست بين يديه، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: «**ما يفرُّك أيفرُّك أن تقول: لا إله إلا الله، فهل تعلم من إله سوى الله؟**» قال: قلت: لا. قال: ثم تكلم ساعة، ثم قال: «**إنما تفر أن يقال: الله أكبر، وهل تعلم شيئا أكبر من الله؟**» قال: قلت: لا. قال: «**فإن اليهود مغضوب عليهم، وإن النصارى ضالون**» قال: فقلت: إنى حنيف مسلم. قال: فرأيتُ وجهه ينبسطُ فرحا. قال: ثم أمرنى فأنزلتُ عند رجل من الأنصار، وجعلت أغشاه، آتيه طرفى النهار، قال: فبينا أنا عنده، إذ جاء قوم فى ثياب من الصوف من هذه النمار، قال: فصلى وقام، فحث عليهم، ثم قال: «**يا أيها الناس ارضخوا من الفضل ولو بصاع، ولو بنصف صاع، ولو بقبضة، ولو ببعض قبضة، يقى أحدكم وجهه حر جهنم أو النار ولو بتمرة، ولو بشق تمرة، فإن لم تجدوا فبكلمة طيبة، فإن أحدكم لاقى الله، وقائل له ما أقول لكم: ألم أجعل لك مالا وولدا؟ فيقول: بلى، فيقول: أين ما قدمت لنفسك، فينظر قدامه، وبعده، وعن يمينه، وعن شماله، ثم لا يجد شيئا يقى به وجهه حر جهنم، ليق أحدكم وجهه النار ولو بشق تمرة، فإن لم يجد فبكلمة طيبة، فإنى لا أخاف عليكم الفاقة، فإن الله ناصركم ومعطيكم**

حتى تسير الظعينة ما بين يثرب والحيرة،وأكثر ما يخاف على مطيتها السرق»[1]، قال: فجعلت أقول فى نفسى: فأين لصوص طيئ.

قصة كعب بن زهير مع النبى ﷺ

وكانت فيما بين رجوعه من الطائف، وغزوة تبوك.

قال ابن إسحاق: ولما قدم رسول الله ﷺ من الطائف، كتب بُجير بن زُهير إلى أخيه كعب يُخبره أن رسول الله ﷺ قتل رجالا بمكة ممن كان يهجوه ويؤذيه، وأن من بقى من شعراء قريش ابن الزِّبَعْرى، وهُبيرة بن أبى وهب قد هربوا فى كل وجه، فإن كانت لك فى نفسك حاجة، فطرْ إلى رسول الله ﷺ، فإنه لا يقتل أحدا جاءه تائبا مسلما، وإن أنت لم تفعل، فانج إلى نجائك، وكان كعب قد قال:

ألا أبلغـا عنى بجيــرا رسالة	فهل لك فيما قلت ويحك هل لكا
فبين لنا إن كنت لسـت بفاعل	عـلى أى شــىء غير ذلك دلكـا
على خلق لم تلف أما ولا أبا	عـليه ولم تـدرك عليـه أخا لكا
فإن أنت لم تفعل فلست بآسف	ولا قـائل إما عـثرت لـعــالكا
ســقاك بها المـأمون كأسا روية	فـأنهلك المأمون منها وعلكـــا

قال: وبعث بها إلى بُجير، فلما أتت بُجيرا، كره أن يكتمها رسول الله ﷺ، فأنشده إياها، فقال رسولُ الله ﷺ: «**سقاك المأمون، صدق وإنه لكذوب، أنا المأمون**»، ولما سمع على خلق لم تلف أما ولا أبا عليه، فقال: أجل. قال: لم يلف عليه أباه ولا أمه، ثم قال بجير لكعب:

من مبلغ كعبـا فهل لك فى التى	تلوم عليها باطلا وهى أحـزم
إلى الله لاالعزى ولااللات وحده	فتنجوا إذا كان النجاء وتسلـم
لدى يــوم لايـنجو وليس بمفلت	من الناس إلا طاهر القلب مسلم
فـدين زهـير وهـو لا شىء ديـنه	ودين أبى سلــمـى عــلى محرم

---

(1) أخرجه الترمذى كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة فاتحة الكتاب ٥/ ١٨٦ ح رقم ٢٩٥٣ وقال: هذا حديث حسن غريب.

فلما بلغ كعبا الكتاب، ضاقت به الأرضُ، وأشفق على نفسه، وأرجف به من كان في حاضره من عدوه، فقال: هو مقتول، فلما لم يجد من شيء بُدا، قال قصيدته التي يمدح فيها رسول الله ﷺ، وذكر خوفه وإرجاف الوشاة به من عدوه، ثم خرج حتى قدم المدينة، فنزل على رجل كانت بينه وبينه معرفة من جُهينة، كما ذُكر لي، فغدا به إلى رسول الله ﷺ حين صلّى الصبح، فصلى مع رسول الله ﷺ، ثم أشار إلى رسول الله ﷺ، فقال: هذا رسولُ الله، فقم إليه فاستأمنه، فذكر لي أنه قام إلى رسول الله ﷺ حتى جلس إليه، فوضع يده في يده، وكان رسول الله ﷺ لا يعرفُه، فقال: يا رسول الله! إن كعب بن زهير قد جاء ليستأمنك تائبا مسلما، فهل أنت قابل منه إن أنا جئتُك به؟ قال رسول الله: «**نعم**». قال: أنا يا رسول الله كعب بن زهير.

قال ابن إسحاق: فحدثني عاصم بن عمر بن قتادة، أنه وثب عليه رجل من الأنصار، فقال: يا رسول الله، دعني وعدو الله أضربْ عنقه، فقال رسول الله ﷺ: «**دعه عنك، فقد جاء تائبا نازعا عما كان عليه**» قال: فغضب كعب على هذا الحي من الأنصار لما صنع به صاحبُهم، وذلك أنه لم يتكلم فيه رجل من المهاجرين إلا بخير، فقال قصيدته اللامية التي يصف فيها محبوبته وناقته التي أولها:

بانت سعاد فقلبي اليوم متبول ... متيم إثرها لم يفد مكــــــبول
يسعى الغواة جنابيها وقولهم ... إنك يا ابن أبي سلمى لمقتول
وقال كل صديق كنت آمله ... لا ألهينك إني عنك مشغول
فقلت خلوا طريقي لا أبالكم ... فكل ما قدر الرحمن مفعول
كل ابن أنثى وإن طالت سلامته ... يوماً على آلة حدباء محمول
نبئت أن رسول الله أوعدني ... والعفو عند رسول الله مأمول
مهلاً هداك الذي أعطاك نافلة الـ ... قرآن فيها مواعيظ وتفصيل
لا تأخذني بأقوال الوشاة ولم ... أذنب ولو كثرت في الأقاويل
لقد أقوم مقاماً لو يقوم به ... أرى وأسمع ما لو يسمع الفيل
لظل ترعد من خوف بوادره ... إن لم يكن من رسول الله تنويل
حتى وضعت يميني ما أنازعها ... في كف ذي نقمات قوله القيل
فلهو أخوف عندي إذ أكلمه ... وقيل إنك منسوب ومسؤول
من ضيغم بضراء الأرض مخدره ... في بطن عثر غيل دونه غيل

يغدو فليحم ضرغامين عيشهما — لحم من الناس، معقــول خراديل

إذا يساور قرناً لا يحل له — أن يترك القرن إلا وهو مفلول

منه تظل سباع الجو نافرة — ولا تمشى بواديه الأراجيل

ولا يزال بواديه أخو ثقة — مضرج البز والدرسان مأكول

إن الرسول لنور يستضاء به — مهند من سيوف الله مسلول

فى عصبة من قريش قال قائلهم — ببطن مكة لما أسلموا زولوا

زالوا فما زال أنكاس ولا كشف — عند اللقاء ولا ميل معازيل

يمشون مشى الجمال الزهر يعصمهم — ضرب إذا عرد السود التنابيل

شم العرانين أبطال لبوسهم — من نسج داود فى الهيجا سرابيل

بيض سوابغ قد شكت لها حلق — كأنها حلق القفعاء مجدول

ليسوا مفاريح إن نالت رماحهم — قــوما وليســوا مجازيعا إذا نيلوا

لا يقع الطعن إلا فى نحورهــم — ومـا لهم عن حياض الموت تهليل

قال ابن إسحاق: قال عاصم بن عمر بن قتادة: فلما قال كعب. إذا عرد السود التنابيل. وإنما عنى معشر الأنصار لما كان صاحبنا صنع به ما صنع، وخص المهاجرين بمدحته، غضب عليه الأنصارُ، فقال بعد أن أسلم يمدح الأنصار فى قصيدته التى يقول فيها:

من سره كرم الحياة فلا يزل — فى مقنب من صالحى الأنصـار

ورثوا المكارم كابراً عن كابر — إن الخيار هم بنو الأخيـــار

الباذلين نفوسهـــــم لنبيهم — يوم الهياج وسطوة الجبـــار

والزائلين الناس عن أديانهم — بالمشرفى وبالقنا الخطـــــار

والبائعين نفوســهم لنبيهم — للموت يوم تعانق وكــــرار

يتطهرون يرونه نسكاً لهـــم — بدماء من علقوا من الكفـــار

وإذا حللت ليمنعوك إليهم — أصبحت عند معاقل الأعفـــار

قوم إذا خوت النجوم فإنهم — للطارقين النازلين مـقـــارى

وكعب بن زهير من فحول الشعراء، هو وأبوه، وابنه عقبة، وابن ابنه العوام بن

عقبة، ومما يُستحسن لكعب قوله:

لو كنت أعجب من شيء لأعجبني ... سعى الفتى وهو مخبوء له القدر

يسعى الفتى لأمور ليس يدركها ... فالنفس واحدة والهـــم منتشر

والمرء ما عـــاش ممدود له أمــل ... لا تنتهي العين حتى ينتهي الأثر

ومما يستحسن له أيضا قوله في النبي ﷺ:

تحدى به الناقة الأومـــاء معتجــــرا ... للبرد كالبـــدر جلى ليلة الظلـــم

فـفــــي عطافيه أو أثناء بــردتــــه ... ما يعلم الله من دين ومن كرم

*****

غزوة تبوك

وكانت في شهر رجب سنة تسع[1]، قال ابن إسحاق: وكانت في زمن عسْرة من الناس، وجدْب من البلاد، وحين طابت الثمار، والناس يحبون المقام في ثمارهم وظلالهم، ويكرهون شخوصهم على تلك الحال، وكان رسول الله ﷺ قلما يخرج في غزوة إلا كنى عنها، وورى بغيرها، إلا ما كان من تبوك، لبعد الشقة، وشدة الزمان.

فقال رسول الله ﷺ ذات يوم، وهو في جهازه للجد بن قيس أحد بني سلمة: «**يا جد! هل لك العام في جلاد بني الأصفر؟**» فقال: يا رسول الله أو تأذن لي ولا تفْتني؟ فوالله لقد عرف قومي أنه ما من رجل بأشد عجبا بالنساء مني، وإني أخشى إن رأيت نساء بني الأصفر أن لا أصبر، فأعرض عنه رسول الله ﷺ وقال: «**قد أذنت لك**»، ففيه نزلت الآية ﴿**ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني**﴾[2] [التوبة: ٤٩].

وقال قوم من المنافقين بعضهم لبعض: لا تنفروا في الحر، فأنزل الله فيهم: ﴿**وقالوا لا تنفروا في الحر**﴾ الآية [التوبة: ٨١].

ثم إن رسول الله ﷺ جد في سفره، وأمر الناس بالجهاز، وحض أهل الغنى على النفقة والحملان في سبيل الله، فحمل رجال من أهل الغنى واحتسبوا، وأنفق عثمان بن عفان في ذلك نفقة عظيمة لم ينفقْ أحد مثلها.

قلت: كانت ثلاثمائة بعير بأحْلاسها وأقتابها وعدتها، وألف دينار عينا [3].

(١) ذكرها ابن سعد في الطبقات الكبرى ٢/ ١٢٥ وابن هشام في السيرة النبوية ٤/ ١٥٥.

(٢) المصدر السابق. (٣) المصدر السابق.

وذكر ابن سعد قال: بلغ رسول الله ﷺ، أن الروم قد جمعت جموعا كثيرة بالشام، وأن هرقل قد رزق أصحابه لسنة، وأجلبت معه لخم، وجذام، وعاملة، وغسان، قدموا مقدماتهم إلى البلقاء، وجاء البكاؤون وهم سبعة يستحملون رسول الله ﷺ، فقال: **«لا أجد ما أحْملكم عليْه»** فتولوْا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا أن لا يجدوا ما ينفقون. وهم سالم بن عمير، وعلبة بن زيد، وأبو ليلى المازنى، وعمرو بن عنمة، وسلمة بن صخر، والعرباض بن سارية. وفى بعض الروايات: وعبد الله بن مغفل، ومعقل بن يسار، وبعضهم يقول: البكاؤون بنو مقرن السبعة، وهم من مزينة[1]. و ابن إسحاق: يعد فيهم عمرو بن الحمام بن الجموح.

وأرسل أبا موسى أصحابه إلى رسول الله ﷺ ليحملهم، فوافاه غضبان، فقال: **«والله لا أحملكم، ولا أجد ما أحملكم عليه»**، ثم أتاه إبل، فأرسل إليهم، ثم قال: **«ما أنا حملتكم، ولكن الله حملكم، وإنى والله لا أحلف على يمين، فأرى غيرها خيرا منها، إلا كفرت عن يمينى وأتيت الذى هو خير»**[2].

وقام علبة بن زيد فصلى من الليل وبكى، وقال: اللهم إنك قد أمرت بالجهاد، ورغبت فيه، ثم لم تجعل عندى ما أتقوى به مع رسولك، ولم تجعل فى يد رسولك ما يحملنى عليه، وإنى أتصدق على كل مسلم بكل مظْلمة أصابنى فيها من مال، أو جسد، أو عرض، ثم أصبح مع الناس، **فقال النبى ﷺ: «أين المتصدق هذه الليلة»**. فلم يقم إليه أحد، ثم قال: **«أين المتصدق، فليقم»** فقام إليه، فأخبره، فقال النبى: **«أبشر فوالذى نفس محمد بيده لقد كتبت فى الزكاة المتقبلة»** [3].

وجاء المعذرون من الأعراب ليؤذن لهم، فلم يعْذرْهم. قال ابن سعد: وهم اثنان وثمانون رجلا، وكان عبد الله بن أبى بن سلول قد عسكر على ثنية الوداع فى حلفائه من اليهود والمنافقين، فكان يقال: ليس عسكره بأقل العسكرين. واستخلف رسول الله ﷺ على المدينة محمد بن مسلمة الأنصارى. وقال ابن هشام: سباع بن عرْفطة، والأول أثبت.

فلما سار رسول الله ﷺ، تخلف عبد الله بن أبى ومنْ كان معه، وتخلف نفر من المسلمين من غير شك ولا ارتياب، منهم: كعب بن مالك، وهلال بن أمية، ومرارة بن

(١) المصدر السابق. (٢) البخارى كتاب المغازى باب غزوة تبوك ٦/ ٢.
(٣) ذكره ابن حجر فى الإصابة ٢/ ٤٩٣.

الربيع، وأبو خيثمة السالمي، وأبو ذر، ثم لحقه أبو خيثمة، وأبو ذر، وشهدها رسول الله ﷺ في ثلاثين ألفا من الناس، والخيل عشرة آلاف فرس، وأقام بها عشرين ليلة يقصر الصلاة، وهرقل يومئذ بحمص.

قال ابن إسحاق: ولما أراد رسول الله ﷺ الخروج، خلف علي بن أبي طالب على أهله، فأرجف به المنافقون، وقالوا: ما خلفه إلا استثقالا وتخففا منه، فأخذ علي رضي الله عنه سلاحه، ثم خرج حتى أتى رسول الله ﷺ وهو نازل بالجرْف، فقال: يا نبي الله! زعم المنافقون أنك إنما خلفتني لأنك استثقلتني وتخففت مني، فقال: **«كذبوا ولكني خلفتك لما تركت ورائي، فارجع فاخلفني في أهلي وأهلك، أفلا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى؟ إلا أنه لا نبي بعدي»** [1] فرجع علي إلى المدينة.

ثم إن أبا خيثمة رجع بعد أن سار رسول الله ﷺ أياما إلى أهله في يوم حار، فوجد امرأتين له في عريشين لهما في حائطه، قد رشت كل واحدة منهما عريشها، وبردتْ له ماء، وهيأت له فيه طعاما، فلما دخل، قام على باب العريش، فنظر إلى امرأتيه وما صنعتا له، فقال: رسول الله ﷺ في الضحِّ والريح، والحر، وأبو خيثمة في ظلٍّ بارد، وطعام مهيأ، وامرأة حسناء، في ماله مقيم؟ ما هذا بالنصف، ثم قال: والله لا أدخل عريش واحدة منكما حتى ألحق برسول الله ﷺ، فهيئا لي زادا، ففعلتا، ثم قدم ناضحه، فارتحله، ثم خرج في طلب رسول الله ﷺ حتى أدركه حين نزل تبوك، وقد كان أدرك أبا خيثمة عمير بن وهب الجمحي في الطريق يطلب رسول الله ﷺ، فترافقا حتى إذا دنوا من تبوك، قال أبو خيثمة لعمير بن وهب: إن لي ذنبا، فلا عليك أن تتخلف عني حتى آتي رسول الله ﷺ، ففعل حتى إذا دنا من رسول الله ﷺ وهو نازل بتبوك، قال الناس: هذا راكب على الطريق مقبل، فقال رسول الله ﷺ: **«كن أبا خيثمة»** قالوا: يا رسول الله! هو والله أبو خيثمة، فلما أناخ أقبل، فسلم على رسول الله ﷺ، فقال له رسول الله ﷺ: **«أولى لك يا أبا خيثمة»**، فأخبر رسول الله ﷺ خبره، فقال له رسول الله ﷺ خيْرا ودعا له بخير[2].

وقد كان رسول الله ﷺ حين مر بالحجر بديار ثمود، قال: **«لا تشربوا من مائها شيئا، ولا تتوضؤوا منه للصلاة، وماكان من عجين عجنتموه فاعلفوه الإبل، ولا تأكلوا**

---

(١) أخرجه البخاري كتاب المغازي باب غزوة تبوك ٦/٣.

(٢) أخرجه مسلم كتاب التوبة باب حديث توبة كعب بن مالك ٤/ ٢١٢٠ ح رقم ٢٧٦٩ من حديث كعب بن مالك.

منه شيئا،ولا يخرجن أحد منكم إلا ومعه صاحب له»، ففعل الناس، إلا أن رجلين من بنى ساعدة خرج أحدهما لحاجته، وخرج الآخر فى طلب بعيره، فاحتملته الريح حتى طرحته بجبلى طيىء، فأخبر بذلك رسول الله ﷺ، فقال: **«ألم أنهكم ألا يخرج أحد منكم إلا ومعه صاحبه»**، ثم دعا للذى خنق على مذهبه فشفى، وأما الآخر، فأهدته طيئ لرسول الله ﷺ حين قدم المدينة (١).

قلت: والذى فى «صحيح مسلم»، ومن حديث أبى حميد: انطلقنا حتى قدمْنا تبوك، فقال رسول الله ﷺ: **«ستهب عليكم الليلة ريح شديدة، فلا يقم منكم أحد، فمن كان له بعير فليشد عقاله»** فهبت ريح شديدة، فقام رجل فحملته الريح حتى ألقته بجبلىْ طيئ (٢).

قال ابن هشام: بلغنى عن الزهرى أنه قال: لما مر رسول الله ﷺ بالحجر، سجى ثوبه على وجهه، واستحث راحلته، ثم قال: **«لا تدخلوا بيوت الذين ظلموا أنفسهم إلا وأنتم باكون خوفا أن يصيبكم ما أصابهم»**.

قلت: فى «الصحيحين» من حديث ابن عمر، أن رسول الله ﷺ قال: **«لا تدخلوا على هؤلاء القوم المعذبين إلا أن تكونوا باكين، فإن لم تكونوا باكين، فلا تدخلوا عليهم لا يصيبكم مثل ما أصابهم»** (٣).

وفى «صحيح البخارى»: أنه أمرهم بإلقاء العجين وطرحه (٤).

وفى «صحيح مسلم»: أنه أمرهم أن يعْلفوا الإبل العجين، وأن يهريقوا الماء، ويستقوا من البئر التى كانت تردها الناقة(٥). وقد رواه البخارى أيضا، وقد حفظ راويه ما لم يحفظه منْ روى الطرح.

وذكر البيهقى أنه نادى فيهم: الصلاة جامعة، فلما اجتمعوا، قال: **«علام تدخلون على قوم غضب الله عليهم»**فناداه رجل فقال: نعْجب منهم با رسول الله ! فقال: **«ألا أنبئكم بما هو أعجب من ذلك؟ رجل من أنفسكم ينبئكم بما كان قبلكم وما هو**

---

(١) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية ٤/ ١٦١ .

(٢) مسلم كتاب الفضائل باب فى معجزات النبى ﷺ ٤/ ١٧٨٥ ح رقم ١٣٩٢

(٣) البخارى كتاب المغازى باب غزوة تبوك ٦/ ٩ ومسلم كتاب الزهد باب لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم ٤/ ٢٢٨٦ ح رقم ٢٩٨٠.

(٤) البخارى كتاب فرض الخمس باب ما يصيب من الطعام فى أرض الحرب ٤/ ١١٦ من حديث ابن أبى أوفى.

(٥) كتاب الزهد باب لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم ٤/ ٢٢٨٧ ح رقم ٢٩٨١

كائن بعدكم،استقيموا وسددوا،فإن الله عز وجل لا يعبأ بعذابكم شيئا،وسيأتى الله بقوم لا يدفعون عن أنفسهم شيئا» .

قال ابن إسحاق: وأصبح الناس ولا ماء معهم، فشكوا ذلك إلى رسول الله ﷺ، فدعا رسول الله ﷺ، فأرسل الله سبحانه سحابة، فأمطرت حتى ارتوى الناس، واحتملوا حاجتهم من الماء [1] .

ثم إن رسول الله ﷺ سار حتى إذا كان ببعض الطريق، ضلت ناقته، فقال زيد بن اللصيت وكان منافقا: أليس يزعم أنه نبى، ويخبركم عن خبر السماء، وهو لا يدرى أين ناقته؟فقال رسول الله ﷺ: **«إن رجلا يقول،وذكر مقالته وإنى والله لا أعلم إلا ما علمنى الله،وقد دلنى الله عليها،وهى فى الوادى فى شعب كذا وكذا،وقد حبستها شجرة بزمامها،فانطلقوا حتى تأتونى بها»** فذهبوا فأتوه بها [2] .

وفى طريقه تلك خرص حديقة المرأة بعشرة أوسق [3].

ثم مضى رسول الله ﷺ، فجعل يتخلف عنه الرجل فيقولون: تخلف فلان. فيقول: **«دعوه فإن يك فيه خير،فسيلحقه الله بكم،وإن يك غير ذلك،فقد أراحكم الله منه»**[4] .

[قصة أبى ذر الغفارى]

وتلوم على أبى ذر بعيره، فلما أبطأ عليه، أخذ متاعه على ظهره، ثم خرج يتبع أثر رسول الله ﷺ ماشيا، ونزل رسول الله ﷺ فى بعض منازله، فنظر ناظر من المسلمين فقال. يا رسول الله، إن هذا الرجل يمشى على الطريق وحده، فقال رسول الله ﷺ: **«كن أبا ذر»**، فلما تأمله القوم، قالوا: يا رسول الله! والله هو أبو ذر. فقال رسول الله ﷺ: **«رحم الله أبا ذر يمشى وحده،ويموت وحده،ويبعث وحده»** [5] .

قال ابن إسحاق: فحدثنى بريدة بن سفيان الأسلمى، عن محمد بن كعب القرظى، عن عبد الله بن مسعود قال: لما نفى عثمان أبا ذر إلى الربذة، وأصابه بها قدره، لم يكن معه أحد إلا امرأته وغلامه، فأوصاهما: أن غسلانى وكفنانى، ثم ضعانى على قارعة الطريق، فأول ركب يمر بكم فقولوا: هذا أبو ذر صاحب رسول

---

(١) ابن هشام فى السيرة ٤/ ١٦٣ . (٢) المصدر السابق.
(٣) البخارى كتاب الزكاة باب خرص التمر ٢/ ١٥٤ ، ١٥٥ من حديث أبى حميد الساعدى.
(٤) ابن هشام فى السيرة ٤/ ١٦٣ . (٥) المصدر السابق ٤/ ١٦٤ .

الله ﷺ، فأعينونا على دفنه، فلما مات، فعلا ذلك به، ثم وضعاه على قارعة الطريق، وأقبل عبد الله بن مسعود فى رهط معه من أهل العراق عمارا فلم يرعْهمْ إلا بالجنازة على ظهر الطريق قد كادت الإبل تطؤها، وقام إليهم الغلام، فقال: هذا أبو ذر صاحب رسول الله ﷺ فأعينونا على دفنه، قال: فاستهل عبد الله يبكى ويقول: صدق رسول الله ﷺ «**تمشى وحدك، وتموت وحدك، وتبعث وحدك**» ثم نزل هو وأصحابه، فواروْه، ثم حدثهم عبد الله بن مسعود حديثه، وما قال له رسول الله ﷺ فى مسيره إلى تبوك [1].

قلت: وفى هذه القصة نظر، فقد ذكر أبو حاتم بن حبان فى «صحيحه» وغيره فى قصة وفاته، عن مجاهد، عن إبراهيم بن الأشتر، عن أبيه، عن أم ذر، قالت: لما حضرت أبا ذر الوفاة، بكيْت، فقال: ما يبكيك؟ فقلت: ما لى لا أبكى، وأنت تموت بفلاة من الأرض، وليس عندى ثوب يسعك كفنا، ولا يدان لى فى تغييبك؟ قال: أبشرى ولا تبكى، فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول لنفر أنا فيهم: «**ليموتن رجل منكم بفلاة من الأرض يشهده عصابة من المسلمين**» وليس أحد من أولئك النفر إلا وقد مات فى قرية وجماعة، فأنا ذلك الرجل، فوالله ما كذبت ولا كذبت، فأبصرى الطريق. فقلت: أنى وقد ذهب الحاج، وتقطعت الطرق؟! فقال: اذهبى فتبصرى. قالت: فكنت أسند إلى الكثيب أتبصر، ثم أرجع فأمرضه، فبينا أنا وهو كذلك، إذ أنا برجال على رحالهم كأنهم الرخم تخب بهم رواحلهم، قالت: فأشرت إليهم، فأسرعوا إلى حتى وقفوا على فقالوا: يا أمة الله! مالك؟ قلت: امرؤ من المسلمين يموت تكفنونه. قالوا: ومن هو؟ قلت: أبو ذر قالوا: صاحب رسول الله ﷺ؟ قلت: نعم، ففدوْه بآبائهم وأمهاتهم، وأسرعوا إليه حتى دخلوا عليه، فقال لهم: أبشروا فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول لنفر أنا فيهم: «**ليموتن رجل منكم بفلاة من الأرض يشهده عصابة من المؤمنين**» وليْس منْ أولئك النفر رجل إلا وقد هلك فى جماعة. والله ما كذبْت ولا كذبْت، إنه لو كان عندى ثوب يسعنى كفنا لى أو لامرأتى، لم أكفن إلا فى ثوب هو لى أو لها، فإنى أنشدكم الله ألا يكفننى رجل منكم كان أميرا، أو عريفا، أو بريدا، أو نقيبا، وليس من أولئك النفر أحد إلا وقد قارف بعض ما قال إلا فتى من الأنصار قال: أنا يا عم، أكفنك فى ردائى هذا، وفى ثوبى من عيبتى من غزل أمى قال: أنت

---

(١) ابن هشام فى السيرة النبوية ٤/ ١٦٤

فكفنى، فكفنه الأنصارى، وقاموا عليه، ودفنوه فى نفر كلهم يمان[1].

[عودٌ إلى غزوة تبوك]

رجعنا إلى قصة تبوك، وقد كان رهط من المنافقين، منهم: وديعة بن ثابت أخو بنى عمرو بن عوف، ومنهم رجل من أشجع حليف لبنى سلمة يقال له: مخشى بن حمير، قال بعضهم لبعض: أتحسبون جلاد بنى الأصفر، كقتال العرب بعضهم لبعض؟ والله لكأنا بكم غدا مقرنين فى الحبال إرجافا وترهيبا للمؤمنين. فقال مخشى بن حمير: والله لوددت أنى أقاضى على أن يضرب كل منا مائة جلدة، وإنا ننفلت أن ينزل فينا قرآن لمقالتكم هذه.

وقال رسول الله ﷺ لعمار بن ياسر: «**أدرك القوم، فإنهم قد احترقوا فسلهم عما قالوا؟ فإن أنكروا، فقل: بل قلتم: كذا وكذا**» فانطلق إليهم عمار، فقال لهم ذلك، فأتوا رسول الله ﷺ يعتذرون إليه، فقال وديعة بن ثابت: كنا نخوض ونلعب، فأنزل الله فيهم ﴿**ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب**﴾ [التوبة: ٦٥] فقال مخشى بن حمير: يا رسول الله! قعد بى اسمى واسم أبى، فكان الذى عفى عنه فى هذه الآية، وتسمى عبد الرحمن، وسأل الله أن يقتل شهيدا لا يعلم بمكانه، فقتل يوم اليمامة، فلم يوجد له أثر.

وذكر ابن عائذ فى «مغازيه»، أن رسول الله ﷺ نزل تبوك فى زمان قل ماؤها فيه، فاغترف رسول الله ﷺ غرفة بيده من ماء، فمضمض بها فاه، ثم بصقه فيها، ففارت عينها حتى امتلأت، فهى كذلك حتى الساعة.

قلت: فى «صحيح مسلم» أنه قال قبل وصوله إليها: «**إنكم ستأتون غدا إن شاء الله تعالى عين تبوك، وإنكم لن تأتوها حتى يضحى النهار فمن جاءها فلا يمسن من مائها شيئا حتى آتى**». قال: فجئناها وقد سبق إليها رجلان، والعين مثل الشراك تبض من ماء، فسألهما رسول الله ﷺ: «**هل مسستها من مائها شيئا؟**» قالا: نعم، فسبهما النبى ﷺ، وقال لهما ما شاء الله أن يقول، ثم غرفوا من العين قليلا قليلا حتى اجتمع فى شىء، وغسل رسول الله ﷺ فيه وجهه ويديه، ثم أعاده فيها، فجرت العين بماء منهمر، حتى استقى الناس، ثم قال رسول الله ﷺ: «**يوشك يا معاذ إن طالت بك**

---

(١) أخرجه ابن حبان كما فى الإحسان كتاب التاريخ باب اخبارة ﷺ عما يكون فى أمته من الفتن والحوادث ١٥/ ٥٧ ح رقم ٦٦٧٠.

حياة أن ترى ما ها هنا قد ملئ جنانا»[١] .

ولما انتهى رسول الله ﷺ إلى تبوك، أتاه صاحب أيْلة، فصالحه وأعطاه الجزية، وأتاه أهل جرْبا، وأذْرح، فأعطوهُ الجزية، وكتب لهم رسول الله ﷺ كتابا، فهو عندهم، وكتب لصاحب أيلة: «**بسم الله الرحمن الرحيم، هذا أمنة من الله، ومحمد النبى رسول الله ليحنة بن رؤْبة، وأهل أيْلة، سفنهم، وسيارتهم فى البر والبحر، لهم ذمة الله، ومحمد النبى، ومنْ كان معهم من أهل الشام، وأهل اليمن، وأهل البحر، فمن أحدث منهم حدثا، فإنه لا يحول ماله دون نفسه، وإنه لمن أخذه من الناس، وإنه لا يحل أنْ يمنعوا ماء يردونه، ولا طريقا يردونه من بحر أو بر**»[٢] .

بعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد إلى أكيْدر دومة

قال ابن إسحاق: ثم إن رسول الله ﷺ بعث خالد بن الوليد إلى أكيْدر دومة، وهو أكيدر بن عبد الملك، رجل من كندة، وكان نصرانيا، وكان ملكا عليها، فقال رسول الله ﷺ لخالد: «**إنك ستجده يصيد البقر**»، فخرج خالد حتى إذا كان من حصنه بمنظر العين، وفى ليلة مقمرة صافية، وهو على سطح له، ومعه امرأته، فباتت البقر تحك بقرونها باب القصر، فقالتْ له امرأته: هل رأيت مثل هذا قط؟قال: لا والله. قالت: فمن يترك هذه؟قال: لا أحد، فنزل، فأمر بفرسه، فأسرج له، وركب معه نفر من أهل بيته فيهم أخ له يقال له: حسان، فركب وخرجوا معه بمطاردهم، فلما خرجوا، تلقتهم خيل رسول الله ﷺ، فأخذته، وقتلوا أخاه، وقد كان عليه قباء من ديباج مخوص بالذهب، فاستلبه خالد، فبعث به إلى رسول الله ﷺ، قبل قدومه عليه، ثم إن خالدا قدم بأكيْدر على رسول الله ﷺ، فحقن له دمه، وصالحه على الجزية، ثم خلى سبيله، فرجع إلى قريته[٣] .

وقال ابن سعد: بعث رسول الله ﷺ خالدا فى أربعمائة وعشرين فارسا، فذكر نحو ما تقدم. قال: وأجار خالد أكيْدر من القتل حتى يأتى به رسول الله ﷺ، على أن يفتح له دومة الجندل، ففعل وصالحه على ألفى بعير، وثمانمائة رأس، وأربعمائة درع، وأربعمائة رمح، فعزل للنبى ﷺ صفية خالصا، ثم قسم الغنيمة، فأخرج الخمس، فكان للنبى ﷺ، ثم قسم ما بقى فى أصحابه، فصار لكل واحد منهم خمس فرائض.

---

(١) أخرجه مسلم كتاب الفضائل باب فى معجزات النبى ﷺ ٤/ ١٧٨٤ ح رقم ٧٠٦ من طريق معاذ.
(٢) ابن هشام فى السيرة النبوية ٤/ ١٦٦ (٣) المصدر السابق.

وذكر ابن عائذ فى هذا الخبر، أن أكيْدر قال عن البقر: والله ما رأيتها قط أتتنا إلا البارحة، ولقد كنت أضْمر لها اليومين والثلاثة، ولكن قدر الله.

قال موسى بن عقبة: واجتمع أكيدر، ويحنة، عند رسول الله ﷺ، فدعاهما إلى الإسلام، فأبيا، وأقرا بالجزية، فقاضاهما رسول الله ﷺ على قضية دومة، وعلى تبوك، وعلى أيلة، وعلى تيماء، وكتب لهما كتابا.

[عودٌ إلى غزوة تبوك]

رجعنا إلى قصة تبوك: قال ابن إسحاق: فأقام رسول الله ﷺ بتبوك بضع عشرة ليلة لم يجاوزها، ثم انصرف قافلا إلى المدينة، وكان فى الطريق ماء يخرج من وشل يروى الراكب والراكبين والثلاثة، بواد يقال له: وادى المشقق، فقال رسول الله ﷺ: «**من سبقنا إلى ذلك الماء، فلا يستقين منه شيئا حتى نأتيه**» قال: فسبقه إليه نفر من المنافقين، فاستقوْا، فلم ير فيه شيئا، فقال: «**من سبقنا إلى هذا الماء؟**» فقيل له: يا رسول الله! فلان وفلان. فقال: «**أولم أنههم أن يسقوا منه شيئا حتى آتيه**»، ثم لعنهم رسول الله ﷺ، ودعا عليهم، ثم نزل فوضع يده تحت الوشل، فجعل يصب فى يده ما شاء الله أن يصب، ثم نضحه به، ومسحه بيده، ودعا رسول الله ﷺ بما شاء الله أن يدعو به، فانخرق من الماء - كما يقول من سمعه - ما إن له حسا كحس الصواعق، فشرب الناس، واستقوا حاجتهم منه، فقال رسول الله ﷺ: «**لئن بقيتم أو من بقى منكم ليسمعن بهذا الوادى، وهو أخصب ما بين يديه وما خلفه**».

قلت: ثبت فى «صحيح مسلم» أن رسول الله ﷺ قال لهم: «**إنكم ستأتون غدا إن شاء الله عين تبوك، وإنكم لن تأتوها حتى يضحى النهار فمن جاءها فلا يمس من مائها شيئا**» الحديث، وقد تقدم [1].

فإن كانت القصة واحدة، فالمحفوظ حديث مسلم، وإن كانت قصتين، فهو ممكن.

قال: وحدثنى محمد بن إبراهيم بن الحارث التيمى، أن عبد الله بن مسعود كان يحدث، قال: قمت من جوف الليل، وأنا مع رسول الله ﷺ فى غزوة تبوك، فرأيت شعلة من نار فى ناحية العسكر، فاتبعتها أنظر إليها، فإذا رسول الله ﷺ، وأبو بكر، وعمر، وإذا عبد الله ذو البجادين المزنى قد مات، وإذا هم قد حفروا له، ورسول الله ﷺ فى حفرته، وأبو بكر وعمر يدليانه إليه، وهو يقول: «**أدنيا إلى أخاكما**»،

---

(١) سبق تخريجه.

فدلياه إليه، فلما هيأه لشقه، قال: «**اللهم إنى قد أمسيت راضيا عنه، فارض عنه**» قال: يقول عبد الله بن مسعودك يا ليتنى كنت صاحب الحفرة [(١)] .

وقال رسول الله ﷺ مرجعه من غزوة تبوك: «**إن بالمدينة لأقواما ما سرتم مسيرا، ولا قطعتم واديا إلا كانوا معكم**»، قالوا: يا رسول الله!وهم بالمدينة؟قال: «**نعم حبسهم العذر**» [(٢)] .

خطبته ﷺ بتبوك وصلاته

ذكر البيهقى فى «الدلائل»، والحاكم من حديث عقبة بن عامر، قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ فى غزوة تبوك، فاسترقد رسول الله ﷺ ليلة لما كان منها على ليلة، فلم يستيقظ فيها حتى كانت الشمس قيد رمح قال: «**ألم أقل لك يا بلال اكلأ لنا الفجر**»، فقال: يا رسول الله!ذهب بى من النوم الذى ذهب بك، فانتقل رسول الله ﷺ من ذلك المنزل غير بعيد، ثم صلى، ثم ذهب بقية يومه وليلته، فأصبح بتبوك، فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله، ثم قال: «**أما بعد: فإن أصدق الحديث كتاب الله، وأوثق العرى كلمة التقوى، وخير الملل ملة إبراهيم، وخير السنن سنة محمد، وأشرف الحديث ذكر الله، وأحسن القصص هذا القرآن، وخير الأمور عوازمها، وشر الأمور محدثاتها، وأحسن الهدى هدى الأنبياء، وأشرف الموت قتل الشهداء، وأعمى العمى الضلالة بعد الهدى، وخير الأعمال ما نفع، وخير الهدى ما اتبع، وشر العمى عمى القلب، واليد العليا خير من اليد السفلى، وما قل وكفى خير مما كثر وألهى، وشر المعذرة حين يحضر الموت، وشر الندامة يوم القيامة، ومن الناس من لا يأتى الجمعة إلا دبرا، ومنهم من لا يذكر الله إلا هجرا، ومن أعظم الخطايا اللسان الكذاب، وخير الغنى غنى النفس، وخير الزاد التقوى، ورأس الحكم مخافة الله عز وجل، وخير ما وقر فى القلوب اليقين، والارتياب من الكفر، والنياحة من عمل الجاهلية، والغلول من جثا جهنم، والسكر كى من النار، والشعر من إبليس، والخمر جماع الإثم وشر المآكل مال اليتيم، والسعيد من وعظ بغيره، والشقى من شقى فى بطن أمه، وإنما يصير أحدكم إلى موضع أربعة أذرع، والأمر إلى الآخرة، وملاك العمل خواتمه، وشر الروايا روايا الكذب، وكل ما هو آت قريب، وسباب المؤمن فسوق، وقتاله كفر، وأكل**

---

(١) أخرجه ابن هشام فى السيرة النبوية ٤/١٦٨ وإسناده منقطع؛ لأن محمد بن إبراهيم لم يلق ابن مسعود.

(٢) أخرجه مسلم كتاب الإمارة باب ثواب من حبسه عن الغزو مرض أو عذر آخر ٣/١٥١٨ح رقم١٩١١ من حديث جابر.

لحمه من معصية الله. وحرمة ماله كحرمة دمه، **ومن يتأل على الله يكذبه ومن يغفر يغفر له، ومن يعف، يعف الله عنه، ومن يكظم الغيظ يأجره الله، ومن يصبر على الرزية يعوضه الله، ومن يتبع السمعة، يسمع الله به، ومن يتصبر، يضعف الله له، ومن يعص الله يعذبه الله** » ثم استغفر ثلاثا[١] .

وذكر أبو داود في «سننه » من حديث ابن وهب: أخبرني معاوية، عن سعيد بن غزوان، عن أبيه أنه نزل بتبوك، وهو حاج، فإذا رجل مقعد، فسألته عن أمر، قال: سأحدثك حديثا، فلا تحدث به ما سمعت أني حي: إن رسول الله ﷺ نزل بتبوك إلى نخلة، فقال: «هذه قبلتنا»، ثم صلى إليها، قال: فأقبلت وأنا غلام أسعى، حتى مررت بينه وبينها، فقال: «**قطع صلاتنا، قطع الله أثره**»، قال: فما قمت عليهما إلى يومي هذا[٢] .

ثم ساقه أبو داود من طريق وكيع، عن سعيد بن عبد العزيز، عن مولى ليزيد بن نمران، عن يزيد بن نمران، قال: رأيت رجلا بتبوك مقعدا، فقال: مررت بين يدي رسول الله ﷺ على حمار وهو يصلي، فقال: «**اللهم اقطع أثره**»، فما مشيت عليهما بعد[٣] . وفي هذا الإسناد والذي قبله ضعف.

جمعه بين الصلاتين في غزوة تبوك

قال أبو داود: حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا الليث، عن يزيد بن أبي حبيب، عن أبي الطفيل، عن عامر بن واثلة، عن معاذ بن جبل، أن النبي ﷺ كان في غزوة تبوك إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس، أخر الظهر حتى يجمعها إلى العصر، فيصليهما جميعا، وإذا ارتحل قبل المغرب، أخر المغرب حتى يصليها مع العشاء، وإذا ارتحل بعد المغرب، عجل العشاء، فصلاها مع المغرب .

وقال الترمذي: إذا ارتحل بعد زيغ الشمس، عجل العصر إلى الظهر وصلى الظهر والعصر جميعا[٤] ؛ وقال: حديث حسن غريب . وقال أبو داود: هذا حديث منكر، وليس في تقديم الوقت حديث قائم.

---

(١) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة ٥/٢٤١ ، ٢٤٢ وقال محققه نقلاً عن ابن كثير: هذا حديث غريب وفيه نكارة وفي إسناده ضعيف.

(٢) كتاب الصلاة باب ما يقطع الصلاة ١/ ١٨٥ ح رقم ٧٠٧ .

(٣) المصدر السابق ح رقم ٧٠٥ .

(٤) الترمذي كتاب الصلاة باب ما جاء في الجمع بين الصلاتين ٢/٤٣٨ ـ ٤٤٠ح رقم ٥٥٣، ٥٥٤

وقال أبو محمد بن حزم: لا يعلم أحد من أصحاب الحديث ليزيد بن أبى حبيب سماعا من أبى الطفيل..

وقال الحاكم فى حديث أبى الطفيل هذا: هو حديث رواته أئمة ثقات، وهو شاذ الإسناد والمتن، لانعرف له علة نعلله بها، فنظرنا فإذا الحديث موضوع، وذكر عن البخارى: قلت لقتيبة بن سعيد: مع من كتبت عن الليث حديث يزيد بن أبى حبيب عن أبى الطفيل؟ قال: كتبته مع خالد المدائنى، وكان خالد المدائنى يدخل الأحاديث على الشيوخ. ورواه أبو داود أيضا: حدثنا يزيد بن خالد بن يزيد بن عبد الله بن موهب الرملى، حدثنا مفضل بن فضالة، والليث بن سعد، عن هشام بن سعد، عن أبى الزبير، عن أبى الطفيل، عن معاذ بن جبل، أن رسول الله ﷺ كان فى غزوة تبوك إذا زاغت الشمس قبل أن يرتحل جمع بين الظهر والعصر، وفى المغرب مثل ذلك: إن غابت الشمس قبل أن يرتحل، جمع بين المغرب والعشاء، وإن ارتحل قبل أن تغيب الشمس، أخر المغرب حتى ينزل للعشاء ثم يجمع بينهما[١].

وهشام بن سعد: ضعيف عندهم، ضعفه الإمام أحمد، وابن معين، وأبو حاتم، وأبو زرعة، ويحيى بن سعيد، وكان لا يحدث عنه، وضعفه النسائى أيضا، وقال أبو بكر البزار: لم أر أحدا توقف عن حديث هشام بن سعد، ولا اعتل عليه بعلة توجب التوقف عنه. وقال أبو داود: حديث المفضل والليث حديث منكر.

رجوع النبى ﷺ من تبوك

وما هم المنافقون به من الكيد به وعصمة الله إياه

ذكر أبو الأسود فى «مغازيه» عن عروة قال: ورجع رسول الله ﷺ قافلا من تبوك إلى المدينة، حتى إذا كان ببعض الطريق، مكر برسول الله ﷺ ناس من المنافقين، فتآمروا أن يطرحوه من رأس عقبة فى الطريق، فلما بلغوا العقبة، أرادوا أن يسلكوها معه، فلما غشيهم رسول الله ﷺ. أخبر خبرهم، فقال: «**من شاء منكم أن يأخذ ببطن الوادى، فإنه أوسع لكم**» وأخذ رسول الله ﷺ العقبة، وأخذ الناس ببطن الوادى إلا النفر الذين هموا بالمكر برسول الله ﷺ، لما سمعوا بذلك، استعدوا وتلثموا، وقد هموا بأمر عظيم، وأمر رسول الله ﷺ حذيفة بن اليمان، وعمار بن ياسر، فمشيا معه، وأمر عمارا أن يأخذ بزمام الناقة، وأمر حذيفة أن يسوقها فبينا هم

(١) أبو داود كتاب الصلاة باب الجمع بين الصلاتين ٢/ ٥ ح رقم ١٢٠٨..

يسيرون، إذ سمعوا ركزة القوم من ورائهم قد غشوه، فغضب رسول الله ﷺ، وأمر حذيفة أن يردهم، وأبصر حذيفة غضب رسول الله ﷺ فرجع ومعه محجن، واستقبل وجوه رواحلهم، فضربها ضربا بالمحجن، وأبصر القوم، وهم متلثمون، ولا يشعر إلا أن ذلك فعل المسافر، فأرعبهم الله سبحانه حين أبصروا حذيفة، وظنوا أن مكرهم قد ظهر عليه فأسرعوا حتى خالطوا الناس، وأقبل حذيفة حتى أدرك رسول الله ﷺ، فلما أدركه، قال: «**اضرب الراحلة يا حذيفة، وامش أنت يا عمار**» فأسرعوا حتى استووا بأعلاها، فخرجوا من العقبة ينتظرون الناس، فقال النبى ﷺ لحذيفة: «**هل عرفت من هؤلاء الرهط أو الركب أحدا ؟**» قال حذيفة: عرفت راحلة فلان وفلان، وقال: كانت ظلمة الليل، وغشيتهم، وهم متلثمون، فقال رسول الله ﷺ: «**هل علمتم ما كان شأن الركب وما أرادوا ؟**» قالوا: لا والله يارسول الله! قال: «**فإنهم مكروا ليسيروا معى، حتى إذا اطلعت فى العقبة طرحونى منها**»، قالوا: أو لا تأمر بهم يارسول الله إذا، فنضرب أعناقهم؟ قال: «**أكره أن يتحدث الناس ويقولوا: إن محمدا قد وضع يده فى أصحابه، فسماهم لهما، وقال: اكتماهم**»[1] .

وقال ابن إسحاق فى هذه القصة: «**إن الله قد أخبرنى بأسمائهم، وأسماء آبائهم، وسأخبرك بهم إن شاء الله غدا عند وجه الصبح**»، فانطلق حتى إذا أصبحت، فأجمعهم، فلما أصبح قال: ادع عبد الله بن أبى، وسعد بن أبى سرح، وأبا خاطر الأعرابى، وعامرا، وأبا عامر، والجلاس بن سويد بن الصامت، وهو الذى قال: لا ننتهى حتى نرمى محمدا من العقبة الليلة، وإن كان محمد وأصحابه خيرا منا، إنا إذا لغنم وهو الراعى ولا عقل لنا، وهو العاقل، وأمره أن يدعو مجمع بن حارثة، ومليحا التيمى، وهو الذى سرق طيب الكعبة، وارتد عن الإسلام، وانطلق هاربا فى الأرض، فلا يدرى أين ذهب، وأمره أن يدعو حصن بن نمير الذى أغار على تمر الصدقة فسرقة، وقال له رسول الله ﷺ: «**ويحك ما حملك على هذا؟**» فقال: حملنى عليه أنى ظننت أن الله لا يطلعك عليه، فأما إذ أطلعك الله عليه، وعلمته، فأنا أشهد اليوم أنك رسول الله، وإنى لم أؤمن بك قط قبل هذه الساعة، فأقال رسول الله ﷺ عثرته، وعفا عنه، وأمره أن يدعو طعيمة بن أبيرق، وعبد الله بن عيينة، وهو الذى قال لأصحابه: اسهروا هذه الليلة تسلموا الدهر كله، فوالله ما لكم أمر دون أن تقتلوا هذا الرجل، فدعاه فقال: «**ويحك ما كان ينفعك من قتلى لو أنى**

---

(١) أخرجه بنحوه أحمد فى المسند ٥/ ٤٥٣ من حديث عامر بن واثلة.

قتلت؟» فقال عبد الله: فوالله يا رسول الله لا نزال بخير ما أعطاك الله النصر على عدوك. إنما نحن بالله وبك، فتركه رسول الله ﷺ، وقال: ادع مرة بن الربيع، وهو الذى قال: نقتل الواحد الفرد، فيكون الناس عامة بقتله مطمئنين، فدعاه رسول الله ﷺ فقال: «**ويحك ما حملك على أن تقول الذى قلت؟**»فقال: يا رسول الله! إن كنت قلت شيئا من ذلك إنك لعالم به، وما قلت شيئا من ذلك، فجمعهم رسول الله ﷺ وهم اثنا عشر رجلا الذين حاربوا الله ورسوله وأرادوا قتله، فأخبرهم رسول الله ﷺ بقولهم، ومنطقهم، وسرهم، وعلانيتهم، وأطلع الله سبحانه نبيه على ذلك بعلمه، ومات الاثنا عشر منافقين محاربين لله ولرسوله، وذلك قوله عز وجل: ﴿**وهموا بما لم ينالوا**﴾(1) وكان أبو عامر رأسهم، وله بنوا مسجد الضرار، وهو الذى كان يقال له: الراهب، فسماه رسول الله ﷺ الفاسق، وهو أبو حنظلة غسيل الملائكة، فأرسلوا إليه، فقدم عليهم، فلما قدم عليهم، أخزاه الله وإياهم، فانهارت تلك البقعة فى نار جهنم.

[ما فى رواية ابن اسحاق من الوهم]

قلت: وفى سياق ما ذكره ابن إسحاق وهم من وجوه:

أحدها: أن النبى ﷺ أسر إلى حذيفة أسماء أولئك المنافقين، ولم يطلع عليهم أحدا غيره، وبذلك كان يقال لحذيفة: إنه صاحب السر الذى لا يعلمه غيره، ولم يكن عمر، ولا غيره يعلم أسماءهم، وكان إذا مات الرجل وشكوا فيه، يقول عمر: انظروا، فإن صلى عليه حذيفة، وإلا فهو منافق منهم.

الثانى: ما ذكرناه من قوله: فيهم عبد الله بن أبى، وهو وهم ظاهر، وقد ذكر ابن اسحاق نفسه، أن عبد الله بن أبى تخلف فى غزوة تبوك.

الثالث: أن قوله: وسعد بن أبى سرح وهم أيضا، وخطأ ظاهر، فإن سعد بن أبى سرح لم يعرف له إسلام البته، وإنما ابنه عبد الله كان قد أسلم وهاجر، ثم ارتد ولحق بمكة، حتى استأمن له عثمان النبى ﷺ عام الفتح، فأمنه وأسلم، فحسن إسلامه، ولم يظهر منه بعد ذلك شىء ينكر عليه، ولم يكن مع هؤلاء الاثنى عشر البته، فما أدرى ما هذا الخطأ الفاحش.

الرابع: قوله: وكان أبو عامر رأسهم، وهذا وهم ظاهر لا يخفى على من دون

---

(1) سورة التوبة: ٧٤.

ابن إسحاق، بل هو نفسه قد ذكر قصة أبى عامر هذا فى قصة الهجرة، عن عاصم بن عمر بن قتادة، أن أبا عامر لما هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة، خرج إلى مكة ببضعة عشر رجلا، فلما افتتح رسول الله ﷺ مكة، خرج إلى الطائف، فلما أسلم أهل الطائف، خرج إلى الشام، فمات بها طريدا وحيدا غريبا، فأين كان الفاسق وغزوة تبوك ذهابا وإيابا .

فصل

فى أمر مسجد الضرار الذى نهى الله رسوله أن يقوم فيه، فهدمه ﷺ

وأقبل رسول الله ﷺ من تبوك، حتى نزل بذى أوان، وبينها وبين المدينة ساعة، وكان أصحاب مسجد الضِّرار أتوه وهو يتجهز إلى تبوك، فقالوا: يا رسول الله ! إنا قد بنينا مسجدا لذى العلة والحاجة، والليلة المطيرة الشاتية، وإنا نحب أن تأتينا فتصلى لنا فيه، فقال: «**إنى على جناح سفر، وحال شغل، ولو قدمنا إن شاء الله لأتيناكم فصلينا لكم فيه**»، فلما نزل بذى أوان جاءه خبر المسجد من السماء، فدعا مالك بن الدخشم أخا بنى سلمة بن عوف، ومعن بن عدى العجلانى، فقال: «**انطلقا إلى هذا المسجد الظالم أهله، فاهدماه، وحرقاه**»، فخرجا مسرعين، حتى أتيا بنى سالم بن عوف، وهم رهط مالك ابن الدخشم، فقال مالك لمعن: **أنظرنى حتى أخرج إليك بنار من أهلى**، ودخل إلى أهله، **فأخذ سعفا من النخل، فأشعل فيه نارا**، ثم خرجا يشتدان حتى دخلاه - **وفيه أهله - فحرقاه وهدماه، فتفرقوا عنه**، فأنزل الله فيه: ﴿**والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين**﴾(١)، إلى اخر القصة(٢) .

وذكر ابن إسحاق الذين بنوه، وهم إثنا عشر رجلا، منهم: ثعلبة بن حاطب(٣).

وذكر عثمان بن سعيد الدارمى، حدثنا عبد الله بن صالح، حدثنى معاوية بن صالح، عن على بن أبى طلحة، عن ابن عباس فى قوله: ﴿**والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا**﴾، هم أناس من الأنصار ابتنوا مسجدا فقال لهم أبو عامر: ابنوا

(١) سورة التوبة: ١٠٧ .

(٢) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية ٤/ ١٧١، ١٧٢ .

(٣) أن ثعلبة بن حاطب كان من البدريين وقد عده ابن سعد فى الطبقة الأولى من الأنصار. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد ٣/ ٣٥١ .

وقد وهم من قال: إن ثعلبة بن حاطب هو الذى نزل فيه: ﴿**ومنهم من عاهد الله**﴾ .

مسجدكم، واستمدوا ما استطعتم من قوة ومن سلاح، فأنى ذاهب إلى قيصر ملك الروم، فآتى بجند من الروم، فأخرج محمدا وأصحابه، فلما فرغوا من مسجدهم، أتوا النبى ﷺ فقالوا: إنا قد فرغنا من بناء مسجدنا، فنحب أن تصلى فيه، وتدعو بالبركة، فأنزل الله عز وجل: ﴿**لا تقم فيه أبدا لمسجد أسس على التقوى من أول يوم**﴾ يعنى مسجد قباء: ﴿**أحق أن تقوم فيه**﴾[1] إلى قوله: ﴿**فانهار به فى نار جهنم**﴾[2] يعنى قواعده، ﴿**لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم**﴾ يعنى: الشك ﴿**إلا أن تقطع قلوبهم**﴾[3] يعنى بالموت [4].

فلما دنا رسول الله ﷺ من المدينة، خرج الناس لتلقيه، وخرج النساء والصبيان والولائد يقلن:

طلع البـــدر علـــــينا	من ثنيـــــــات الوداع
وجب الشكــــر علينا	ما دعا لله داعــــــى [5]

وبعض الرواة يهم فى هذا ويقول: إنما كان ذلك عند مقدمه إلى المدينة من مكة، وهو وهم ظاهر، لأن ثنيات الوداع إنما هى من ناحية الشام، لا يراها القادم من مكة إلى المدينة، ولا يمر بها إلا إذا توجه إلى الشام، فلما أشرف على المدينة، قال: «**هذه طابة، وهذا أحد جبل يحبنا ونحبه**»[6].

فلما دخل قال العباس: يارسول الله! ائذن لى أمتدحك. فقال رسول الله ﷺ: «**قل: لا يفضض الله فاك**» فقال:

من قبلها طبت فى الظلال وفى	مستودع حيث يخصف الورق
ثم هبطت البـــــلاد لا بشر	أنت ولا مضغة ولا علق
بل نطفة تركب السفين وقد	ألجم نسراً وأهله الغرق
تنقل من صلب إلى رحــــــم	إذا مضى عالم بدا طبق
حتى احتوى بيتك المهيمن من	خندف عليا تحتها النطق
وأنت لما ولدت أشرقت الـ	أرض وضاءت بنورك الأفق
فنحن فى ذلك الضياء وفى النـ	نور وسبل الرشاد نخترق

---

(١) سورة التوبة: ١٠٨. (٢) سورة التوبة: ١٠٩. (٣) سورة التوبة: ١١٠.

(٤) إسناده منقطع فيه على بن أبى طلحة قال عنه الحافظ ابن حجر فى التقريب ٢/٣٩ : أرسل عن ابن عباس، ولم يره مات سنة ثلاث وأربعين ومائة

(٥) سبق تخريجه (٦) سبق تخريجه

ولما دخل رسول الله ﷺ المدينة، بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين، ثم جلس للناس، فجاءه المخلفون، فطفقوا يعتذرون إليه، ويحلفون له، وكانوا بضعة وثمانين رجلا، فقبل منهم رسول الله ﷺ علانيتهم، وبايعهم، واستغفر لهم، ووكل سرائرهم إلى الله، وجاءه كعب بن مالك، فلما سلم عليه، تبسم تبسم المغضب، ثم قال له: «**تعالى**». قال: فجئت أمشى حتى جلست بين يديه، فقال لى: «**ماخلفك، ألم تكن قد ابتعت ظهرك؟**» فقلت: بلى إنى والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا، لرأيت أن أخرج من سخطه بعذر، ولقد أعطيت جدلا، ولكنى والله لقد علمت إن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به على، ليوشكن الله أن يسخطك على، ولئن حدثتك حديث صدق، تجد على فيه، إنى لأرجو فيه عفو الله عنى، والله ما كان لى من عذر، والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر منى حين تخلفت عنك. فقال رسول الله ﷺ: «**أما هذا فقد صدق، فقم حتى يقضى الله فيك**» فقمت. وثار رجال من بنى سلمة، فاتبعونى يؤنبونى، فقالوا لى: والله ما علمناك كنت أذنبت ذنبا قبل هذا، ولقد عجزت ألا تكون اعتذرت إلى رسول الله ﷺ بما اعتذر إليه المخلفون، فقد كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله ﷺ لك. قال: فوالله ما زالوا يؤنبونى حتى أردت أن أرجع، فأكذب نفسى، ثم قلت لهم: هل لقى هذا معى أحد ؟ قالوا: نعم رجلان قالا مثل ما قلت. فقيل لهما مثل ما قيل لك، فقلت: من هما؟ قالوا: مرارة بن الربيع العامرى، وهلال بن أمية الواقفى، فذكروا لى رجلين صالحين شهدا بدرا فيهما أسوة، فمضيت حين ذكروهما لى.

ونهى رسول الله ﷺ المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه، فاجتنبنا الناس، وتغيروا لنا، حتى تنكرت لى الأرض، فما هى بالتى أعرف، فلبثنا على ذلك خمسين ليلة، فأما صاحباى، فاستكانا وقعدا فى بيوتهما يبكيان، وأما أنا فكنت أشب القوم وأجلدهم، فكنت أخرج، فأشهد الصلاة مع المسلمين، وأطوف فى الأسواق، ولا يكلمنى أحد، وآتى رسول الله ﷺ، فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة، فأقول فى نفسى: هل حرك شفتيه برد السلام على أم لا ؟ ثم أصلى قريبا منه، فأسارقه النظر، فإذا أقبلت على صلاتى، أقبل إلى، وإذا التفت نحوه، أعرض عنى، حتى إذا طال على ذلك من جفوة المسلمين، مشيت حتى تسورت جدار حائط أبى قتادة، وهو ابن عمى، وأحب الناس إلى، فسلمت عليه، فوالله ما رد على السلام، فقلت: يا أبا قتادة ! أنشدك بالله، هل تعلمنى أحب الله ورسوله ﷺ ؟

فسكت، فعدت، فناشدته، فسكت، فعدت فناشدته، فقال: الله ورسوله أعلم، ففاضت عيناى، وتوليت حتى تسورت الجدار.

فبينا أنا أمشى بسوق المدينة، إذا نبطى[1] من أنباط الشام ممن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول: من يدل على كعب بن مالك، فطفق الناس يشيرون له حتى إذا جاءنى، دفع إلى كتابا من ملك غسان، فإذا فيه:

أما بعد: فإنه بلغنى أنا صاحبك قد جفاك، ولم يجعلك الله بدار هوان، ولا مضيعة، فالحق بنا نواسك، فقلت لما قرأتها: وهذا أيضا من البلاء، فتيممت بها التنور، فسجرتها حتى إذا مضت أربعون ليلة من الخمسين، إذا رسول رسول الله ﷺ يأتينى، فقال: إن رسول الله ﷺ يأمرك أن تعتزل أمرأتك، فقلت: أطلقها أم ماذا ؟ قال: لا ولكن اعتزلها ولا تقربها، وأرسل إلي صاحبى مثل ذلك، فقلت لامرأتى: الحقى بأهلك، فكونى عندهم حتى يقضى الله فى هذا الأمر، فجاءت امرأة هلال بن أمية، فقالت: يارسول الله ! إن هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم، فهل تكره أن أخدمه قال: لا ولكن لا يقربك، قالت: إنه والله ما به حركة إلي شيء، والله ما زال يبكى منذ كان من أمره ما كان إلي يومه هذا، قال كعب: فقال لى بعض أهلى: لو استأذنت رسول الله ﷺ فى أمرأتك كما أذن لامرأة هلال بن أمية أن تخدمه، فقلت: والله لا أستأذن فيها رسول الله ﷺ، وما يدرينى ما يقول رسول الله ﷺ إذا استأذنته فيها، وأنا رجل شاب، ولبثت بعد ذلك عشر ليال كملت لنا خمسون ليلة من حين نهى رسول الله ﷺ عن كلامنا، فلما صليت صلاة الفجر صبح خمسين ليلة على سطح بيت من بيوتنا، بينا أنا جالس على الحال التى ذكر الله تعالى، قد ضاقت على نفسى، وضاقت على الأرض بما رحبت، سمعت صوت صارخ أوفى على جبل سلع بأعلى صوته: يا كعب بن مالك ! أبشر، فخررت ساجدا، فعرفت أن قد جاء فرج من الله، وآذن رسول الله ﷺ بتوبة الله علينا حين صلى الفجر، فذهب الناس يبشروننا، وذهب قبل صاحبى مبشرون، وركض إلي رجل فرسا، وسعى ساع من أسلم، فأوفى على ذروة الجبل، وكان الصوت أسرع من الفرس، فلما جاءنى الذى سمعت صوته يبشرنى، نزعت له ثوبى فكسوته إياهما ببشراه، والله ما أملك غيرهما، واستعرت ثوبين، فلبستهما، فانطلقت إلي رسول الله ﷺ،

---

(١) نبطى : النبط : جيل من الناس كانوا يسكنون العراق . النهاية ٥/٩ .

فتلقانى الناس فوجا فوجا يهنئوننى بالتوبة يقولون: ليهنك توبة الله عليك. قال كعب: حتى دخلت المسجد، فإذا رسول الله ﷺ جالس حوله الناس، فقام إلى طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صافحنى وهنأنى، والله ما قام إلى رجل من المهاجرين غيره، ولست أنساها لطلحة، فلما سلمت على رسول الله ﷺ، قال وهو يبرق وجهه من السرور: «**أبشرو بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك**». قال: قلت: أمن عندك يارسول الله، أم من عند الله ؟ قال: «**لا بل من عند الله**»، وكان رسو ل الله ﷺ إذا سر استنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر، وكنا نعرف ذلك منه، فلما جلست بين يديه، قلت: يا رسول الله! إن من توبتى أن أنخلع من مالى صدقة إلى الله، وإلى رسوله، فقال: «**أمسك عليك بعض مالك، فهو خير لك**»، قلت: فإنى أمسك سهمى الذى بخيبر. فقلت: يارسول الله ! إن الله إنما نجانى بالصدق، وإن من توبتى ألا أحدث إلا صدقا ما بقيت، فوالله ما أعلم أحدا من المسلمين أبلاه الله فى صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله ﷺ إلى يومى هذا ما أبلانى، والله ما تعمدت بعد ذلك إلى يومى هذا كذبا، وإنى لأرجو أن يحفظنى الله فيما بقيت، فأنزل الله تعالى على رسوله: ﴿**لقد تاب الله على النبى والمهاجرين والأنصار**﴾ إلى قوله: ﴿**يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين**﴾[1]، فوالله ما أنعم الله على نعمة قط بعد أن هدانى للإسلام، أعظم فى نفسى من صدقى رسول الله ﷺ، أن لا أكون كذبته، فأهلك كما هلك الذين كذبوا، فإن الله قال للذين كذبوا حين أنزل الوحى شر ما قال لأحد قال: ﴿**سيحلفون بالله لكم إذ انقلبتم إليهم**﴾ إلى قوله: ﴿**فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين**﴾[2].

قال كعب: وكان تخلفنا أيها الثلاثة عن أمر أولئك الذين قبل منهم رسول الله ﷺ حين حلفوا له، فبايعهم، واستغفر لهم، وأرجأ أمرنا حتى قضى الله فيه، فبذلك قال الله: ﴿**وعلى الثلاثة الذين خلفوا**﴾[3]، وليس الذى ذكر الله مما خلفنا عن الغزو، وإنما هو تخليفه إيانا، وإرجاؤه أمرنا عمن حلف له، واعتذر إليه فقبل منه [4].

وقال عثمان بن سعيد الدارمى: حدثنا عبد الله بن صالح، حدثنى معاوية بن صالح، عن على بن أبى طلحة، عن ابن عباس، فى قوله: ﴿**وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا**﴾[5] قال: كانوا عشرة رهط تخلفوا عن

---

(١) سورة التوبة: ١١٧-١١٩. (٢) سورة التوبة: ٩٥-٩٦. (٣) سورة التوبة: ١١٨.
(٤) سبق تخريجه. (٥) سورة التوبة: ١٠٢.

رسول الله ﷺ فى غزوة تبوك، فلما حضر رسول الله ﷺ أوثق سبعة منهم أنفسهم بسوارى المسجد، وكان يمر النبى ﷺ إذا رجع فى المسجد عليهم، فلما رآهم قال: «**من هؤلاء الموثقون أنفسهم بالسوارى؟**» قالوا: هذا أبو لبابة وأصحاب له تخلفوا عنك يارسول الله أوثقوا أنفسهم حتى يطلقهم النبى ﷺ ويعذرهم، قال: «**وأنا أقسم بالله لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى يكون الله هو الذى يطلقهم، رغبوا عنى وتخلفوا عن الغزو مع المسلمين**»، فلما بلغهم ذلك، قالوا: ونحن لا نطلق أنفسنا حتى يكون الله هو الذى يطلقنا، فأنزل الله عز وجل ﴿**وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم**﴾ وعسى من الله واجب ﴿**إنه هو التواب الرحيم**﴾. فلما نزلت، أرسل إليهم النبى ﷺ، فأطلقهم، وعذرهم، فجاءوا بأموالهم، فقالوا: يارسول الله! هذه أموالنا، فتصدق بها عنا، واستغفر لنا، قال: «**ما أمرت أن آخذ أموالكم**» فأنزل الله ﴿**خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم**﴾[1] يقول: استغفر لهم، ﴿**إن صلاتك سكن لهم**﴾ فأخذ منهم الصدقة، واستغفر لهم، وكان ثلاثة نفر لم يوثقوا أنفسهم بالسوارى، فأرجئوا لا يدرون أيعذبون أم يتاب عليهم ؟ فأنزل الله تعالى ﴿**لقد تاب الله على النبى والمهاجرين والأنصار**﴾ الى قوله ﴿**وعلى الثلاثة الذين خلفوا**﴾ إلى قوله: ﴿**إن الله هو التواب الرحيم**﴾ تابعه عطية بن سعد[2].

الإشارة إلى بعض ما تضمنته هذه الغزوة من الفقه والفوائد

١ ـ فمنها: جواز القتال فى الشهر الحرام إن كان خروجه فى رجب محفوظا على ما قاله ابن إسحاق، ولكن ها هنا أمر آخر،وهو أن أهل الكتاب لم يكونوا يحرمون الشهر الحرام، بخلاف العرب، فإنها كانت تحرمه، وقد تقدم أن فى نسخ تحريم القتال فيه قولين، وذكرنا حجج الفريقين.

٢ ـ ومنها: تصريح الإمام للرعية، وإعلامهم بالأمر الذى يضرهم ستره وإخفاؤه، ليتأهبوا له، ويعدوا له عدته، وجواز ستر غيره عنهم والكناية عنه للمصلحة.

٣ ـ ومنها: أن الإمام إذا استنفر الجيش، لزمهم النفير، ولم يجز لأحد التخلف إلا بإذنه، ولا يشترط فى وجوب النفير تعيين كل واحد منهم بعينه، بل متى استنفر

---

(١) سورة التوبة ١٠٣.

(٢) إسناده منقطع حيث إن على بن أبى طلحة مولى ابن عباس لم يره وكان يرسل عنه. التقريب ٢/ ٣٩.

الجيش، لزم كل واحد منهم الخروج معه، وهذا أحد المواضع الثلاثة التى يصير فيها الجهاد فرض عين. والثانى: إذا حضر العدو البلد. والثالث: إذا حضر بين الصفين.

٤ ـ ومنها: وجوب الجهاد بالمال، كما يجب بالنفس، وهذا إحدى الروايتين عن أحمد، وهى الصواب الذى لا ريب فيه، فإن الأمر بالجهاد بالمال شقيق الأمر بالجهاد بالنفس فى القرآن وقرينه، بل جاء مقدما على الجهاد بالنفس فى كل موضع، إلا موضعا واحدا، وهذا يدل على أن الجهاد به أهم وآكد من الجهاد بالنفس، ولا ريب أنه أحد الجهادين، كما قال النبى ﷺ: «**من جهز غازيا فقد غزا**»[1]، فيجب على القادر عليه، كما يجب على القادر بالبدن، ولا يتم الجهاد بالبدن إلا ببذله، ولا ينتصر إلا بالعدد والعدد، فإن لم يقدر أن يكثر العدد، وجب عليه أن يمد بالمال والعدة، وإذا وجب الحج بالمال على العاجز بالبدن، فوجوب الجهاد بالمال أولى وأحرى.

٥ ـ ومنها: ما برز به عثمان بن عفان من النفقة العظيمة فى هذه الغزوة، وسبق به الناس، فقال النبى ﷺ: «**غفر الله لك يا عثمان ما أسررت، وما أعلنت، وما أخفيت، وما أبديت**». ثم قال: «**ما ضر عثمان ما فعل بعد اليوم**»، وكان قد أنفق ألف دينار، وثلاثمائة بعير بعدتها وأحلاسها وأقتابها.

٦ ـ ومنها: أن العاجز بماله لا يعذر حتى يبذل جهده، ويتحقق عجزه، فإن الله سبحانه إنما نفى الحرج عن هؤلاء العاجزين بعد أن أتوا رسول الله ﷺ ليحملهم، فقال: ﴿**لا أجد ما أحملكم عليه**﴾، فرجعوا يبكون لما فاتهم من الجهاد، فهذا العاجز الذى لا حرج عليه.

٧ ـ ومنها: استخلاف الإمام ـ إذا سافر ـ رجلا من الرعية على الضعفاء، والمعذورين، والنساء، والذرية، ويكون نائبه من المجاهدين، لأنه من أكبر العون لهم. وكان رسول الله ﷺ يستخلف ابن أم مكتوب، فاستخلفه بضع عشرة مرة، وأما فى غزوة تبوك، فالمعروف عند أهل الأثر أنه استخلف على بن أبى طالب، كما فى «الصحيحين» عن سعد بن أبى وقاص، قل: خلف رسول الله ﷺ عليا رضى

---

(١) مسلم كتاب الإمارة باب فضل إعانة الغازى فى سبيل الله ٣/ ١٥٠٦ ح رقم ١٨٩٥ من حديث زيد بن خالد الجهنى.

الله عنه فى غزوة تبوك، فقال: يارسول الله! تخلفنى مع النساء والصبيان، فقال: **«أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبى بعدى»**[1]. ولكن هذه كانت خلافة خاصة على أهله ﷺ، وأما الاستخلاف العام، فكان لمحمد بن مسلمة الأنصارى، ويدل على هذا أن المنافقين لما أرجفوا به، وقالوا: خلفه استثقالا، أخذ سلاحه ثم لحق بالنبى ﷺ، فأخبره، فقل: **«كذبوا ولكن خلفتك لما تركت ورائى، فارجع فاخلفنى فى أهلى وأهلك»**.

٨ ـ ومنها: جواز الخرص للرطب على رؤوس النخل، وأنه من الشرع، العمل بقول الخارص، وقد تقدم في غزاة خيبر، وأن الإمام يجوز أن يخرص بنفسه، كما خرص رسول الله ﷺ حديقة المرأة.

٩ ـ ومنها: أن الماء الذي بآبار ثمود، لا يجوز شربه، ولا الطبخ منه، ولا العجين به، ولا الطهارة به، ويجوز أن يسقى البهائم إلا ما كان من بئر الناقة، وكانت معلومة باقية إلى زمن رسول الله ﷺ، ثم استمر علم الناس بها قرنا بعد قرن إلى وقتنا هذا، فلا يرد الركوب بئرا غيرها، وهى مطوية محكمة البناء، واسعة الأرجاء، آثار العتق عليها بادية، لا تشتبه بغيرها.

١٠ـ ومنها: أن من مر بديار المغضوب عليهم والمعذبين، لم ينبغ له أن يدخلها، ولا يقيم بها، بل يسرع السير، ويتقنع بثوبه حتى يجاوزها، ولا يدخل عليهم إلا باكيا معتبرا، ومن هذا إسراع النبى ﷺ السير فى وادى محسر بين منى وعرفة فإنه المكان الذى أهلك الله فيه الفيل وأصحابه.

١١ـ ومنها: أن النبي ﷺ كان يجمع بين الصلاتين في السفر، وقد جاء جمع التقديم في هذه القصة فى حديث معاذ، كما تقدم، وذكرنا علة الحديث. ومن أنكره، ولم يجىء جمع التقديم عنه فى سفر إلا هذا، وصح عنه جمع التقديم بعرفة قبل دخوله إلى عرفة، فإنه جمع بين الظهر والعصر فى وقت الظهر، فقيل: ذلك لأجل النسك، كما قال أبو حنيفة. وقيل: لأجل السفر الطويل، كما قاله الشافعى وأحمد. وقيل: لأجل الشغل، وهو اشتغاله بالوقوف، واتصاله إلي غروب الشمس. قال أحمد: يجمع للشغل، وهو قول جماعة من السلف والخلف، وقد تقدم.

---

(١) سبق تخريجه.

١٢- ومنها: جواز التيمم بالرمل، فإن النبى ﷺ وأصحابه، قطعوا الرمال التى بين المدينة وتبوك، ولم يحملوا معهم ترابا بلا شك، وتلك مفاوز معطشة شكوا فيها العطش إلى رسول الله ﷺ، وقطعا كانوا يتيممون بالأرض التى هم فيها نازلون، هذا كله مما لا شك فيه مع قوله ﷺ: «**فحيثما أدركت رجلا من أمتى الصلاة، فعنده مسجده وطهوره** »[1].

١٣- ومنها: أنه ﷺ أقام بتبوك عشرين يوما يقصر الصلاة، ولم يقل للأمة: لا يقصر الرجل الصلاة إذا أقام أكثر من ذلك، ولكن اتفقت إقامته هذه المدة، وهذه الإقامة في حال السفر لا تخرج عن حكم السفر، سواء طالت أو قصرت إذا كان غير مستوطن، ولا عازم على الإقامة بذلك الموضع.

وقد اختلف السلف والخلف فى ذلك اختلافا كثيرا، ففى «صحيح البخارى» عن ابن عباس، قال: أقام رسول الله ﷺ فى بعض أسفاره تسع عشرة يصلى ركعتين، فنحن إذا أقمنا تسع عشرة نصلى ركعتين، وإن زدنا على ذلك أتممنا [2]، وظاهر كلام أحمد أن ابن عباس أراد مدة مقامه بمكة زمن الفتح، فإنه قال: أقام رسول الله ﷺ بمكة ثمان عشرة زمن الفتح لأنه أراد حنينا، ولم يكن ثم أجمع المقام، وهذه إقامته التى رواها ابن عباس. وقل غيره: بل أراد ابن عباس مقامه بتبوك، كما قال جابر بن عبد الله: أقام النبى ﷺ بتبوك عشرين يوما يقصر الصلاة، رواه الإمام أحمد فى مسنده»[3].

وقال عبد الرحمن بن المسور بن مخرمة: أقمنا مع سعد ببعض قرى الشام أربعين ليلة يقصرها سعد ونتمها[4].

وقال نافع: أقام ابن عمر بأذربيجان ستة أشهر يصلى ركعتين[5]،وقد حال الثلج بينه وبين الدخول.

وقال حفص بن عبيد الله: أقام أنس بن مالك بالشام سنتين يصلى صلاة المسافر[6].

---

(١) أخرجه أحمد فى المسند ٥/ ٢٤٨ وإسناده حسن.

(٢) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب مقام النبى ﷺ بمكة زمن الفتح ٥/ ١٩٠ من حديث ابن عباس.

(٣) أخرجه أحمد فى المسند ٣/ ٢٩٥ وفيه محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان مجهول.

(٤) أخرجه عبد الرزاق بنحوه فى المصنف ٢/ ٥٣٥ وإسناده حسن.

(٥) أخرجه عبد الرزاق فى المصنف ٢/ ٥٣٣ ح رقم ٤٣٣٩.

(٦) أخرجه عبد الرزاق فى المصنف ٢/ ٥٣٧ ح رقم ٤٣٥٤.

وقال أنس: أقام أصحاب رسول الله ﷺ برامهرمز سبعة أشهر يقصرون الصلاة[1].

وقال الحسن: أقمت مع عبد الرحمن بن سمرة بكابل سنتين يقصر الصلاة ولا يجمع[2].

وقال إبراهيم: كانوا يقيمون بالرى السنة، وأكثر من ذلك، وسجستان السنتين.

فهذا هدى رسول الله ﷺ وأصحابه كما ترى، وهو الصواب.

وأما مذاهب الناس، فقال الإمام أحمد: إدا نوى إقامة أربعة أيام، أتم، وإن نوى دونها، قصر، وحمل هذه الآثار على أن رسول الله ﷺ وأصحابه لم يجمعوا الإقامة البتة، بل كانوا يقولون: اليوم نخرج، غدا نخرج. وفى هذا نظر لا يخفى، فإن رسول الله ﷺ فتح مكة، وهى ما هى، وأقام فيها يؤسس قواعد الإسلام، ويهدم قواعد الشرك، ويمهد أمر ما حولها من العرب، ومعلوم قطعا أن هذا يحتاج إلي إقامة أيام لا يتأتى فى يوم واحد، ولا يومين، وكذلك إقامته بتبوك، فإنه أقام ينتظر العدو، ومن المعلوم قطعا، أنه كان بينه وبينهم عدة مراحل يحتاج قطعها إلي أيام، وهو يعلم أنهم لا يوافون فى أربعة أيام، وكذلك إقامة ابن عمر بأذربيجان ستة أشهر يقصر الصلاة من أجل الثلج، ومن المعلوم أن مثل هذا الثلج لا يتحلل ويذوب فى أربعة أيام، بحيث تنفتح الطرق، وكذلك إقامة أنس بالشام سنتين يقصر، وإقامة الصحابة برامهرمز سبعة أشهر يقصرون، ومن المعلوم أن مثل هذا الحصار والجهاد يعلم أنه لا ينقضى فى أربعة أيام. وقد قال أصحاب أحمد: إنه لو أقام لجهاد عدو، أو حبس سلطان، أو مرض، قصر، سواء غلب على ظنه انقضاء الحاجة فى مدة يسيرة أو طويلة، وهذا هو الصواب، لكن شرطوا فيه شرطا لا دليل عليه من كتاب، ولا سنة، ولا إجماع، ولا عمل الصحابة، فقالوا: شرط ذلك احتمال انقضاء حاجته فى المدة التى لا تقطع حكم السفر، وهى ما دون الأربعة الأيام، فيقال: من أين لكم هذا الشرط، والنبى لما أقام زيادة على أربعة أيام يقصر الصلاة بمكة وتبوك لم يقل لهم شيئا، ولم يبين لهم أنه لم يعزم على إقامة أكثر من أربعة أيام، وهو يعلم أنهم يقتدون به فى صلاته، ويتأسون به فى قصرها فى مدة إقامته، فلم يقل لهم حرفا

(١) أحرجه البيهقى في الكبرى كتب الصلاة باب من قال: يقصر أبدا ما لم يجمع مكثا ٣/ ١٥٢ من حديث أنس.

(٢) رواه عبد الرازق (٤٣٥٢).

واحدا: لا تقصروا فوق إقامة أربع ليال، وبيان هذا من أهم المهمات، وكذلك اقتداء الصحابة به بعده، ولم يقولوا لمن صلى معهم شيئا من ذلك.

وقال مالك والشافعى: إن نوى إقامة أكثر من أربعة أيام أتم، وإن نوى دونها قصر.

وقال أبو حنيفة: إن نوى إقامة خمسة عشر يوما أتم، وإن نوى دونها قصر، وهو مذهب الليث بن سعد، وروى عن ثلاثة من الصحابة: عمر، وابنه، وابن عباس.
وقال سعيد بن المسيب: إذا أقمت أربعا فصل أربعا، وعنه: كقول أبى حنيفة.

وقال على بن أبى طالب: إن أقام عشرا، أتم، وهو رواية عن ابن عباس.

وقال الحسن: يقصر ما لم يقدم مصرا.

وقالت عائشة: يقصر مالم يضع الزاد والمزاد.

والأئمة الأربعة متفقون على أنه إذا أقام لحاجة ينتظر قضاءها يقول: اليوم أخرج، غدا أخرج، فإنه يقصر أبدا، إلا الشافعى فى أحد قوليه، فإنه يقصر عنده إلى سبعة عشر، أو ثمانية عشر يوما، ولا يقصر بعدها.

وقد قال ابن المنذر فى «إشرافه»: أجمع أهل العلم أن للمسافر أن يقصر ما لم يجمع إقامة وإن أتى عليه سنون.

١٤- ومنها: جواز، بل استحباب حنث الحالف في يمينه إذا رأى غيرها خيرا منها، فيكفر عن يمينه ؛ ويفعل الذى هو خير، وإن شاء قدم الكفارة علي الحنث، وإن شاء أخرها. وقد روى حديث أبى موسى هذا «**إلا أتيت الذى هو أخير، وتحللتها**» وفى لفظ: «**إلا كفرت عن يمينى وأتيت الذى هو أخير**» وفى لفظ: «**إلا أتيت الذى هو خير، وكفرت عن يمينى**»وكل هذه الألفاظ فى «الصحيحين»[(١)]، وهى تقتضى عدم الترتيب.

وفى السنن من حديث عبد الرحمن بن سمرة، عن النبى ﷺ: «**إذا حلفت على يمين، فرأيت غيرها خيرا منها، فكفر عن يمينك، ثم أئت الذى هو خير**»[(٢)]. وأصله فى

---

(١) البخارى كتاب الأيمان والنذور باب لا تحلفوا بآبائكم ٨/ ١٦٥ومسلم كتاب الأيمان باب ندب من حلف يميناً ... ٣/ ١٢٦٨ ح رقم ١٦٤٩ كلاهما من حديث أبى موسى.

(٢) أخرجه أبو داود كتاب الأيمان والنذور باب الرجل يكفر قبل أن يحنث ٣/ ٢٢٦ ح رقم ٣٢٧٧.

«الصحيحين»، فذهب أحمد، ومالك، والشافعى إلى جواز تقديم الكفارة على الحنث، واستثنى الشافعى التكفير بالصوم، فقال: لا يجوز التقديم، ومنع أبو حنيفة تقديم الكفارة مطلقا.

١٥ـ ومنها: انعقاد اليمين فى حال الغضب إذا لم يخرج بصاحبه إلى حد لا يعلم معه ما يقول، وكذلك ينفذ حكمه، وتصح عقوده، فلو بلغ به الغضب إلى حد الإغلاق، لم تنعقد يمينه ولا طلاقه. قال أحمد فى رواية حنبل فى حديث عائشة: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «**لا طلاق ولا عتاق فى إغلاق**»(١) يريد الغضب.

١٦ـ ومنها: قوله ﷺ: «ما أنا حملتكم، ولكن الله حملكم»، قد يتعلق به الجبرى، ولا متعلق له به، وإنما هذا مثل قوله: «**والله لا أعطى أحدا شيئا، ولا أمنع، وإنما أن قاسم، أضع حيث أمرت**» (٢)، فإنه عبد الله ورسوله، إنما يتصرف بالأمر، فإذا أمره ربه بشىء، نفذه، فالله هو المعطى، والمانع، والحامل، والرسول منفذ لما أمر به. وأما قوله تعالى: ﴿**وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى**﴾(٣)، فالمراد به القبضة من الحصباء التى رمى بها وجوه المشركين، فوصلت إلى عيون جميعهم، فأثبت الله سبحانه له الرمى باعتبار النبذ والإلقاء، فإنه فعله، ونفاه عنه باعتبار الإيصال إلى جميع المشركين، وهذا فعل الرب تعالى لا تصل إليه قدرة العبد، والرمى يطلق على الحذف وهو مبدؤه، وعلى الإيصال، وهو نهايته.

١٧ـ ومنها: تركه قتل المنافقين، وقد بلغه عنهم الكفر الصريح، فاحتج به من قال: لا يقتل الزنديق إذا أظهر التوبة؛ لأنهم حلفوا لرسول الله ﷺ أنهم ما قالوا، وهذا إذا لم يكن إنكارا، فهو توبة وإقلاع، وقد قال أصحابنا وغيرهم: ومن شهد عليه بالردة، فشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمدا رسول الله، لم يكشف عن شىء عنه بعد وقال بعض الفقهاء: إذا جحد الردة، كفاه جحدها. ومن لم يقبل توبة الزنديق، قال: هؤلاء لم تقم عليهم بينة، ورسول الله ﷺ لا يحكم عليهم بعلمه، والذى بلغ رسول الله ﷺ عنهم قولهم لم يبلغه إياه نصاب البينة، بل شهد به عليهم واحد فقط، كما شهد زيد بن أرقم وحده على عبد الله بن أبى،

---

(١) أحمد فى المسند ٦/ ٢٧٦ وأبو داود كتاب الطلاق باب فى الطلاق على غلط ٢/ ٢٦٥ ح رقم ٢١٩٣.

(٢) البخارى كتاب فرض الخمس باب قول الله تعالى ﴿**فأن لله خمسه**﴾٤/ ١٠٢ من حديث أبى هريرة.

(٣) سورة الأنفال: ١٧.

وكذلك غيره أيضا، إنما شهد عليه واحد.

وفي هذا الجواب نظر، فإن نفاق عبد الله بن أبي، وأقواله في النفاق كانت كثيرة جدا، كالمتواترة عند النبي ﷺ وأصحابه، وبعضهم أقر بلسانه، وقال: «**إنما كنا نخوض ونلعب**» وقد واجهه بعض الخوارج في وجهه بقوله: إنك لم تعدل. والنبي ﷺ لما قيل له: ألا تقتلهم؟ لم يقل ما قامت عليهم بينة، بل قال: «**لا يتحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه**» (١).

فالجواب الصحيح إذن أنه كان في ترك قتلهم في حياة النبي ﷺ مصلحة تتضمن تأليف القلوب على رسول الله ﷺ، وجمع كلمة الناس عليه، وكان في قتلهم تنفير، والإسلام بعد في غربة، ورسول الله ﷺ أحرص شيء على تأليف الناس، وأترك شيء لما ينفرهم عن الدخول في طاعته، وهذا أمر كان يختص بحال حياته ﷺ، وكذلك ترك قتل من طعن عليه في حكمه بقوله في قصة الزبير وخصمه: أن كان ابن عمتك (٢). وفي قسمه بقوله: إن هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله. وقول الآخر له: إنك لم تعدل، فإن هذا محض حقه، له أن يستوفيه، وله أن يتركه، وليس للأمة بعده ترك استيفاء حقه، بل يتعين عليهم استيفاؤه، ولا بد، ولتقرير هذه المسائل موضع آخر، والغرض التنبيه والإشارة.

١٨ـ ومنها: أن أهل العهد والذمة إذا أحدث أحد منهم حدثا فيه ضرر على الإسلام، انتقض عهده في ماله ونفسه، وأنه إذا لم يقدر عليه الإمام، فدمه وماله هدر، وهو لمن أخذه، كما قال في صلح أهل أيلة: فمن أحدث منهم حدثا، فإنه لا يحول ماله دون نفسه، وهو لمن أخذه من الناس، وهذا لأنه بالإحداث صار محاربا، حكمه حكم أهل الحرب.

١٩ـ ومنها: جواز الدفن بالليل، كما دفن رسول الله ﷺ ذا النجادين ليلا. وقد سئل أحمد عنه، فقال: وما بأس بذلك. وقال: أبو بكر دفن ليلا، وعلى دفن فاطمة ليلا. وقالت عائشة: سمعنا صوت المساحي من آخر الليل في دفن النبي ﷺ انتهى.

ودفن عثمان، وعائشة، وابن مسعود ليلا.

---

(١) سبق تخريجه

(٢) مسلم كتاب الفضائل باب وجوب اتباعه ﷺ ٤/١٨٢٩ ح رقم ٢٣٥٧ من حديث عبد الله بن الزبير.

وفي الترمذي عن ابن عباس، أن النبي ﷺ دخل قبرا ليلا، فأسرج له سراج، فأخذه من قبل القبلة، وقال: **«رحمك الله إن كنت لأواها تلاء للقرآن»** (١). وقال الترمذي: حديث حسن.

وفي البخاري: أن رسول الله ﷺ سأل عن رجل فقال: **«من هذا؟»** قالوا: فلان دفن البارحة فصلى عليه (٢).

فإن قيل: فما تصنعون بما رواه مسلم في «صحيحه» أن النبي ﷺ خطب يوما، فذكر رجلا من أصحابه قبض فكفن في كفن غير طائل، وقبر ليلا، فزجر النبي ﷺ أن يقبر الرجل بالليل حتى يصلى عليه إلا أن يضطر إنسان إلى ذلك؟ (٣) قال الإمام أحمد: إليه أذهب.

قيل: نقول بالحديثين بحمد الله، ولا نرد أحدهما بالآخر، فنكره الدفن بالليل، بل نزجر عنه إلا لضرورة أو مصلحة راجحة، كميت مات مع المسافرين بالليل، ويتضررون بالإقامة به إلى النهار، وكما إذا خيف علي الميت الانفجار، ونحو ذلك من الأسباب المرجحة للدفن ليلا. وبالله التوفيق.

٢٠- ومنها: أن الإمام إذا بعث سرية، فغنمت غنيمة، أو أسرت أسيرا، أو فتحت حصنا، كان ما حصل من ذلك لها بعد تخميسه، فإن النبي ﷺ قسم ما صالح عليه أكيدر من فتح دومة الجندل بين السرية الذين بعثهم مع خالد، وكانوا أربعمائة وعشرين فارسا، وكانت غنائمهم ألفى بعير وثمانمائة رأس، فأصاب كل رجل منهم خمس فرائض، وهذا بخلاف ما إذا أخرجت السرية من الجيش فى حال الغزو، فأصابت ذلك بقوة الجيش، فإن ما أصابوا يكون غنيمة للجميع بعد الخمس والنفل، وهذا كان هديه ﷺ.

٢١- ومنها: قوله ﷺ: **«إن بالمدينة أقواما ما سرتم مسيرا، ولا قطعتم واديا إلا كانوا معكم»**، فهذه المعية هى بقلوبهم وهممهم، لا كما يظنه طائفة من الجهال أنهم معهم بأبدانهم، فهذا محال، لأنهم قالوا له: وهم بالمدينة ؟ قال: **«وهم بالمدينة**

---

(١) حديث حسن أخرجه الترمذى كتاب الجنائز باب ما جاء فى الدفن بالليل ٣/ ٣٧٢ ح رقم ١٠٥٧ وقال: هذا حديث حسن.

(٢) البخارى كتاب الجنائز باب الدفن بالليل ٢/ ١١٣ من حديث ابن عباس.

(٣) مسلم كتاب الجنائز باب فى تحسين كفن الميت ٢/ ٦٥١ ح رقم ٩٤٣ من حديث جابر.

حبسهم العذر» [١]، وكانوا معه بأرواحهم، وبدار الهجرة بأشباحهم، وهذا من الجهاد بالقلب، وهو أحد مراتبه الأربع، وهى القلب، واللسان، والمال، والبدن. وفى الحديث: «**جاهدوا المشركين بألسنتكم وقلوبكم وأموالكم**» [٢].

٢٢- ومنها: تحريق أمكنة المعصية التى يعصى الله ورسوله فيها وهدمها، كما حرق رسول الله ﷺ مسجد الضرار، وأمر بهدمه، وهو مسجد يصلى فيه، ويذكر اسم الله فيه، لما كان بناؤه ضرارا وتفريقا بين المؤمنين، ومأوى للمنافقين، وكل مكان هذا شأنه، فواجب على الإمام تعطيله، إما بهدم وتحريق، وإما بتغيير صورته وإخراجه عما وضع له. وإذا كان هذا شأن مسجد الضرار، فمشاهد الشرك التى تدعو سدنتها إلى اتخاذ من فيها أندادا من دون الله أحق بالهدم وأوجب، وكذلك محال المعاصى والفسوق، كالحانات، وبيوت الخمارين، وأرباب المنكرات. وقد حرق عمر بن الخطاب قرية بكمالها يباع فيها الخمر، وحرق حانوت رويشد الثقفى وسماه فويسقا، وحرق قصر سعد عليه لما احتجب فيه عن الرعية، وهم رسول الله ﷺ بتحريق بيوت تاركى حضور الجماعة والجمعة[٣]، وإنما منعه من فيها من النساء والذرية الذين لا تجب عليهم كما أخبر هو عن ذلك.

٢٣- ومنها: أن الوقف لا يصح على غير بر ولا قربة، كما لم يصح وقف هذا المسجد، وعلى هذا: فيهدم المسجد إذا بنى على قبر، كم ينبش الميت إذا دفن فى المسجد، نص على ذلك الإمام أحمد وغيره، فلا يجتمع فى دين الإسلام مسجد وقبر، بل أيهما طرأ على الآخر، منع منه، وكان الحكم للسابق، فلو وضعا معا، لم يجز، ولا يصح هذا الوقف ولا يجوز، ولا تصح الصلاة فى هذا المسجد لنهى رسول الله ﷺ عن ذلك، ولعنه من اتخذ القبر مسجدا أو أوقد عليه سراجا، فهذا دين الإسلام الذى بعث الله به رسوله ونبيه، وغربته بين الناس كما ترى[٤].

٢٤- ومنها: جواز إنشاد الشعر للقادم فرحا وسرورا به مالم يكن معه محرم من لهو، كمزمار، وشبابة، وعود، ولم يكن غناء يتضمن رقية الفواحش، وما حرم الله،

---

(١) سبق تخريجه

(٢) إسناده صحيح أخرجه أبو داود كتاب الجهاد باب كراهية ترك الغزو ٣/ ١٠ ح رقم ٢٥٠٤ من حديث أنس .

(٣) مسلم كتاب المساجد باب فضل صلاة الجماعة ١/ ٤٥١ ح رقم ٦٥١ من حديث أبى هريرة.

(٤) ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

فهذا لا يحرمه أحد، وتعلق أرباب السماع الفسقى به كتعلق من يستحل شرب الخمر المسكر قياسا على أكل العنب، وشرب العصير الذى لا يسكر، ونحو هذا من القياسات التى تشبه قياس الذين قالوا: إنما البيع مثل الربا.

٢٥ـ ومنها: استماع النبى ﷺ مدح المادحين له، وترك الإنكار عليهم، ولا يصح قياس غيره عليه فى هذا، لما بين المادحين والممدوحين من الفروق، وقد قال: **«احثوا فى وجوه المداحين التراب»** (١).

٢٦ـ ومنها: ما اشتملت عليه قصة الثلاثة الذين خلفوا من الحكم والفوائد الجمة، فنشير إلى بعضها:

أ ـ فمنها: جواز إخبار الرجل عن تفريطه وتقصيره في طاعة الله ورسوله، وعن سبب ذلك، وما آل إليه أمره، وفى ذلك من التحذير والنصيحة، وبيان طرق الخير والشر، وما يترتب عليها ما هو من أهم الأمور.

ب ـ ومنها: جواز مدح الإنسان نفسه بما فيه من الخير إذا لم يكن على سبيل الفخر والترفع.

جـ ـ ومنها: تسلية الإنسان نفسه عما لم يقدر له من الخير بما قدر له من نظيره أو خير منه.

د ـ ومنها: أن بيعة العقبة كانت من أفضل مشاهد الصحابة، حتى إن كعبا كان لا يراها دون مشهد بدر.

هـ ـ ومنها: أن الإمام إذا رأى المصلحة فى أن يستر عن رعيته بعض ما يهم به ويقصده من العدو، ويورى به عنه، استحب له ذلك، أو يتعين بحسب المصلحة.

و ـ ومنها: أن الستر والكتمان إذا تضمن مفسدة، لم يجز.

ز ـ ومنها: أن الجيش فى حياة النبى ﷺ لم يكن لهم ديوان، وأول من دون الديوان عمر بن الخطاب رضى الله عنه، وهذا من سنته التى أمر النبى ﷺ باتباعها، وظهرت مصلحتها، وحاجة المسلمين إليها.

حـ ـ ومنها: أن الرجل إذا حضرت له فرصة القربة والطاعة، فالحزم كل الحزم فى انتهازها، والمبادرة إليها، والعجز فى تأخيرها، والتسويف بها، ولا سيما إذا لم

(١) مسلم كتاب الزهد باب النهى عن المدح ٤/ ٢٢٩٧ ح رقم ٣٠٠٢ من حديث المقداد.

يثق بقدرته وتمكنه من أسباب تحصيلها ، فإن العزائم والهمم سريعة الانتقاض قلما ثبت، والله سبحانه يعاقب من فتح له بابا من الخير فلم ينتهزه، بأن يحول بين قلبه وإرادته، فلا يمكنه بعد من إرادته عقوبة له، فمن لم يستجب لله ورسوله إذا دعاه حال بينه وبين قلبه وإرادته فلا يمكنه الاستجابة بعد ذلك. قال تعالى: ﴿**يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول إذ دعاكم لما يحييكم واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه**﴾[1]، وقد صرح الله سبحانه بهذا في قوله: ﴿**ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة**﴾[2]، وقال تعالى: ﴿**فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم**﴾[3]. وقال: ﴿**وما كان الله ليضل قوما بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون**﴾[4] وهو كثير في القرآن.

ط ـ ومنها: أنه لم يكن يتخلف عن رسول الله ﷺ إلا أحد رجال ثلاثة، إما مغموص علي في النفاق، أو رجل من أهل الأعذار، أو من خلفه رسول الله ﷺ واستعمله على المدينة، أو خلفه لمصلحة.

ى ـ ومنها: أن الإمام والمطاع لا ينبغي له أن يهمل من تخلف عنه في بعض الأمور، بل يذكره ليراجع الطاعة ويتوب، فإن النبي ﷺ قال بتبوك: «ما فعل كعب؟» ولم يذكر سواه من المخلفين استصلاحا له، ومراعاة وإهمالا للقوم المنافقين.

ك ـ ومنها: جواز الطعن في الرجل بما يغلب على اجتهاد الطاعن حمية، أو ذبا عن الله ورسوله، ومن هذا طعن أهل الحديث فيمن طعنوا فيه من الرواة، ومن هذا طعن ورثة الأنبياء وأهل السنة في أهل الأهواء والبدع، لله لا لحظوظهم وأغراضهم.

ل ـ ومنها: جواز الرد علي الطاعن إذا غلب على ظن الراد أنه وهم وغلط، كما قال معاذ للذي طعن في كعب: بئس ما قلت، والله يارسول الله ما علمنا عليه إلاخيرا، ولم ينكر رسول الله ﷺ على واحد منهما.

م ـ ومنها: أن السنة للقادم من السفر أن يدخل البلد على وضوء، وأن يبدأ ببيت الله قبل بيته، فيصلي فيه ركعتين، ثم يجلس للمسلمين عليه، ثم ينصرف إلى أهله.

ن ـ ومنها: أن رسول الله ﷺ كان يقبل علانية من أظهر الإسلام من المنافقين، ويكل سريرته إلى الله، ويجري عليه حكم الظاهر، ولا يعاقبه بما لم يعلم من سره.

---

(١) سورة الأنفال: ٢٤. (٢) سورة الأنعام: ١٠٠. (٣) سورة الصف: ٥.
(٤) سورة التوبة: ١١٥.

س - ومنها: ترك الإمام والحاكم رد السلام على من أحدث حدثا تأديبا له، وزجرا لغيره، فإنه ﷺ لم ينقل أنه رد على كعب، بل قابل سلامه بتبسم المغضب.

ف - ومنها: أن التبسم قد يكون عن الغضب، كما يكون عن التعجب والسرور، فإن كلا منهما يجب انبساط دم القلب وثورانه؛ ولهذا تظهر حمة الوجه لسرعة ثوران الدم فيه، فينشأ عن ذلك السرور، والغضب تعجب يتبعه ضحك وتبسم، فلا يغتر المغتر بضحك القادر عليه في وجهه، ولا سيما عند المعتبة كما قيل:

إذا رأيت نيوب الليث بارزة فلا تظنن أن الليث مبتسم

ص - ومنها: معاتبة الإمام والمطاع أصحابه، ومن يعز عليه، ويكرم عليه، فإنه عاتب الثلاثة دون سائر من تخلف عنه، وقد أكثر الناس من مدح عتاب الأحبة، واستلذاذه، والسرور به، فكيف بعتاب أحب الخلق على الإطلاق إلى المعتوب عليه، ولله ما كان أحلى ذلك العتاب، وما أعظم ثمرته، وأجل فائدته، ولله ما نال به الثلاثة من أنواع المسرات، وحلاوة الرضى، وخلع القبول.

ق - ومنها: توفيق الله لكعب وصاحبيه فيما جاؤوا به من الصدق، ولم يخذلهم حتى كذبوا واعتذروا بغير الحق، فصلحت عاجلتهم، وفسدت عاقبتهم كل الفساد، والصادقون تعبوا في العاجلة بعض التعب، فأعقبهم صلاح العاقبة، والفلاح كل الفلاح، وعلي هذا قامت الدنيا والآخرة، فمرارات المبادى حلاوات في العواقب، وحلاوات المبادى مرارات في العواقب. وقول النبي ﷺ لكعب: «أما هذا، فقد صدق»، دليل ظاهر في التمسك بمفهوم اللقب عند قيام قرينة تقتضي تخصيص المذكور بالحكم، كقوله تعالي: **﴿وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرث إذ نفشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان﴾**[1]، وقوله ﷺ: «**جعلت لي الأرض مسجدا وتربتها طهورا**»[2] وقوله في هذا الحديث: «**أما هذا، فقد صدق**»، وهذا مما لا يشك السامع أن المتكلم قصد تخصيصه بالحكم.

ر - وقول كعب: هل لقي هذا معي أحد؟ فقالوا: نعم، مرارة بن الربيع، وهلال ابن أمية، فيه أن الرجل ينبغي له أن يرد حر المصيبة بروح التأسي بمن لقي مثل ما لقي، وقد أرشد سبحانه إلى ذلك بقوله تعالى: **﴿ولا تهنوا في ابتغاء القوم إن تكونوا تألمون فإنهم يألمون كما تألمون وترجون من الله مالا يرجون﴾**[3]، وهذا هو

(١) سورة الأنبياء: ٧٨، ٧٩. (٢) سبق تخريجه. (٣) سورة النساء: ١٠٤.

الروح الذى منعه الله سبحانه أهل النار فيها بقوله: **﴿ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم أنكم فى العذاب مشتركون﴾**(١). وقوله: فذكروا لى رجلين صالحين قد شهدا بدرا لى فيهما أسوة. هذا الموضع مما عد من أوهام الزهرى، فإنه لا يحفظ عن أحد من أهل المغازى والسير ألبتة ذكر هذين الرجلين فى أهل بدر، لا ابن إسحاق ولا موسى ابن عقبة، ولا الأموى، ولا الواقدى، ولا أحد ممن عد أهل بدر، وكذلك ينبغى ألا يكونا من أهل بدر، فإن النبى ﷺ لم يهجر حاطبا، ولا عاقبة وقد جس عليه، وقال لعمر لما هم بقتله: «**وما يدريك أن الله اطلع علي أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم**»، وأين ذنب التخلف من ذنب الجس.

قال أبو الفرج بن الجوزى: ولم أزل حريصا على كشف ذلك وتحقيقه حتى رأيت أبا بكر الأثرم قد ذكر الزهرى، وذكر فضله وحفظه وإتقانه، وأنه لا يكاد يحفظ عليه غلط إلا فى هذا الموضع، فإنه قال: إن مرارة بن الربيع، وهلال بن أمية شهدا بدرا، وهذا لم يقله أحد غيره، والغلط لا يعصم منه إنسان.

ش - وفى نهى النبى ﷺ عن كلام هؤلاء الثلاثة من بين سائر من تخلف عنه دليل علي صدقهم وكذب الباقين، فأراد هجر الصادقين وتأديبهم على هذا الذنب، وأما المنافقون، فجرمهم أعظم من أن يقابل بالهجر، فدواء هذا المرض لا يعمل فى مرض النفاق، ولا فائدة فيه، وهكذا يفعل الرب سبحانه بعباده فى عقوبات جرائمهم، فيؤدب عبده المؤمن الذى يحبه وهو كريم عنده بأدنى زلة وهفوة، فلا يزال مستيقظا حذرا، أما من سقط من عينه وهان عليه، فإنه يخلى بينه وبين معاصيه، وكلما أحدث ذنبا أحدث له نعمة، والمغرور يظن أن ذلك من كرامته عليه، ولا يعمل أن ذلك عين الإهانة، وأنه يريد به العذاب الشديد، والعقوبة التى لا عاقبة معها، كما فى الحديث المشهور: «**إذا أراد الله بعبد خيرا عجل له عقوبته فى الدنيا، وإذا أراد بعبد شرا، أمسك عنه عقوبته فى الدنيا، فيرد يوم القيامة بذنوبه**» (٢).

وفيه دليل أيضا على هجران الإمام ، والعالم، والمطاع لمن فعل ما يستوجب العتب، ويكون هجرانه دواء له بحيث لا يضعف عن حصول الشفاء به، ولا يزيد في الكمية والكيفية عليه فيهلكه، إذا المراد تأديبه لا إتلافه.

---

(١) سورة الزخرف: ٣٩.

(٢) أخرجه الترمذى كتاب الزهد باب ما جاء فى الصبر على البلاء ٤/ ٥١٩ ح رقم ٢٣٩٦ وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه.

ت ـ وقوله: «**حتى تنكرت لى الأرض، فما هى بالتى أعرف**» هذا التنكر يجده الخائف والحزين والمهموم في الأرض، وفى الشجر، والنبات حتى يجده فيمن لا يعلم حاله من الناس، ويجده أيضا المذنب العاصى بحسب جرمه حتى فى خلق دوجته وولده، وخادمه ودابته، ويجده فى نفسه أيضا، فتتنكر له نفسه حتى ما كأنه هو، ولا كأن أهله وأصحابه، ومن يشفق عليه بالذين يعرفهم، وهذا سر من الله لا يخفى إلا على من هو ميت القلب، وعلى حسب حياة القلب، يكون إدراك هذا التنكر والوحشة.

وما لجرح بميت إيلام

ومن المعلوم، أن هذا التنكر والوحشة كانا لأهل النفاق أعظم، ولكن لموت قلوبهم لم يكونوا يشعرون به، وهكذا القلب إذا استحكم مرضه، واشتد ألمه بالذنوب والإجرام، لم يجد هذه الوحشة والتنكر، ولم يحس بها، وهذه علامة الشقاوة، وأنه قد أيس من عافية هذا المرض، وأعيا الأطباء شفاؤه، والخوف والهم مع الريبة، والزمن والسرور مع البراءة من الذنب.

فما فى الأرض أشجع من برىء ولا فى الأرض أخوف من مريب

وهذا القدر قد ينتفع به المؤمن البصير إذا ابتلى به ثم راجع، فإنه ينتفع به نفعا عظيما من وجوه عديدة تفوت الحصر، ولو لم يكن منها إلا استثماره من ذلك أعلام النبوة، وذوقه نفس ما أخبر به الرسول فيصير تصديقه ضروريا عنده، ويصير ما ناله من الشر بمعاصيه، ومن الخير بطاعاته من أدلة صدق النبوة الذوقية التى لا تتطرق إليها الاحتمالات، وهذا كمن أخبرك أن فى هذه الطريق من المعاطب والمخاوف كيت وكيت على التفصيل، فخالفته وسلكتها، فرأيت عين ما أخبرك به، فإنك تشهد صدقه فى نفس خلافك له، وأما إذا سلكت طريق الأمن وحدها، ولم تجد من تلك المخاوف شيئا، فإنه وإن شهد صدق المخبر بما ناله من الخير والظفر مفصلا، فإن علمه بتلك يكون مجملا.

ث ـ ومنها: أن هلال بن أمية ومرارة قعدا في بيوتهما، وكانا يصليان فى بيوتهما، ولا يحضران الجماعة، وهذا يدل على أن هجران المسلمين للرجل عذر يبيح له التخلف عن الجماعة، أو يقال: من تمام هجرانه أن لا يحضر جماعة المسلمين، لكن يقال: فكعب كان يحضر الجماعة ولم يمنعه النبى ﷺ، ولا عتب عليهما على

التخلف، وعلي هذا فيقال: لما أمر المسلمون بهجرهم تركوا: لم يؤمروا، ولم ينهوا، ولم يكلموا، فكان من حضر منهم الجماعة لم يمنع، ومن تركها لم يكلم، أو يقال: لعلهما ضعفا وعجزا عن الخروج، ولهذا قال كعب: وكنت أنا أجلد القوم وأشبهم، فكنت أخرج فأشهد الصلاة مع المسلمين.

خ ـ وقوله: وآتى رسول الله ﷺ فأسلم عليه، وهو فى مجلسه بعد الصلاة، فأقول: هل حرك شفتيه برد السلام على أم لا ؟ فيه دليل على أن الرد على من يستحق الهجر غير واجب، إذ لو وجب الرد لم يكن بد من إسماعه.

ذ ـ وقوله: حتى إذا طال ذلك على، تسورت جدار حائط أبى قتادة، فيه دليل على دخول الإنسان دار صاحبه وجاره إذا علم رضاه بذلك، وإن لم يستأذنه.

ض ـ وفى قول أبى قتادة له: الله ورسوله أعلم، دليل على أن هذا ليس بخطاب ولا كلام له، فلو حلف لا يكلمه، فقال مثل هذا الكلام جوابا له لم يحنث، ولا سيما إذا لم ينو به مكالمته، وهو الظاهر من حال أبى قتادة.

ظ ـ وفي إشارة الناس إلى النبطى الذى كان يقول: من يدل على كعب بن مالك دون نطقهم له تحقيق لمقصود الهجر، وإلا فلو قالوا له صريحا: ذاك كعب بن مالك، لم يكن ذلك كلاما له، فلا يكونون به مخالفين للنهى، ولكن لفرط تحريهم وتمسكهم بالأمر، لم يذكروه له بصريح اسمه. وقد يقال: إن فى الحديث عنه بحضرته وهو يسمع نوع مكالمة له، ولا سيما إذا جعل ذلك ذريعة إلي المقصود بكلامه، وهى ذريعة قريبة، فالمنع من ذلك من باب منع الحيل وسد الذرائع، وهذا أفقه وأحسن.

غ ـ وفى مكاتبة ملك غسان له بالمصير إليه ابتلاء من الله تعالى ، وامتحان لإيمانه ومحبته لله ورسوله، وإظهار للصحابة أنه ليس ممن ضعف إيمانه بهجر النبى ﷺ والمسلمين له، ولا هو ممن تحمله الرغبة فى الجاه والملك مع هجران الرسول والمؤمنين له على مفارقة دينه، فهذا فيه من تبرئة الله له من النفاق، وإظهار قوة إيمانه، وصدقه لرسوله وللمسلمين ماهو من تمام نعمة الله عليه، ولطفه به، وجبره لكسره، وهذا البلاء يظهر لب الرجل وسره، وما ينطوى عليه، فهو كالكير الذى يخرج الخبيث من الطيب.

آ ـ وقوله: فتيممت بالصحيفة التنور، فيه المبادرة إلى إتلاف ما يخشى منه الفساد والمضرة فى الدين، وأن الحازم لا ينتظر به ولا يؤخره، وهذا كالعصير إذا تخمر،

وكالكتاب الذى يخشى منه الضررُ والشر، فالحزم المبادرة إلى إتلافه وإعدامه.

وكانت غسان إذ ذاك - وهُم ملوك عرب الشام - حرباً لرسول الله ﷺ، وكانوا ينعلُون خيولَهم لمحاربته، وكان هذا لما بعث شجاع بن وهب الأسدى إلى ملكهم الحارث ابنَ أبى شمر الغسانى يدعوه إلى الإسلام، وكتب معه إليه، قال شجاع: فانتهيتُ إليه وهو فى غوطة دمشق، وهو مشغول بتهيئة الأنزال والألطاف لقيصر، وهو جاء من حمصَ إلى إيلياء، فأقمتُ على بابه يومين أو ثلاثة، فقلتُ لحاجبه: إنى رسول رسول الله ﷺ إليه، فقال: لا تَصلُ إليه حتى يخُرجَ يومَ كذا وكذا، وجعل حاجبُه - وكان رمياً اسمه مرى - يسألُنى عن رسول الله ﷺ، وكنتُ أحدِّثُه عن رسول الله ﷺ وما يدعو إليه، فيرقُّ حتى يغلبَ عليه البكاء، ويقول: إنى قرأتُ الإنجيل، فأجدُ صفة هذا النبى بعينه، فأنا أؤمن به وأصدِّقه، فأخافُ من الحارث أن يقتلنى وكان يكرمنى، ويحسن ضيافتى، وخرج الحارث يوماً فجلس، فوضع التاجَ على رأسه، فأذن لى عليه، فدفعتُ إليه كتابَ رسول الله ﷺ، فقرأه، ثمّ رمى به، قال: من ينتزَعُ منى ملكى، وقال: أنا سائر إليه، ولو كان باليمن جئتُه، علىَّ بالناس، فلم تزل تُعرض حتى قام، وأمر بالخيول تُنعل، ثم قال: أخبر صاحبَكَ بما ترى، وكتب إلى قيصر يخبره خبرى، وما عزم عليه، فكتب إليه قيصر: أن لا تَسِرْ، ولا تَعْبُرْ إليه، والهُ عنه، ووافنى بإيلياء، فلما جاءه جوابُ كتابه، دعانى فقال: متى تُريد أن تخرُج إلى صاحبك؟ فقلت: غداً، فأمر لى بمائة مثقال ذهباً، ووصلنى حاجبُه بنفقة وكُسوة، وقال: اقرأ على رسول الله ﷺ منى السلام فقدمت على رسول الله ﷺ فأخبرته، فقال: «**باد ملكه**» وأقرأته، من حاجبه السلام، وأخبرته بما قال، فقال رسولُ الله ﷺ: «**صدق**»، ومات الحارث ابن أبى شمر عام الفتح، ففى هذه المدة أرسل ملكُ غسان يدعو كعباً إلى اللحاق به، فأبت له سابقة الحسنى أن يرغب عن رسول الله ﷺ ودينه.

أ ب - **فى أمر رسول الله ﷺ لهؤلاء الثلاثة أن يعتزلوا نساءهم لما مضى لهم أربعون ليلة، كالبشارة بمقدمات الفَرَج والفتح من وجهين:**

أحدهما: كلامهُ لهم، وإرساله إليهم بعد أن كان لا يكلمهم بنفسه ولا برسوله.

الثانى: من خصوصية أمرهم باعتزال النساء، وفيه تنبيه وإرشاد لهم إلى الجد والاجتهاد فى العبادة، وشد المئزر، واعتزال محل اللهو واللذة، والتعوض عنه بالإقبال

على العبادة، وفى هذا إيذان بقرب الفرج، وأنه قد بقى من العتب أمر يسير.

أ جـ ـ وفقه هذه القصة، أن زمن العبادات ينبغى فيه تجنبُ النساء، كزمن الإحرام، وزمن الاعتكاف؛ وزمن الصيام، فأراد النبىُّ ﷺ أن يكون آخرُ هذه المدة فى حق هؤلاء بمنزلة أيام الإحرام والصيام فى توفرها على العبادة، ولم يأمرهم بذلك من أول المدة رحمةً بهم، وشفقةً عليهم، إذ لعَلَّهم يضعف صبرهم عن نسائهم فى جميعها، فكان من اللطف بهم والرحمة، أن أمروا بذلك فى آخر المدة، كما يؤمر به الحاج من حين يحرم، لا من حين يعزم على الحج.

أ د ـ وقول كعب لامرأته: الحقى بأهلك، دليل على أنه لم يقطع بهذه اللفظة وأمثالها طلاق ما لم ينوه. والصحيح: أن لفظ الطلاق والعتاق والحرية كذلك إذا أراد به غير تسييب الزوجة، وإخراج الرقيق عن ملكه، لا يقع به طلاقٌ ولا عتاق، هذا هو الصواب الذى ندينُ الله به، ولانرتابُ فيه ألبتة، فإذا قيل له: إن غلامك فاجر أو جاريتك تزنى، فقال: ليس كذلك، بل هو غلام عفيف حر، وجارية عفيفة حرة، ولم يُرد بذلك حرية العتق، وإنما أراد حرية العفة، فإن جاريته وعبده لا يعتقان بهذا أبداً، وكذا إذا قيل له: كم لغلامك عندك سنة ؟ فقال: هو عتيق عندى، وأراد قدم ملكه له، لم يعتق بذلك، وكذلك إذا ضرب امرأته الطلق، فسئل عنها، فقال: هى طالق، ولم يخطر بقلبه إيقاع الطلاق، وإنما أراد أنها فى طلق الولادة، لم تطلق بهذا، وليست هذه الألفاظ مع هذه القرائن صريحة إلا فيما أريد بها، ودل السياق عليها، فدعوى أنها صريحة فى العتاق والطلاق مع هذه القرائن مكابرة، ودعوى باطلة قطعاً.

أ هـ ـ وفى سجود كعب حين سمع صوت المبشِّر دليل ظاهر أن تلك كانت عادة الصحابة، وهى سجودُ الشكر عند النعم المتجددة، والنقم المندفعة، وقد سجد أبو بكر الصديق لما جاءه قتلُ مسلمة الكذاب، وسجد على بن أبى طالب لما وجد ذا الثُّديَّة مقتولاً فى الخوارج، وسجد رسول الله ﷺ حين بشَّره جبريلُ أنه من صلى عليه مرة صلى الله عليه بها عشراً، وسجد حين شفع لأمته، فشفعه الله فيهم ثلاث مرات، وأتاه بشير فبشره بظفر جند له على عدوهم ورأسه فى حجر عائشة، فقام فخرَّ ساجداً، وقال أبو بكرة: كان رسول الله ﷺ إذا أتاه أمر يسرُّه خرَّ لله ساجداً[1]، وهى آثار صحيحة لا مطعن فيها.

---

(١) أخرجه الترمذى كتاب السير باب ما جاء فى سجدةالشكر ٤/ ١٢٠ ح رقم ١٥٧٨ وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

أ و ـ وفى استباق صاحب الفرس والراقى على سلع ليبشرا كَعباً دليل على حرص القوم على الخير، واستباقهم إليه، وتنافُسهم فى مسرة بعضهم بعضاً .

أ ز ـ وفى نزع كعب ثوبيه وإعطائهما للبشير، دليل على أن إعطاء المبشرين من مكارم الأخلاق والشيم، وعادة الأشراف، وقد أعتق العباس غلامه لما بشَّره أن عند الحجاج بن علاط من الخبر عن رسول الله ﷺ ما يسره .

أ حـ ـ وفيه دليل على جواز إعطاء البشير جميع ثيابه .

أ ط ـ وفيه دليل على استحباب تهنئة من تجدد ت له نعمة دينية، والقيام إليه إذا أقبل، ومصافحته، فهذه سنة مستحبة، وهو جائز لمن تجددت له نِعمةٌ دنيوية، وأن الأولى أن يقال له: ليهنك ما أعطاك الله، وما من الله به عليك، ونحو هذا الكلام، فإن فيه تولية النعمة ربَّها، والدعاء لمن نالها بالتهنى بها،

أ ى ـ وفيه دليل على أن خير أيام العبد على الإطلاق وأفضلها يومُ توبته إلى الله، وقبول الله توبته، لقول النبى ﷺ: «**أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك**»[1].

فإن قيل: فكيف يكون هذا اليوم خيراً من يوم إسلامه؟ قيل: هو مكمل ليوم إسلامه، ومن تمامه، فيومُ إسلامه بداية سعادته، ويومُ توبته كمالها وتمامها، والله المستعان.

أ ك ـ وفى سرور رسول الله ﷺ بذلك وفرحه به واستناره وجهه دليل على ما جعل الله فيه من كمال الشفقة على الأمة، والرحمة بهم والرأفة، حتى لعل فرحه كان أعظم مِن فرح كعب وصاحبيه .

أ ل ـ وقول كعب: يارسول الله إن من توبتى أن أنخلع من مالى . دليل على استحباب الصدقة عند التوبة بما قدر عليه من المال.

أ م ـ وقول رسول الله ﷺ: «**أمسك عليك بعض مالك، فهو خير لك**»، دليل على أن من نذر الصدقة لكُلِّ ماله، لم يلزمه إخراجُ جميعه، بل يجوز له أن يبقى له منه بقية، وقد اختلفت الرواية فى ذلك، ففى «الصحيحين» [2] أن النبى ﷺ قال له: «**أمسك عليك بعض مالك**» ولم يعين له قدراً، بل أطلق ووكله إلى اجتهاده فى قدر

(١) أخرجه مسلم كتاب التوبة باب حديث توبة كعب بن مالك وصاحبه ٤/٢١٢٧ ح رقم ٢٧٦٩ من حديث ابن شهاب.

(٢)سبق تخريجه.

الكفاية، وهذا هو الصحيح، فإن ما نقص عن كفايته وكفاية أهله لايجوز له التصدق به، فنذره لا يكون طاعة، فلا يجب الوفاء به، وما زاد على قدر كفايته وحاجته، فإخراجه والصدقة به أفضل، فيجب إخراجهُ إذا نذره، هذا قياسُ المذهب، ومقتضى قواعد الشريعة، ولهذا تقدم كفاية الرجل، وكفايةُ أهله على أداء الواجبات المالية، سواءً كانت حقاً لله كالكفارات والحجِّ، أو حقاً للآدميين كأداء الديون، فإنا نترك للمفلس ما لا بُدَّ منه من مسكنَ، وخادم، وكسوة، وآلة حرفة، أو ما يتَّجِرُ به لمؤنته إن فقدت الحرفة، ويكون حق الغرماءفيما بقى. وقد نصَّ الإمام أحمد على أن من نذر الصدقة بماله كُلِّه، أجزأه ثُلثُه، واحتج له أصحابُه بما رُوى فى قصة كعب هذه، أنه قال: يارسول الله ! إن من توبتى إلى الله ورسوله أن أخرُجَ من مالى كُلِّه إلى الله ورسوله صدقة، قال: «لا» قلت: فنصفُه؟. قال: «لا» قلت: فثلثه قال: «نعم» قلت: فإنى أمسك سهمى الذى بخيبر. رواه أبو داود[1]. وفى ثبوت هذا ما فيه، فإن الصحيح فى قصة كعب هذه ما رواه أصحاب الصحيح من حديث الزهرى، عن ولد كعب بن مالك عنه أنه قال: «**أمسك عليك بعض مالك**»من غير تعيين لِقدره، وهم أعلمُ بالقصة من غيرهم، فإنهم ولدُه، وعنه نقلوها.

فإن قيل: فما تقولون فيما رواه الإمام أحمد في «مسنده» [2] أن أبا لُبابةَ بن عبد المنذر لما تابَ اللّهُ عليه، قال: يارسولَ الله! إنَّ مِنْ تَوْبَتى أن أهجر دار قومى وأساكنك، وأن أنخلع من مالى صدقة لله عز وجل ولرسوله، فقال رسول الله ﷺ: «**يجزئ عنك الثلث**»[3]. قيل: هذا هو الذى احتج به أحمد، لا بحديث كعب، فإنه قال فى رواية ابنه عبد الله: إذا نذر أن يتصدق بماله كُلِّه أو ببعضه، وعليه دين أكثر مما يملكه، فالذى أذهبُ إليه أنه يُجزئه من ذلك الثلثُ، لأن النبى ﷺ أمر أبا لُبابة بالثلث، وأحمد أعلمُ بالحديث أن يحتج بحديث كعب هذا الذى فيه ذكر الثلث، إذ المحفوظ فى هذا الحديث «**أمسك عليك بعضَ مالك**» وكأنّ أحمد رأى تقييد إطلاق حديث كعب هذا بحديث أبى لبابة.

وقوله فيمن نذر أن يتصدَّق بماله كله أو ببعضه وعليه دين يستغرقه: إنه يجزئه من ذلك الثلث، دليل على انعقاد نذره، وعليه دين يستغرِقُ ماله، ثم إذا قضى الدين، أخرج مقدار ثلث ماله يومَ النذر، وهكذا قال فى رواية ابنه عبد الله: إذا

---

(١) أخرجه أبو داود كتاب البيوع باب فيمن نذر أن يتصدق بماله ٣/٢٣٨ ح رقم ٣٣٢١.
(٢) أخرجه البخارى فى التاريخ الكبير ٢/٣٨٥ ، ٣٨٦ ح رقم ٢٨٦٤.
(٣) أخرجه البخارى فى التاريخ الكبير ٢/٣٨٥ ، ٣٨٦ ح رقم ٢٨٦٤.

وهب ماله، وقضى دينه، واستفاد غيره، فإنما يجبُ عليه إخراجُ ثلث ماله يوم حنثه، يريد بيوم حنثه يومَ نذره، فينظر قدر الثلث ذلك اليوم، فيخرجه بعد قضاء دينه.

وقوله: أو ببعضه. يُريد أنه إذا نذر الصدقة بمعين من ماله، أو بمقدار كألف ونحوها، فيجزئه ثُلثُه كنذر الصدقة بجميع ماله، والصحيح من مذهبه لزومُ الصدقةِ بجميع المعين. وفيه روايةٌ أُخرى، أن المعين إن كان ثلث ماله فما دونه، لزمه الصدقة بجميعه، وإن زاد على الثلث،لزمه منه بقدر الثلث، وهي أصحُّ عند أبي البركات.

وبعد: فإن الحديثَ ليس فيه دليل على أن كعباً وأبا لبابة نذراً نذراً منجَّزاً، وإنما قالا: إن من توبتنا أن ننخلعَ من أموالنا، وهذا ليس بصريح في النذر، وإنما فيه العزمُ على الصدقة بأموالهما شكراً لله على قبول توبتهما، فأخبر النبي ﷺ أن بعضَ المال يُجزيء من ذلك، ولا يحتاجان إلى إخراجه كله، وهذا كما قال لسعد وقد استأذنه أن يُوصيَ بماله كلِّه، فأذن له في قدر الثلث.

فإن قيل: هذا يدفُعه أمران. أحدهما: قوله: «يجزئك»، والإجزاء إنما يستعمل في الواجب، والثاني: أن منعه من الصدقة بما زاد على الثلث دليل على أنه ليس بقربة، إذ الشارع لا يمنع من القربِ، ونذر ما ليس بقربة لا يلزم الوفاءُ به.

قيل: أما قوله: «يُجزئك»، فهو بمعنى يكفيك، فهو من الرباعي، وليس من «جزى عنه» إذا قضى عنه، يقال: أجزأني: إذا كفاني، وجزى عني: إذا قضى عني، وهذا هو الذي يستعمل في الواجب، ومنه قوله ﷺ لأبي بُردة في الأضحية: **«تجزي عنك ولن تجزي عن أحد بعدك»**[1] والكفاية تُستعمل في الواجب والمستحب.

وأما منعُه من الصدقة بمد على الثلث، فهو إشارة منه عليه بالأرفق به، وما يحصل له به منفعة دينه ودنياه، فإنه لو مكّنه من إخراج ماله كُلّه لم يصبرْ على الفقر والعدم، كما فعل بالذي جاءه بالصُّرة ليتصدق بها، فضربه بها [2]، ولم يقبلها منه خوفاً عليه من الفقر، وعدم الصبر. وقد يقال ـ وهو أرجحُ إن شاء الله تعالى ـ: إن النبيﷺ عامل كُلَّ واحد ممن أراد الصدقة بماله بما يعلم من حاله، فمكَّن أبا بكر الصديق من إخراج ماله كُلِّه، وقال: **«ما أبقيت لأهلك؟»** فقال: أبقيتُ لهم الله ورسوله[3]، فلم يُنكر عليه، وأقرَّ عمر على الصدقة بشَطْرِ ماله، ومنع صاحب

---

(١) مسلم كتاب الأضاحي باب وقتها ٣/١٥٥٣ ح رقم ١٩٦١ من حديث البراء بن عازب.

(٢) أبو داود كتاب الزكاة باب الرجل يخرج من ماله ٢/ ١٣١ ح رقم ١٦٧٣ من حديث جابر وفيه قصه.

(٣) أخرجه الترمذي كتاب المناقب باب في مناقب أبي بكر وعمر رضي الله عنهما كليهما ٥/ ٥٧٤ ح رقم ٣٦٧٥ وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح.

الضُّرة من التصدُّق بها، وقال لكعب: «**أمسك عليك بعض مالك**»، وهذا ليس فيه تعيين المخرج بأنه الثلثُ، ويبعُدجداً بأن يكون الممسَك ضعفى المخرج فى هذا اللفظ، وقال لأبى لبابة: يُجزئك الثلث، ولاتناقض بين هذه الأخبار، وعلى هذا، فمن نذر الصدقة بماله كُلِّه، أمسك منه ما يحتاجُ إليه هو أوهلُه، ولا يحتاجون معه إلى سؤال الناسِ مدةَ حياتهم من رأس مال أو عقَار، أو أرض يقومُ مَغَلُّها بكفايتهم، وتصدَّق بالباقى . والله أعلم.

وقال ربيعة بن أبى عبد الرحمن: يتصَدَّقُ منه بقدر الزكاة، ويُمسك الباقى . وقال جابر بن زيد: إن كان ألفين فأكثرَ، أخرج عُشْرَهُ، وإن كان ألفاً، فما دون فَسُبْعَه وإن كان خمسمائة فما دُون فَخُمْسَهُ. وقال أبوحنيفة رحمه الله: يتصدَّق بكلِّ ماله الذى تجبُ فيه الزكاةُ،وما لا تجب فيه الزكاة، ففيه روايتان: أحدهما: يُخرجه، والثانية: لا يلزمه منه شىء .

وقال الشافعى: تلزمه الصدقةُ بماله كله، وقال مالك،والزهرى، وأحمد: يتصَدَّقُ بثلثه، وقال طائفة: يلزمه كفارة يمين فقط .

أ ن ـ ومنها: عظم مقدار الصِّدق، وتعليقُ سعادة الدنيا والآخرة، والنجاة مِن شرهما به، فما أنجى الله من أنجاه إلا بالصدق، ولا أهلك من أهلَكه إلا بالكذب، وقد أمر اللهُ سبحانه عباده المؤمنين أن يكونوا مع الصادقين، فقال: ﴿**يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين**﴾[1] .

وقد قسم سبحانه الخلق إلى قسمين: سعداء وأشقياء، فجعل السعداء هم أهلَ الصدق والتصديق، والأشقياء هم أهلَ الكذب والتكذيب،وهو تقسيم حاصِر مطَّرد منعكس. فالسعادةُ دائرة مع الصدق والتصديق، والشقاوةُ دائرة مع الكذب والتكذيب.

وأخبر سبحانه وتعالى: أنه لا ينفعُ العبادَ يومَ القيامة إلاصدقهم، وجعل علم المنَافقين الذى تميزوا به هو الكذبَ فى أقوالهم وأفعالهم، فجميعُ مانعاه عليهم أصلُه الكذبُ فى القول والفعل، فالصدقُ بريدُ الإيمان،ودليله، ومركبه، وسائقه، وقائده، وحليته، ولباسُه، بل هو لبه وروحه. والكذب:بريدُ الكفر والنفاق، ودليلُه، ومركبه، وسائقه، وقائدُه، وحليته، ولباسه ولبه، فمضادة الكذب للإيمان كمضادة الشرك للتوحيد، فلا يجتمعُ الكَذب والإيمان إلا ويطردُ أحدهما صاحبه، ويستقر موضعه،

(١) التوبة: ١١٩.

والله سبحانه أنجى الثلاثةَ بصدقهم، وأهلكَ غيرَهم من المخلَّفين بكذبهم، فما أنعم الله على عبد بعد الإسلام بنعمة أفضلَ من الصدق الذى هو غذاء الإسلام وحياتُه، ولا ابتلاه ببلية أعظمَ من الكذب الذى هو مرضُ الإسلام وفساده، والله المستعان.

وقوله تعالى: ﴿**لقد تاب الله على النبى والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه فى ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم إنه بهم رءوف رحيم**﴾[1]، هذا من أعظم ما يُعَرِّفُ العبد قدرَ التوبة وفضلها عند الله، وأنها غاية كمال المؤمن، فإنه سبحانه أعطاهم هذا الكمال بعد آخر الغزوات بعد أن قضوا نحبهم، وبذلوا نفوسهم، وأموالهم، وديارهم لله، وكان غاية أمرهم أن تاب عليهم، ولهذا جعل النبى ﷺ يومَ توبة كعب خيرَ يوم مر عليه منذ ولدته أمه، إلى ذلك اليوم، ولا يعرفُ هذا حق معرفته إلا من عرف الله، وعرف حقوقَه عليه، وعرف ما ينبغى له من عُبوديته، وعرف نفسَه وصفاتها وأفعالها، وأن الذى قام به من العبودية بالنسبة إلى حق ربه عليه، كقطرة فى بحر، هذا إذاسلم من الآفات الظاهرةَ والباطنة، فسُبحان من لايسعُ عبادَه غيرُ عفوه ومغفرته، وتغمده لهم بمغفرته ورحمته، وليس إلا ذلك أو الهلاك، فإن وضع عليهم عدله، فعذَّب أهلَ سماواته وأرضه عذبهم، وهو غيرُ ظالم لهم، وإن رحمهم، فرحمتُه خير لهم من أعمالهم ولا يُنجى أحداً منهم عملُه[2].

وتأمل تكريرَه سبحانه توبتَه عليهم مرتين فى أول الآيةوآخرها، فإنه تاب عليهم أولاً بتوفيقهم للتوبة، فلما تابوا، تاب عليهم ثانياً بقبولها منهم، وهو الذى وفقهم لفعلها، وتفضل عليهم بقبولها، فالخيركله منه وبه، وله وفى يديه، يعطيه من يشاءُ إحساناً وفضلاً، ويحرمه من يشاء حكمةً وعدلاً.

وقوله تعالى: ﴿**وعلى الثلاثة الذين خلفوا**﴾[3]، وقد فسرها كعبٌ بالصواب، وهو أنهم خُلفوا من بين من حلف لرسول الله ﷺ، واعتذر من المتخلفين، فحلف هؤلاء الثلاثة عنهم، وأرجأ أمرهم دونهم، وليس ذلك تخلفهم عن الغزو، لأنه لو أراد ذلك، لقال: تخلفوا، كما قال تعالى: ﴿**ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله**﴾[4]، وذلك لأنهم تخلفوا بأنفسهم بخلاف

(١) سورة التوبة: ١١٧. (٢) ما أحسن هذا الكلام وأجمله. (٣) سورة التوبة: ١١٨.
(٤) سورة التوبة: ١٢٠.

تخليفهم عن أمر المتخلفين سواهم، فإن الله سبحانه هو الذى خلفهم عنهم، ولم يتخلفوا عنه بأنفسهم . والله أعلم.

حجة أبى بكر الصديق رضى الله عنه سنة تسع بعد مقدمه من تبوك[1]

قال ابن إسحاق: ثم أقام رسولُ الله ﷺ منصرفَه مِن تبوك بقيةَ رمضان وشوال وذا القعدة، ثم بعث أبا بكر أميراً على الحج سنةَ تسع ليقيم للمسلمين حجهم، والناس من أهل الشرك على منازلهم من حجهم، فخرج أبو بكر والمؤمنون.

قال ابن سعد: فخرج فى ثلاثمائة رجل من المدينة، وبعث معه رسول الله ﷺ بعشرين بدنة، قَلَّدها وأشعرها بيده، عليها ناجية بن جُندب الأسلمى، وساق أبو بكر خمس بدنات .

قال ابن إسحاق: فنزلت براءة فى نقضِ ما بين رسول الله ﷺ وبين المشركين من العهد الذى كانوا عليه، فخرج علىُّ بن أبى طالب رضى الله عنه على ناقة رسول الله ﷺ العضباء.

قال ابن سعد: فلما كان بالعَرْج ـ وابن عائذ يقول: بضَجَنان ـ لحقه على بن أبى طالب رضى الله عنه على العضباء، فلما رآه أبو بكر، قال: أميرٌ أو مأمورٌ قال: لا بل مأمور، ثم مضيا.

وقال ابن سعد: فقال له أبو بكر: أستعملك رسولُ الله ﷺ على الحج ؟ قال: لا، ولكن بعثنى أقرأ براءة على الناس، وأنبذ إلى كل ذى عَهد عهده، فأقام أبوبكر للناس حَجَّهم، حتى إذا كان يوم النحر، قام على بن أبى طالب، فأذن فى الناس عند الجمرة بالذى أمره رسول الله ﷺ ونبذ إلى كل ذى عهد عهده، وقال: أيها الناس ! لا يدخُلُ الجنة كافر، ولا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عُريان، ومن كان له عهد عند رسول الله ﷺ، فهو إلى مُدَّته.

وقال الحميدى: حدثنا سفيان، قال: حدثنى أبو إسحاق الهَمْدَانى، عن زيد بن يُثَيع، قال: سألنا علياً، بأى شىء بُعِثْتَ فى الحجة؟ قال: بُعثتُ بأربع: لا يَدْخل الجنة إلا نفسٌ مؤمنة، ولا يَطُوفُ بالبيت عُريان، ولا يجتمعُ مُسلم وكافر فى المسجد الحرام

(١) أخرجه ابن هشام فى السيرة ٤/ ١٨٧ وعزاه لابن إسحاق.

بعد عامه هذا، ومَنْ كان بينَه وبَيْن النبيِّ ﷺ عهد، فعهده إلى مدته، ومن لم يكن له عهد، فأجلُه إلى أربعةِأشهرِ(١).

وفى «الصحيحين»: عن أبى هُريرة، قال: بعثنى أبو بكر فى تلك الحجة فى مُؤذِّنِينَ بعثهم يومَ النحر يؤذنون بمِنى: ألاَّ يَحُجَّ بعدَ هذا العامِ مُشرك، ولا يَطُوفَ بالبيت عُريان، ثم أردف النبىُّ ﷺ أبا بكر بعلىِّ بنِ أبى طالب رضى الله عنهما، فأمره أن يُؤذن ببراءة، قال: فأذن معنا على فى أهل مِنى يَوْمَ النحرِ ببراءة، وألاَّ يَحُجَّ بَعْدَ العَامِ مُشْرِكٌ، ولا يَطُوفَ بالبَيْتِ عُرْيان(٢). وفى هذه القصة دليل على أن يومَ الحج الأكبر يومُ النحر، واختلف فى حجة الصديق هذه، هلى هى التى أسقطت الفرضَ، أو المسقطة هى حجة الوداع مع النبى ﷺ؟ على قولين. أصحهما: الثانى، والقولان مبنيان على أصلين، أحدُهما: هل كان الحج فُرضَ قَبْلَ عام حجة الوداع أولا؟ والثانى: هل كانت حجة الصديق رضى الله عنه فى ذى الحجة، أم وقعت فى ذى القَعدَة من أجل النسىء الذى كان الجاهليةُ يؤخرون له الأشهر ويُقَدِّمونها ؟ على قولين. والثانى: قولُ مجاهد وغيره. وعلى هذا، فلم يُؤخرِّ النبى ﷺ الحج بعد فرضه عاماً واحداً، بل بادر إلى الامتثال فى العام الذى فرض فيه، وهذا هو اللائق بهديه وحاله ﷺ، وليسَ بيدِ من ادَّعى تقدُّم فرض الحج سنةَ ست أو سبع أو ثمان أو تسع دليل واحد. وغايةُ ما احتج به من قال: فُرِضَ سنة ست قولُهُ تعالى: ﴿وأتموا الحج والعمرة لله﴾(٣)، وهى قد نزلت بالحديبية سنة ست، وهذا ليس فيه ابتدائه فرض الحج، وإنما فيه الأمر بإتمامه إذا شرع فيه، فأين هذا من وجوب ابتدائه، وآيةُ فرض الحج وهى قوله تعالى: ﴿ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً﴾(٤)، نزلت عامَ الوفود أواخرَ سنة تسع.

*****

(١) أخرجه الترمذى كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة التوبة ٥/٢٥٧ ح رقم ٣٠٩٢.

(٢) أخرجه البخارى كتاب الصلاة باب ما يسترمن العورة ١/١٠٢، ١٠٣، ومسلم كتاب الحج باب لا يحج البيت مشرك ولا يطوف بالبيت عريان وبيان يوم الحج الأكبر ٢/ ٩٨٢ ح رقم ١٣٤٧.

(٣) سورة البقرة: ١٩٦. (٤) سورة آل عمران: ٩٧.

فَقَدِم عليه وفدُ ثقيف، وقد تقدَّم مع سياق غزوة الطائف.

قال موسى بن عقبة: وأقام أبو بكر للناس حجَّهم، وقدوم عروةُ بن مسعود الثقفيَّ على رسول الله ﷺ، فاستأذن رسولَ الله ﷺ ليرجع إلى قومه، فذكر نحوَ ما تقدم، وقال: فقدم وفدهم، وفيهم: كنانة بن عبد ياليل، وهو رأسُهم يومئذ، وفيهم: عُثمان ابنُ أبى العاص، وهو أصغرُ الوفد، فقال المغيرةُ بن شعبة: يارسول الله: أنزل قومى علىَّ فأكرمهم، فإنى حديث الجرح فيهم، فقال رسول الله ﷺ: «**لا أمنعك أن تكرم قومك، ولكن أنزلهم حيث يسمعون القرآن**»، وكان من جُرح المغيرة فى قومه أنه كان أجيراً لثقيف، وأنهم أقبلوا من مُضَرَ حتى إذا كانوا ببعض الطريق، عدا عليهم وهُمْ نيام، فقتلهم، ثم أقبل بأموالِهم حتى أتى رسول الله ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: «**أما الإسلام فنقبل، وأما المال فلا، فإنا لا نغدر**»، وأبى أن يخمس ما معه، وأنزل رسول الله ﷺ وفد ثقيف فى المسجد وبنى لهم خياماً لكى يسمعوا القرآن، ويروا الناسَ إذا صَلوا، وكان رسولُ الله ﷺ إذا خطب لا يذكرُ نفسه، فلما سمعه وفدُ ثقيف، قالوا: يأمُرنا أن نشهد أنه رسول الله، ولا يشهدُ به فى خُطبته، فلما بلغه قولُهم، قال: فإنى أول من شهد أنى رسولُ الله. وكانوا يغدُون إلى رسول الله ﷺ كُلَّ يوم، ويخلِّفونَ عثمان بن أبى العاص على رحالهم، لأنه أصغرُهم، فكان عثمان كلما رجع الوفد إليه وقالوا بالهاجرة، عمد إلى رسول الله ﷺ، فسأله عن الدين، واستقرأه القرآن، فاختلف إليه عثمان مراراً حتى فَقُه فى الدين وعلم، وكان إذا وجدَ رسولَ الله ﷺ نائماً، عَمَدَ إلى أبى بكر وكان يكتم ذلك من أصحابه، فأعجب ذلك رسولَ الله ﷺ وأحبه، فمكث الوفد يختلفُون إلى رسول الله ﷺ وهو يدعوهم إلى الإسلام، فأسلموا، فقال كنانة بنُ عبد يَاليل: هل أنتَ مقاضينا حتى نرجعَ إلى قومنا ؟ قال: «**نعم، إن أنتم أقرَرتُم بالإسلام أقاضيكم، وإلا فلا قضية، ولا صُلْحَ بينى وبينكم**». قال: أفرأيت الزنى، فإنا قوم نغترِبُ، ولا بد لنا منه ؟ قال: «هو عليكم حرام فإن الله عز وجل يقول: ﴿**ولا تقربوا الزنى إنه كان فاحشة وساء سبيلاً**﴾[1]، قالوا: أفرأيتَ الرِّبا فإنه أموالُنا كلها ؟ قال: «لكم رءوس أموالكم إن الله تعالى يقول: ﴿**يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إن كنتم**

(١) سورة الإسراء: ٣٢.

مؤمنين﴾[1] . قالوا: أفرأيت الخمر، فإنه عصير أرضنا لابد لنا منها ؟ قال: «إن الله قد حرمها، وقرأ: ﴿يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون﴾[2]، فارتفع القوم، فخلا بعضهم ببعض، فقالوا: ويحكم إنا نخاف إن خالفناه يوماً كيوم مكة، انطلقوا نُكاتبه على ما سألناه، فأتوا رسولَ الله ﷺ فقالوا: نعم لك ما سألتَ، أرأيت الربَّة [3] ماذا نصنعُ فيها ؟ قال: «اهدمُوها» . قالوا: هيهاتَ لو تعلمُ الربَّةُ أنك تُريد هدمها، لقتلت أهلها، فقال عمر بن الخطاب: ويحَك يا ابنَ عبد ياليل، ما أجهلَك، إنما الربة حجر. فقالوا: إنا لم نأتك يا ابن الخطاب، وقالوا لرسول الله ﷺ: تَوَلَّ أنت هدمها، فأما نحن، فإنا لا نهدمُها أبداً . قال: «فسأبعثُ إليكم من يكفيكم هدمها» فكاتبوه، فقال كنانة بنُ عبد ياليل: ائذن لنا قبلَ رسولك، ثم ابعث فى آثارنا، فإنا أعلمُ بقومنا، فأذنَ لهم رسول الله ﷺ، أكرمهم وحبَاهم، وقالوا: يارسولَ الله! أمِّر علينا رجلاً يؤمنا من قومنا، فأمَّر عليهم عثمانَ بن أبى العاصِ لما رأى من حرصه على الإسلام، وكان قد تعلم سوراً من القرآن قبل أن يخرج، فقال كنانة بن عبد ياليل: أنا أعلمُ الناس بثقيف، فاكتموهم القضية، وخوفوهم بالحرب والقتال، وأخبروهم أن محمداً سألنا أموراً أبيناها عليه، سألنا أن نَهْدِمَ اللاتَ والعُزى، وأن نُحَرِّمَ الخمرَ والزنى، وأن نُبْطِلَ أموالنا فى الربا. فخرجت ثقيفٌ حين دنا منهم الوفدُ يتلقونهم، فلما رأوهم قد ساروا العَنَق، وقطروا الإبل، وتغشوا ثيابهم كهيئة القوم قد حزنُوا وكربوا، ولم يرجعوا بخير، فقال بعضُهم لبعض: ما جاء وفدُكم بخير، ولا رجعوا به، وترجَّل الوفد، وقصدُوا اللاتَ، ونزلوا عندها ـ واللات وثن كان بين ظهرانى الطائف، يُستر ويُهدى له الهدى كما يُهدى لبيت الله الحرام ـ فقال ناسٌ من ثقيف حين نزل الوفدُ إليها: إنَّهم لا عهد لهم برؤيتها، ثم رَجع كُلُّ رجل منهم إلى أهله، وجاء كلاً منهم خاصَّتُه من ثقيف، فسألوهم ماذا جئتُم به وماذا رجعتم به ؟ قالوا: أتينا رجلاً فظاً غليظاً يأخُذ من أمره ما يشاء، قد ظهر بالسيف، وداخ له العرب، ودان له الناس، فعرض علينا أموراً شداداً: هدمَ اللات والعُزى، وتركَ الأموال فى الربا إلا رؤوس أموالكم، وحرم الخمر والزنى، فقالت ثقيف: والله لا نقبل هذا أبداً. فقال الوفدُ: أصلحوا السلاح، وتهيؤوا للقتال، وتعبَّؤوا له، ورمُّوا حصنكم.

---

(١) سورة البقرة: ٢٧٨. (٢) سورة المائدة: ٩٠.

(٣) الربة : مؤنث الرب على زعمهم يقصدون اللات.

فمكثت ثقيف بذلك يومين أو ثلاثة يُريدون القتال، ثم ألقى اللهُ عز وجل في قلوبهم الرعبَ، وقالوا: والله ما لنا به طاقة، وقد داخ له العرب كُلُّها، فرجعُوا إليه، فأعطوه ما سأل وصالحُوه عليه. فلما رأى الوفد أنهم قد رغبوا، واختاروا الأمان على الخوف والحرب، قال الوفد: فإنا قد قاضيناه، وأعطيناه ما أحببنا، وشرطنا ما أردنا، ووجدناه أتقى الناس، وأوفاهم، وأرحمهم، وأصدقهم، وقد بُورك لنا ولكم في مسيرنا إليه، وفيما قاضيناه عليه، فاقبلوا عافية الله، فقالت ثقيف: فلم كتمتُمونا هذا الحديث، وغممتمونا أشدَّ الغم ؟ قالوا: أردنا أن ينزعَ الله من قلوبكم نخوة الشيطان، فأسلموا مكانهم، ومكثوا . ثم قدم عليهم رسل رسول الله ﷺ قد أمر عليهم خالدُ بن الوليد، وفيهم المغيرةُ بن شعبة، فلما قَدمُوا، عَمَدُوا إلى اللات ليهدموها، واستكَفَّتْ ثقيف كُلُّها، الرِّجالُ والنساءُ والصبيان، حتى خرج العواتق من الحجال لا ترى عامةُ ثقيف أنها مهدومة يظنُّون أنها ممتنعة، فقام المغيرةُ بنُ شعبة، فأخذ الكرْزين، وقال لأصحابه: والله لأُضحكنَّكم من ثقيف، فضرب بالكرزين، ثم سقط يركُض، فارتجَّ أهلُ الطائف بضجَّة واحدة، وقالوا: أبعد اللهُ المغيرة، قتلته الرَّبَّة، وفرحوا حين رأوه ساقطاً، وقالوا: من شاء منكم، فليقرب، وليجتهد على هدمها، فوالله لا تُستطاع، فوثب المغيرة بن شعبة، فقال: قبَّحكم الله يا معشر ثقيف، إنما هى لَكَاع حجارة ومَدَر، فاقبلوا عافيةَ الله واعبدوه، ثم ضرب البابَ فكسره، ثم علا سورَها، وعلا الرجالُ معه، فما زالوا يهدمُونها حجراً حجراً حتى سوَّوْها بالأرض، وجعل صاحب المفتاح يقول: ليغضبن الأساس، فليخسفَنَّ بهم، فلما سمع ذلك المغيرة، قال لخالد: دعنى أحفر أساسها، فحفره حتى أخرجوا تُرابها، وانتزعوا حُليها ولباسها، فُبهتَتْ ثقيف، فقالت عجوز منهم: أسلمها الرُّضَّاعُ، وتركوا المِصَاع[1].

وأقبل الوفدُ حتى دخلوا على رسول الله ﷺ بحُليها وكسوتها، فقسمه رسولُ الله ﷺ من يومه، وحمد الله على نصرة نبيه وإعزاز دينه، وقد تقدم أنه أعطاه لأبى سفيان بن حرب، هذا لفظ موسى بن عقبة .

وزعم ابن إسحاق أن النبى ﷺ قدم من تبوك فى رمضان، وقدم عليه فى ذلك الشهر وفد ثقيف.

وروينا فى «سنن أبى داود» عن جابر قال: اشترطَتْ ثقيفُ عَلَى النَّبى ﷺ ألا

---

(١) أخرجه أحمد فى المسند ٤/٢١٨ وإسناده صحيح ورجاله ثقات.

صدَقَة عليها ولا جهَادَ، فقال النبى ﷺ بَعْدَ ذلكَ: «**سيتصدقون ويجاهدون إذا أسلموا**»[1].

وروينا فى «سنن أبى داود الطيالسى»، عن عثمان بن أبى العاص، أن النبى ﷺ، أمره أن يجعل مَسْجِدَ الطائفِ حيث كانت طاغيتهم [2].

وفى «المغازى» لمعتمر بن سليمان قال: سمعتُ عبد الله بن عبد الرحمن الطائفى يُحدِّث عن عثمان بن عبد الله، عن عمه عمرو بن أوس، عن عثمان بن أبى العاص، قال: استعملنى رسولُ الله ﷺ وأنا أصغرُ الستة الذين وفدُوا عليه من ثقيف، وذلكَ أنى كنتُ قرأتُ سورة البقرة، فقلت: يا رسول الله! إن القرآن يتفلَّتُ منّى، فوضع يَده على صدرى وقال: «**يا شيطان اخرج من صدر عثمان**» فما نسيتُ شيئاً بعده أريد حفظه [3].

وفى «صحيح مسلم» عن عثمان بن أبى العاص، قلتُ: يا رسول الله! إن الشَيطانَ قد حالَ بينى وبَيْنَ صلاتى وقراءتى قال: «**ذاك شيطان يقال له: خنزب، فإذا أحسسته، فتعوذ بالله منه، وأتفل عن يسارك ثلاثاً**»[4] ففعلتُ، فأذهَبه اللهُ عنّى.

[فقه هذه القصة]

١- وفى قصة هذا الوفد من الفقه، أن الرجلَ من أهل الحرب إذا غَدرَ بقومه، وأخذ أموالَهم، ثم قدم مسلماً، لم يتعرَّض له الإمام، ولا لما أخذه من المال، ولا يضمنُ ما أتلفه قبلَ مجيئه من نفس ولا مال، كما لم يتعرض النبىُ ﷺ لما أخذه المغيرةُ من أموال الثقفيين، ولا ضَمنَ ما أتلفه عليهم، وقال: «**أما الإسلام فأقبل، وأما المال، فلست منه فى شىء**».

٢- ومنها: جوازُ إنزال المشرك فى المسجد، ولا سيما إذا كان يرجو إسلامه، وتمكينه من سماع القرآن، ومشاهدة أهل الإسلام، وعبادتهم

٣- ومنها: حسنُ سياسة الوفد، وتلطفهم حتى تمكَّنوا من إبلاغ ثقيف ما قدموا به فتصوَّروا لهم بصُورة المنكر لما يكرهونه، الموافق لهم فيما يَهْوونه حتى ركنوا

---

(١) كتاب الخراج والإمارة والفىء باب ما جاء فى خبر ثقيف ٣/ ١٦١ ح رقم ٣٠٢٥.

(٢) ليس عند الطيالسى وإنما عند السجستانى حيث أخرجه فى كتاب الصلاة باب فى بناء المساجد ١/ ٤٢٠

(٣) إسناده ضعيف.

(٤) كتاب السلام باب التعوذ من شيطان الوسوسة فى الصلاة ٤/ ١٧٢٨ ح رقم ٢٢٠٣.

إليهم، واطمأنوا، فلما علموا أنه ليس لهم بُد من الدخول فى دعوة الإسلام أذعنوا، فأعلمهم الوفدُ أنهم بذلك قد جاؤوهم، ولو فاجؤوهم به من أهل وهلة لما اقرُّوا به، ولا أذعنوا، وهذا مِن أحسن الدعوة، وتمامِ التبليغ، ولا يتأتَّى إلا مع ألبَّاءِ الناس وعُقلائهم .

٤- ومنها: أن المستحق لإمرة القوم وإمامتهم أفضلُهم وأعلمُهم بكتاب الله، وأفقهُهم فى دينه .

٥- ومنها: هدمُ مواضع الشرك التى تتُخذ بيوتاً للطواغيت، وهدمُها أحبُّ إلى الله ورسوله، وأنفعُ للإسلام والمسلمين من هدم الحانات والمواخير، وهذا حالُ المشاهد المبنية على القبور التى تُعبد مِن دون الله، ويُشرك بأربابها مع الله، لا يَحلُّ إبقاؤها فى الإسلام، ويجب هدمُها، ولا يَصحُّ وقفُها، ولا الوقفُ عليها، وللإمام أن يقطعَها وأوقافها لجند الإسلام، ويستعينَ بها على مصالح المسلمين، وكذلك ما فيها من الآلات، والمتاع، والنذور التى تُساق إليها، يُضاهَى بها الهدايا التى تُساق إلى البيت الحرام، للامام أخذُها كلها، وصرفها فى مصالح المسلمين، كما أخذ النبى ﷺ أموال بيوت هذه الطواغيت، وصرفها فى مصالح الإسلام، وكان يفعل عندها ما يفعل عند هذه المشاهد، سواء من النذور لها، والتبرك بها، والتمسح بها، وتقبيلها، واستلامها، هذا كان شركَ القوم بها، ولم يكونوا يعتقدون أنها خَلَقَت السَّمٰوات والأرضَ، بل كان شركُهم بها كشركِ أهلِ الشرك من أرباب المشاهدِ بعينه .

٦- ومنها: استحبابُ اتخاذ المساجد مكانَ بيوت الطواغيت، فيُعبد الله وحدَه، لا يشرك به شيئاً فى الأمكنة التى كان يُشرَكُ به فيها، وهكذا الواجبُ فى مثل هذه المشاهد أن تُهدَمَ، وتُجعلَ مساجدَ إن احتاج إليها المسلمون، وإلا أقطعها الإمامُ هى وأوقافُها للمقاتلة وغيرهم .

٧- ومنها: أن العبدَ إذا تعوَّذ بالله من الشيطان الرجيم، وتَفَلَ عن يساره، لم يُضرَّه ذلك، ولا يقطعُ صلاته، بل هذا مِن تمامها وكمالها، والله أعلم .

فصل

قال ابن إسحاق: ولما افتتح رسولُ الله ﷺ مكة، وفرغ من تبوك، وأسلمت ثقيف وبايعت، ضَرَبَتْ إليه وفود العرب مِن كل وجه، فدخلوا فى دين الله أفواجاً يضربون إليه من كل وجه .

وقد تقدم ذكر وفد بنى تميم ووفد طيء .

[وفد بنى عامر]

ذكر وفد بنى عامر، ودعاء النبى ﷺ على عامر بن الطُّفيل، وكفاية الله شره وشر أربَد بن قيس بعد أن عصم منهما نبيه .

روينا فى كتاب «الدلائل» للبيهقى، عن يزيد بن عبد الله أبى العلاء، قال: وفد أبى فى وفد بنى عامر إلى النبى ﷺ، فقالوا: أنت سيدُنا، وذُو الطَّول علينا، فقال: «**مه مه، قولوا بقولكم، ولا يستجرينكم الشيطان، السيد الله**» [1] .

روينا عن ابن إسحاق، قال: لما قدم على رسول الله ﷺ وفدُ بنى عامر فيهم عامرُ بن الطفيل، وأربَدُ بن قيس بن جزء بن خالد بن جعفر، وجبَّار بن سلمى بن مالك بن جعفر، وكان هؤلاء النفر رؤساءَ القوم وشياطينهم، فقدم عدوُّ الله عامرُ بنُ الطُّفيل على رسول الله ﷺ وهُوَ يريد الغدرَ به، فقال له قومُه: يا عامر! إن الناسَ قد أسلموا، فقال: والله لقد كنتُ آليتُ ألاَّ أنتهيَ حتَّى تتبع العرب عَقِبِيَ، وأنا أتبعُ عَقِبَ هذا الفتى من قريش! ثم قال لأربَد: إذا قَدمنا على الرجل، فإنى شاغل عنك وجهه، فإذا فعلتُ، فاعلُهُ بالسَّيف، فلما قَدِمُوا علَى رسول الله ﷺ، قال عامر: يا محمد! خالنى . قال: «**لا والله حتى تؤمن بالله وحده**» . قال: يا محمد! خالنى . قال: «**حتى تؤمن بالله وحده لا شريك له**»، فلما أبى عليه رسولُ الله ﷺ، قال له: أما والله لأملأنها عليك خيلاً ورجالاً .

فلما ولَّى، قال رسولُ الله ﷺ: «**اللهم اكفنى عامر بن الطفيل**»، فلما خرجوا من عند رسول الله ﷺ، قال عامر لأربد: ويحك يا أربد، أين ما كُنْتُ أمَرْتُكَ به؟ والله ما كان على وجه الأرض أخوفُ عندى على نفسى منك، وايمُ الله لا أخافُكَ بعد اليوم أبداً . قال: لا أبالك، لا تَعْجَلْ علَّى، فوالله ما هممتُ بالذى أمرتنى به، إلا دخلتَ بينى وبين الرجل، أفأضربُك بالسيف ؟ .

ثم خرجوا راجعين إلى بلادهم، حتى إذا كانوا ببعض الطريق، بعث الله على عامر بن الطُّفيل الطاعونَ فى عنقه، فقتله الله فى بيت امرأة من بنى سَلول، ثم خرج أصحابُه حين رأوه حتى قَدِمُوا أرض بنى عامر، أتاهم قومُهم فقالوا: ما وراءك يا

(١) أخرجه أحمد فى المسند ٤/ ٢٥.

أربد؟ فقال: لقد دعانى إلى عبادة شىء لوددتُ أنه عندى فارميهَ بنبلى هذه حتى أقتُلَهَ، فخرج بعد مقالته بيوم أو بيومين معه جمل يتبعه، فأرسل الله عليه وعلى جمله صاعقه فأحرقتهما، وكان أربد أخا لبيد بن ربيعة لأمه، فبكى ورثاه [١].

وفى «صحيح البخارى» أن عامرَ بنَ الطُّفيل أتى النبى ﷺ، فقال: أخَيِّرُكَ بَيْنَ ثلاث خصال: يكونُ لك أهلُ السهلِ، ولى أهلُ المدر، أو أكونُ خليفَتك من بعدك، أو أغزوكَ بَغَطَفَان بألف أشقر، وألف شقراء، فطُعِنَ فى بيت امرأة فقال: أغُدَّةً كَغُدَّةِ البكر فى بيت امرأة من بنى فلان ائتونى بفرسى، فركبَ، فمات على ظهر فرسه [٢].

فصل

فى قدوم وفد عبد القيس

فى «الصحيحين» من حديث ابن عباس: أن وفدَ عبد القيس قَدمُوا على النبى ﷺ، فقال: «**ممن القومُ؟**» فقالوا: منَ رَبيعة. فقال: «**مرحباً بالوفد غير خزايا ولا ندامى**» فقالوا: يا رسول الله! إن بيننا وبينك هذا الحىَّ منْ كفار مُضَرَ، وإنا لا نَصلُ إليك إلا فى شهر حرام، فمُرنا بأمْرٍ فَصْلٍ نأخذُ به ونأمرُ به مَن وراءنا، وندخلُ به الجنة، فقال: «**آمركم بأربع، وأنهاكم عن أربع: امركم بالإيمان بالله وحده، أتدرون ما الإيمان بالله؟ شهادة إن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وأن تعطوا الخمس من المغنم، وأنهاكم عن أربع: عن الدباء والحنتم، والنقير، والمزفت، فاحفظوهن وادعوا إليهن من وراءكم**» [٣]. زاد مسلم: قالوا: يا رسول الله، ماعلمك بالنقير؟ قال: «**بلى جذع تَنْقُرونَهُ، ثمَّ تُلْقُونَ فيه من التَّمرْ، ثم تَصبُّونَ عَلَيْه الماءَ حَتَّى يَغْلىَ، فإذا سكَنَ، شَربتُمُوه، فعسى أحدُكُم أنْ يَضْربَ ابْنَ عَمِّه بالسيف**»، وفى القوم رجل به ضربة كذلك. قال: وكنت أخبؤُها حَياء من رسول الله ﷺ قالوا: ففيم نشرب يا رسول الله ؟ قال: «**اشربوا فى أسقية الأدم التى يلاث على أفواهها**». قالوا: يا رسول الله! إن أرضَنَا كثيرةُ الجرذان لا تبقى فيها أسقية الأدم، قال: «وإن أكلها الجرذان» مرتين أو ثلاثاً، ثم قال رسول الله ﷺ لأشج عبد القيس «**إن فيك خصلتين يحبهما الله: الحلم والأناة**» [٤].

---

(٢) أخرجه ابن هشام فى السيرة ٤/ ٢١٢ وعزاه لابن إسحاق

(٣) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب غزوة الرجيع ورعل وذكوان ٥/ ١٣٥.

(١) أخرجه البخارى كتاب الزكاة باب وجوب الزكاة ٢/ ١٣١ من حديث ابن عباس.

(٢) أخرجه مسلم كتاب الإيمان باب الأمر بالإيمان بالله تعالى ورسوله ١/ ٤٨ ح رقم ٢٥ من حديث ابن عباس.

قال ابن إسحاق: قدم على رسول الله ﷺ الجارود بن بشر بن المعلّى وكان نصرانياً، فجاء رسولَ الله ﷺ فى وفد عبد القيس، فقال: يا رسولَ الله، إنى على دين، وإنى تاركُ دينى لدينك، فتضمنُ لى بما فيه؟ قال: «**نعم أنا ضامن لذلك، إن الذى أدعوك إليه خير من الذى كنت عليه**»، فأسلم وأسلم أصحابه، ثم قال: يا رسولَ الله! احملنا. فقال: «**والله ما عندى ما أحملكم عليه**»، فقال: يارسول الله إن بيننا وبين بلادنا ضوال من ضوال الناس، أفنتبلغ عليها؟ قال: «**لا، تلك حرق النار**» (١).

[فقه هذه القصة]

ففى هذه القصة:

١- أن الإيمانَ بالله هو مجموعُ هذه الخصال من القول والعمل، كما على ذلك أصحابُ رسول الله ﷺ والتابعون، وتابعوهم كُلُّهم، ذكره الشافعى فى «المبسوط»، وعلى ذلك ما يقارب مائة دليل من الكتاب والسنة.

٢- وفيها: أنه لم يَعُدَّ الحجَّ فى هذه الخصال، وكان قدومُهم فى سنة تسع، وهذا أحدُ ما يُحتج به على أن الحج لم يكن فُرضَ بعد، وأنه إنما فرض فى العاشرة، ولو كان فُرضَ لعدَّه من الإيمان، كما عدَّ الصوم والصلاة والزكاة.

٣- وفيها: أنه لا يُكره أن يُقال: رمضان للشهر خلافاً لمن كره ذلك، وقال: لا يُقال: إلا شهر رمضان.

وفى «الصحيحين»: «**من صام رمضان إيماناً واحتساباً، غفر له ما تقدم من ذنبه**»(٢)

٤- وفيها: وجوبُ أداءِ الخُمس من الغنيمة، وأنه من الإيمان.

٥- وفيها: النهْى عن الانتباذ فى هذه الأوعية، وهل تحريمُه باق أو منسوخ؟ على قولين، وهما روايتان عن أحمد. والأكثرون على نسخة بحديث بريدة الذى رواه مسلم وقال فيه: «**وكنت نهيتكم عن الأوعية فانتبذوا فيما بدا لكم، ولا تشربوا مسكراً**»(٣). ومن قال: بإحكام أحاديث النهى، وأنها غير منسوخة، قال: هى

---

(١) أخرجه ابن هشام فى السيرة ٤/ ٢١٧، ٢١٨ وعزاه لابن إسحاق.

(٢) أخرجه البخارى كتاب الإيمان باب صوم رمضان احتسابا من الإيمان ١/ ١٦ من حديث أبى هريرة ومسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها ١/ ٥٢٣، ٥٢٤ ح رقم ١٧٥ من حديث أبى هريرة.

(٣) أخرجه مسلم كتاب الجنائز باب استئذان النبى ﷺ ربه عز وجل فى زيارة قبر أمه ٢/ ٦٧٢ ح رقم ٩٧٧ من حديث بريدة.

أحاديث تكادُ تبلغ التواتر في تعددها وكثرة طُرقها، وحديثُ الإباحة فرد، فلا يبلُغُ مقاومتَها، وسر المسألة أن النَّهى عن الأوعية المذكورة من باب سدّ الذرائع، إذ الشرابُ يُسرع إليه الإسكارُ فيها. وقيل: بل النهى عنها لصلابتها، وأن الشراب يُسكر فيها، ولا يُعلم به بخلاف الظروف غير المزفتة، فإن الشرابَ متى غلا فيها وأسكر، انشقت، فيُعلم، بأنه مسكر، فعلى هذه العلة يكون الانتباذ في الحجارة، والصُّفر أولى بالتحريم، وعلى الأول لا يحرم، إذ لا يُسرعُ الإسكار إليه فيها، كإسراعه في الأربعة المذكورة، وعلى كلا العلتين، فهو من باب سدّ الذريعة، كالنهى أولاً عن زيارة القبور سداً لذريعة الشرك، فلما استقر التوحيدُ في نفوسهم، وقوىَ عندهم، أذن في زيارتها، غير أن لا يقولوا هُجراً وهكذا قد يقال في الانتباذ في هذه الأوعية إنه فطمهم عن المسكر وأوعيته، وسدَّ الذريعة إليه إذ كانوا حديثى عهد بشربه، فلما استقر تحريمُه عندهم، واطمأنت إليه نفوسُهم، أباح لهم الأوعية كُلَّها غير أن لا يشربوا مسكراً، فهذا فقه المسألة وسرُّها.

٦- وفيها: مدح صفتى الحلم والأناة، وأن الله يحبهما، وضدهما الطيشُ والعَجَلة، وهما خُلُقَان مذمومان مفسدان للأخلاق والأعمال.

أ - وفيه دليل على أن الله يحُبُّ من عبده ما جبله عليه من خصال الخير، كالذكاء، والشجاعة، والحلم.

ب - وفيه دليل على أن الخُلُقَ قد يحصل التخلُّق والتكلف، لقوله في هذا الحديث: «**خلقين تخلقت بهما، أو جبلنى الله عليهما؟**»، فقال: «**بل جبلت عليهما**»[1].

جـ - وفيه دليل على أنه سُبحانه خالقُ أفعال العباد وأخلاقهم، كما هو خالقُ ذَوَاتهم وصفاتهم، فالعبدُ كُلُّه مخلوق ذاتُه وصفاتُه وأفعالُه، ومن أخرج أفعالَه عن خلق الله، فقد جعلَ فيه خالقاً مع الله، ولهذا شبه السَّلَفُ القَدَريَّة النفاة بالمجوس، وقالوا: هم مجوسُ هذه الأمة، صح ذلك عن ابن عباس.

د - وفيه إثباتُ الجَبْل لا الجَبْر لله تعالى، وأنه يَجْبل عبده على ما يريد، كما جبل الأشجَّ على الحلم والأناة، وهما فعلان ناشئان عن خُلقين في النفس، فهو سبحانه الذى جبل العبدَ على أخلاقه وأفعاله، ولهذا قال الأوزاعى، وغيرُه من أئمة

---

(١) سبق تخريجه.

السلف: تقول: إن الله جبلَ العبادَ على أعمالهم، ولا نقول: جبَرهَم عليها. وهذا من كمال علم الأئمة، ودقيقِ نظرهم، فإن الجبر أن يُحْلَ العبد على خلاف مراده، كجبر البكر الصغيرة على النكاح، وجبر الحاكم من عليه الحق على أدائه، والله سبحانه أقدرُ من أن يجبر عبده بهذا المعنى، ولكنه يجبُلُه على أن يفعل ما يشاء الرب بإرادة عبده واختياره ومشيئته، فهذا لون، والجبر لون .

٧ـ وفيها: أن الرجلَ لا يجوزُ له أن ينتفع بالضالة التى لا يجوز التقاطُها، كالإبل، فإن النبى ﷺ لم يجَوِّزْ للجارود ركوب الإبل الضالة، وقال: «**ضالة المسلم حرق النار**»، وذلك لأنه إنما أمر بتركها، وأن لا يلتقطها حفظاً على ربها حتى يَجِدَها إذا طلبها، فلو جوَّز له ركوبَها والانتفاعَ بها، لأفضى إلى ألا يقدر عليها ربها، وأيضاً تطمع فيها النفوس، وتتملكها، فمنع الشارع من ذلك .

فصل

فى قدوم وفد بنى حنيفة

قال ابن إسحاق: قدم على رسول الله ﷺ وفد بنى حنفية، فيهم مسيلمةُ الكذاب، وكان منزلُهم فى دار امرأة من الأنصار من بنى النجار، فأتوا بمسيلمَةَ إلى رسول الله ﷺ يُسْتَرُ بالثياب، ورسولُ الله ﷺ جالس مع أصحابه، فى يده عَسِيب من سَعَفِ النخل، فلما انتهى إلى رسول الله ﷺ وهم يسترونه بالثياب، كلَّمة وسأله، فقال له رسول الله ﷺ: «**لو سألتنى هذا العسيب الذى فى يدى ما أعطيتك**» .

قال ابن إسحاق: فقال لى شيخ من أهل اليمامة من بنى حنيفة: إن حديثه كان على غير هذا، زعم أن وفد بنى حنيفة أتَوْا رسول الله ﷺ، وخلَّفُوا مسليمة فى رحالهم، فلما أسلموا، ذكروا له مكانه، فقالوا: يا رسول الله ! إنا قد خلفنا صاحباً لنا فى رحالنا وركابنا يحفظُها لنا، فأمر له رسولُ الله ﷺ بما أمر به للقوم، وقال: «**أما إنه ليس بشَرِّكم مكاناً**»، يعنى حفظَه ضيعَة أصحابه، وذلك الذى يريد رسول الله ﷺ .

ثم انصرفُوا وجاؤوه بالذى أعطاه، فلما قدموا اليمامة، ارتدَّ عدوُّ الله وتنبأ، وقال: إنى أُشْرِكتُ فى الأمر معه، ألم يَقُلْ لكم حين ذكرتمونى له: «**أما إنه ليس بشَرِّكم مكانا**»، وما ذاك إلا لما كان يعلم أنى قد أشركت فى الأمر معه، ثم جعل يسجع

السجعات، فيقول لهم فيما يقول مضاهاة للقرآن: لقد أنعم اللهُ على الحُبلى، أخرج منها نسمة تسعى، من بين صِفَاقٍ وَحَشا. ووضع عنهم الصلاةَ، وأحل لهم الخمر والزنى، وهو مع ذلك يشهد لرسول الله ﷺ أنه نبيّ، فأصفقت معه بنو حنيفة على ذلك [1].

قال ابن إسحاق: وقد كان كتب لرسول الله ﷺ: من مسيلمة رسول الله إلى محمَّد رسول الله، أما بعد: فإني أُشْرِكْتُ فى الأمر معك، وإن لنا نصفَ الأمر ولقريش نصف الأمر، وليس قريش قوماً يَعْدِلُون، فقدم عليه رسولهُ بهذا الكتاب، فكتب إليه رسولُ الله ﷺ: «**بسم الله الرحمن الرحيم: من محمد رسول الله، إلى مسيلمة الكذاب، سلام على من اتبع الهدى. أما بعد: فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده، والعاقبة للمتقين**» وكان ذلك فى آخر سنة عشر.

قال ابن إسحاق: فحدثنى سعدُ بنُ طارق، عن سلمة بن نُعيم بن مسعود، عن أبيه، قال: سمعتُ رسول الله ﷺ حين جاءه رَسُولا مسيلمة الكذاب بكتابه يقولُ لهما: «**وأنتما تقولان بمثل ما يقول؟**» قالا: نعم. فقال: «**أما والله لولا أن الرسل لا تقتل، لضربت أعناقكما**» [2].

وروينا فى «مسند أبى داود الطيالسى» عن أبى وائل، عن عبد الله، قال: جاء ابنُ النَّوَّاحة وابنُ أُثَال رَسولين لمسلمة الكذاب إلى رسول الله ﷺ، فقال لهما رسول الله ﷺ: «**آمنت بالله ورسوله ولو كنت قاتلاً رسولاً لقتلتكما**». قال عبد الله: فمضت السنة بأن الرسل لا تقتل [3].

وفى «صحيح البخارى» عن أبى رجاء العُطَاردى، قال: لما بُعِثَ النبىُّ ﷺ، فَسَمِعْنا به، لحقنا بمسيلمة الكذاب، فلحقنا بالنار، وكنا نعْبُدُ الحجرَ فى الجاهلية، فإذا وجدنا حجراً هو أحسنُ منه، ألقينا ذلك وأخذناه، فإذا لم نجد حجراً، جمعنا جُثْوَةً من تراب، ثم جئنا بالشاة فحلبناها عليه، ثم طُفْنا به، وكنا إذا دخل رجب، قلنا: جاء مُنْصِلُ الأسنة، فلا نَدَعُ رُمحاً فيه حديدة، ولا سهماً فيه حديدة إلا نزعناها وألقيناها [4].

---

(1) أخرجه ابن هشام فى السيره ٤/ ٢١٩ وعزاه لابن اسحاق.

(2) أخرجه أبو داود كتاب الجهاد باب فى الرسل ٣/ ٨٤ ح رقم ٢٧٦١ وإسناده ضعيف فيه راو مجهول.

(3) أخرجه أبو داود الطيالسى ص٣٤ ح رقم ٢٥١ وإسناده حسن.

(4) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب وفد بنى حنيفة ٥/ ٢١٦.

قلت: وفى «الصحيحين» من حديث نافع بن جُبير، عن ابن عباس، قال: قَدِمَ مسيلمة الكذاب على عهد رسول الله ﷺ المدينةَ، فجعل يقولُ: إن جعل لى محمد الأمرَ مِن بعده، تبعتُه، وقَدِمَها فى بشر كثير من قومه، فأقبل النبى ﷺ ومعه ثابتُ بنُ قيس بن شَمَّاس، وفى يد النبى ﷺ قطعةُ جريد حتى وقف على مسيلمة فى أصحابه، فقال: «**إن سألتنى هذه القطعة ما أعطيتكها، ولن تعدو أمر الله فيك، ولئن أدبرت، ليعقرنك الله، وإنى أراك الذى أريت فيه ما أريت، وهذا ثابت بن قيس يجيبك عنى** » ثم انصرف. قال ابنُ عباس: فسألتُ عن قول النبى ﷺ «**إنك الذى أريت فيه ما أريت**» فأخبرنى أبو هريرة، أن النبى ﷺ قال: «بينا أنا نائم رأيت فى يدى سوارين من ذهب، فأهمنى شأنهما، فأوحى إلى فى المنام أن انفخهما فنفختهما فطارا، فأولتهما كذابين يخرجان من بعدى، فهذان هما، أحدهما العنسى صاحب صنعاء، والآخر مسيلمة الكذاب صاحب اليمامة [(١)] وهذا أصح من حديث ابن إسحاق المتقدم .

وفى «الصحيحين» من حديث أبى هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: « **بينا أنا نائم إذ أتيت بخزائن الأرض، فوضع فى يدى سواران من ذهب فكبرا على وأهمانى، فأوحى إلى أن انفخهما، فنفختهما فذهبا، فأولتهما الكذابين اللذين أنا بينهما، صاحب صنعاء وصاحب اليمامة**»[(٢)] .

فقه هذه القصة

١ـ فيها: جوازُ مكاتبة الإمام لأهل الردة إذا كان لهم شوكة، ويكتب لهم ولإخوانهم من الكفار: سلامٌ على من اتبع الهدى .

٢ـ ومنها: أن الرسول لا يُقتل ولو كان مرتداً، هذه السنة .

٣ـ ومنها: أن للإمام أن يأتىَ بنفسه إلى من قدم يُريد لقاءه من الكفار .

٤ـ ومنها: أن الإمام ينبغى له أن يستعينَ برجل من أهل العلمُ يجيب عنه أهلَ الاعتراض والعِناد .

---

(١) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب وفد بنى حنيفة ٥/ ٢١٥، ومسلم كتاب الرؤيا باب رؤيا النبى ﷺ ٤/ ١٧٨٠ رقم ٢٢٧٣.

(٢) أخرجه البخارى كتاب المغازى باب وفد بنى حنيفة٥/ ٢١٦ ومسلم كتاب الرؤيا باب رؤيا النبى ﷺ ٤/ ١٧٨١ ح رقم ٢٢٧٤.

٥ـ ومنها: توكيلُ العالمِ لبعض أصحابهِ أن يتكلَّم عنه، ويُجيب عنه .

٦ـ ومنها: أن هذا الحديثَ من أكبر فضائلِ الصديق، فإن النبى ﷺ نفخ السّوارين بروحه فطارا، وكان الصديق هو ذلك الروح الذى نفخ مسيلمة وأطاره .

قال الشاعر:

فقلت له ارفعها إليك فأحيها بروحك واقتته لها قيتَةٍ قدراً

٧ـ ومن ها هنا دل لباس الحلى للرجال على نكَد يلحقه وهم يناله.

وأنبأنى أبو العباس أحمد بن عبد الرحمن بن عبد المنعم بن نعمة بن سرور المقدسى المعروف بالشهاب العابر قال: قال لى رجل: رأيتُ فى رجلىَ خلخالاً فقلتُ له: تتخلخل رجلك بألم، وكان كذلك .

وقال لى آخر: رأيت كأن فى أنفى حلقةَ ذهب، وفيها حب مليح أحمر، فقلت له: يقع بك رعاف شديد، فجرى كذلك .

وقال آخر: رأيت كُلاباً معلقاً فى شفتى، قلت: يقع بك ألم يحتاج إلى الفصد فى شفتك، فجرى كذلك .

وقال لى آخر: رأيت فى يدى سِواراً والناس يبُصرونه، فقلتُ له سوء يُبصره الناس فى يدك، فعن قليل طلع فى يده طلوع. ورأى ذلك آخر لم يكن يُبصره الناس، فقلت له: تتزوجُ امرأةً حسنة، وتكون رقيقة قلتُ: عبر له السّوار بالمرأة لما أخفاه، وستره عن الناس، ووصفها بالحسن لحسن منظر الذهب وبهجته، وبالرقة لشكل السوار.

والحلية للرجل تنصرف على وجوه. فربما دلت على تزويج العُزَّاب لكونها من آلات التزويج، وربما دلَّت على الإماء والسرارى، وعلى الغناء، وعلى البنات، وعلى الخدم، وعلى الجهاز، وذلك بحسب حال الرائى وما يليق به .

قال أبو العباس العابر: وقال لى رجل: رأيت كأن فى يدى سواراً منفوخاً لا يراه الناس، فقلت له: عندك امرأة بها مرضُ الاستسقاء، فتأمل كيف عبَّر له السوار بالمرأة، ثم حكم عليها بالمرض لصُفرة السوار، وأنه مرض الاستسقاء الذى ينتفخ معه البطن .

قال: وقال لى آخر: رأيتُ فى يدى خلخالاً وقد أمسكه آخر، وأنا ممسك له، وأصيحُ عليه وأقول: اترك خلخالى، فتركه، فقلتُ له: فكان الخلخالُ فى يدك أملس؟

فقال: بل كان خشناً تألمتُ منه مرةً بعد مرة، وفيه شراريف، فقلت له: أمك وخالكُ شريفان، ولستَ بشريف، واسمُك عبد القاهر، وخالك لسانه نجس ردىء يتكلم فى عرضك، ويأخذ مما فى يدك، قال: نعم، قلت: ثم إنه يقع فى يد ظالم متعد، ويحتمى بك، فتشدُّ منه، وتقولُ: خلِّ خالى، فجرى ذلك عن قليل.

قلت: تأمل أخذَهُ الخال من لفظ «الخلخال»، ثم عاد إلى اللفظ بتمامة حتى أخذ منه، خل خالى، وأخذ شرفه من شراريف الخلخال، ودل على شرف أمه، إذ هى شقيقة خاله، وحكم عليه بأنه ليس بشريف، إذ شرفات الخال الدالة على الشرف اشتقاقاً هى فى أمر خارج عن ذاته، واستدل على أن لسان خاله لسان ردىء يتكلم فى عرضه بالألم الذى حصل له بخشونة الخلخال مرة بعد مرة، فهى خشونةُ لسان خاله فى حقه. واستدل على أخذ خاله ما فى يديه بتأذيه به، وبأخذه من يديه فى النوم بخشونته. واستدل بإمساك الأجنبى للخلخال، ومجاذبة الرائى عليه على وقوع الخال فى يد ظالم متعد يطلب منه ما ليس له. واستدل بصياحه على المجاذب له، وقوله: خل خالى على أنه يعين خاله على ظالمه، ويشد منه. واستدل على قهره لذلك المجاذب له، وأنه القاهر، يده عليه على أنه اسمه عبد القاهر، وهذه كانت حال شيخنا هذا، ورسوخه فى علم التعبير، وسمعتُ عليه عدة أجزاء، ولم يتفق لى قراءة هذا العلم عليه لصغر السن واخترام المنية له رحمه الله تعالى.

قدوم وفد طيئ على النبى ﷺ

قال ابن إسحاق: وقدم على رسول الله ﷺ وفد طيئ، وفيهم زيدُ الخيل، وهو سيّدُهم، فلما انتهوا إليه، كلمهم، وعرض عليهم الإسلام، فأسلموا وحسن إسلامهم، وقال رسول الله ﷺ: «**ما ذكر لى رجل من العرب بفضل ثم جاءنى إلا رأيته دون ما يقال فيه إلا زيد الخيل: فإنه لم يبلغ كل ما فيه**»، ثم سماه: زيد الخير، وقطع له فيداً[1] وأرضين معه، وكتب له بذلك، فخرج من عند رسول الله ﷺ راجعاً إلى قومه، فقال رسولُ الله ﷺ: «**إن ينج زيد من حمى المدينة**»، فإنه قال: وقد سماها رسول الله ﷺ باسم غير الحمى وغير أم ملدم، فلم يُثبته. فلما انتهى إلى ماء من مياه نجد يقال له: فَرْدَة، أصابته الحُمَّى بها، فمات، فلما أحس بالموت أنشد:

أمر تحل قومى المشارق غدوة ... وأترك فى بيت بفردة منجد

(١) الفيد: منزل بطريق مكة معجم البلدان ٤/ ٣٢٠.

ألا رب يــوم لو مرضت لعادني عوائد من لم يبر منهن يجهــد [1]

قال ابن عبد البر: وقيل: مات في آخر خلافة عمر رضى الله عنه، وله ابنان: مُكْنِف، وحُرَيث، أسلما، وصحبا رسول الله ﷺ، وشهدا قتال أهل الردة مع خالد ابن الولَيد [2].

قدوم وفد كندة على رسول الله ﷺ [3]

قال ابن إسحاق: حدثنى الزهرى، قال: قدم الأشعثُ بنُ قيس على رسول الله ﷺ فى ثمانين أو ستين راكباً من كندة، فدخلُوا عليه ﷺ مسجده قد رَجَّلُوا جُمَمَهم، وتسلَّحوا، ولبسوا جبَابَ الحِبرَاتِ مكففة بالحرير، فلما دخلوا، قال رسول الله ﷺ: «**أولم تسلموا؟**» قالوا: بلى. قال: «**فما بال هذا الحرير فى أعناقكم؟**». فشقُّوهُ، ونزعوه، وألقَوْهُ، ثم قال الأشعث يا رسول الله! نحنُ بنو آكل المُرار، وأنت ابنُ آكل المرار، فضحك رسولُ الله ﷺ، ثم قال: «**ناسبوا بهذا النسب ربيعة ابن الحارث، والعباس بن عبد المطلب**».

قال الزهرى وابن إسحاق: كانا تاجرين، وكانا إذا سارا فى أرض العرب، فسئلا من أنتُما؟ قالا: نحن بنو آكل المرار، يتعزَّزون بذلك فى العرب، ويدفعون به عن أنفسهم؛ لأن بنى آكل المرار من كندة كانوا ملوكاً. قال رسول الله ﷺ: «**نحن بنو النضر بن كنانة لا نقفو أمنا ولا ننتفى من أبينا**».

وفى «المسند» من حديث حماد بن سلمة، عن عقيل بن طلحة، عن مسلم بن هيضم، عن الأشعث بن قيس، قال: قدمنا على رسول الله ﷺ وَفْدَ كندة، ولا يَرون إلا أنى أفضلُهم، قلتُ: يا رسول الله! ألستُم منا؟ قال: «**لا، نحن بَنو النضر بن كنانة، لا نقفو أمنا ولا ننتفى من أبينا**»، وكان الأشعث يقول: لا أوتى برجل نفى رجلاً من قريش من النضر بن كنانة إلا جلدتُه الحد [4].

[فقه هذه القصة]

١ـ وفى هذا من الفقه، أن من كان من ولد النَّضر بن كنانة، فهو من قريش.

٢ـ وفيه: جوازُ إتلاف المالِ المحرَّم استعمالهُ، كثياب الحرير على الرجال، وأن ذلك

(١) أخرجه ابن هشام في السيرة ٤/ ٢٢٠ وعزاه لابن إسحاق.
(٢) الاستيعاب ١/ ٥٤٣، ٥٤٤.
(٣) أخرجه ابن هشام فى السيرة ٤/ ٢٢٨ وعزاه لابن إسحاق.
(٤) أخرجه أحمد فى المسند ٥/ ٢١١ وإسناده حسن.

ليس بإضاغة .

والمرار: هو شجر من شجر البوادى، وآكل المرار: هو الحارث بن عمرو بن حجرابن عمرو بن معاوية بن كندة، وللنبى ﷺ جدة من كندة مذكورة، وهى أم كلاب بن مرة، وإياها أراد الأشعث .

٣- وفيه: أن من انتسب إلى غير أبيه، فقد انتفى من أبيه، وقفى أمه، أى: رماها بالفجور .

٤- وفيها: أن كِندة ليسوا من ولد النضر بن كنانة .

٥- وفيه: أن من أخرج رجلاً عن نسبه المعروف، جِلُدَ حَدَّ القذف .

قدوم وفد الأشعريين وأهل اليمن

روى يزيد بن هارون، عن حميد، عن أنس، أن النبى ﷺ قال: «**يقدم قوم هم أرق منكم قلوباً**»، فقدم الأشعريون، فجعلوا يرتجزون:

غداً نلقى الأحبة　　　محمداً وحزبه [(١)]

وفى «صحيح مسلم» عن أبى هريرة، قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «**جاء أهل اليمن، هم أرق أفئدة وأضعف قلوباً، والإيمان يمان، والحكمة يمانية، والسكينة فى أهل الغنم، والفخر والخيلاء فى الفدادين من أهل الوبر قبل مطلع الشمس**» [(٢)] .

وروينا عن يزيد بن هارون، أنبأنا ابنُ أبى ذئب، عن الحارث بن عبد الرحمن، عن محمد بن جبير بن مطعم، عن أبيه، قال: كنا مَع رسول الله ﷺ فى سفر، فقال: «**أتاكم أهل اليمن كأنهم السحاب هم خيار من فى الأرض**»، فقال رجل من الأنصار: إلا نحنُ يا رسولَ الله، فسكت، ثم قال: إلا نحنُ يا رسولَ الله، فسكتَ، ثم قال: «**إلا أنتم**» كلمة ضعيفة [(٣)] .

وفى «صحيح البخارى»: أن نفراً من بنى تميم، جاؤوا إلى رسول الله ﷺ، فقال: «**أبشروا يا بنى تميم**»، فقالوا: بَشَّرْتَنَا فأَعطنا، فتغَّير وجهُ رسول الله ﷺ، وجاء نفر من

---

(١) أخرجه أحمد فى المسند ٣/ ١٠٥ وإسناده صحيح ورجاله ثقات.

(٢) أخرجه مسلم كتاب الإيمان باب تفاضل أهل الإيمان فيه ورجحان أهل اليمن فيه ١/ ٧١ ح رقم ٥٢ من حديث أبى هريرة

(٣) أخرجه أحمد فى المسند ٤/ ٨٤ وإسناده حسن.

أهل اليمن، فقال: «اقبلوا البشرى إذ لم يقبلها بنو تميم»، قالوا: قد قبلنا، ثم قالُوا: يا رسول الله، جئنا لنتفقه فى الدين، ونسألك عن أول هذا الأمر، فقال: «**كان الله، ولم يكن شىء غيره، وكان عرشه على الماء، وكتب فى الذكر كل شىء**»[١].

قدوم وفد الأزد على رسول الله ﷺ[٢]

قال ابن إسحاق: وقدم على رسول الله ﷺ صُرَدُ بنُ عبد الله الأزدى، فأسلم وحسن إسلامُه فى وفد من الأَزْد، فأمَّره رسول الله ﷺ على من أسلم من قومه، وأمره أن يُجاهد بمن أسلم من كان يليه من أهل الشرك من قبائل اليمن، فخرج صُرَدُ يسيرُ بأمر رسول الله ﷺ حتى نزل بجُرَش[٣] وهى يومئذ مدينة مغلقة، وبها قبائلُ من قبائل اليمن، وقد ضوت إليهم خَثْعَمُ، فدخلوها معهم حين سمعوا بمسير المسلمين إليهم، فحاصُروهم فيها قريباً من شهر، وامتنعوا فيها، فرجع عنهم قافلاً، حتى إذا كان فى جبل لهم يقال له: شَكَرَ، ظن أهلُ جُرَشَ أنه إنما ولَّى عنهم منهزماً، فخرجُوا فى طلبه حتى إذا أدركوه، عطف عليهم، فقاتلهم، فقتلهم قتلاً شديداً، وقد كان أهلُ جرُشَ بعثُوا إلى رسول الله ﷺ رجلين منهم يرتادان وينظُران، فبيناهما عند رسول الله ﷺ عشيةَ بعدَ العصر، إذ قالَ رسولُ الله ﷺ: «**بأى بلاد الله شكر؟**» فقلم الجرُشيان، فقالا: يا رسول الله ! ببلادنا جبل يقُال له. كشر، وكذلك تُسميه أهلُ جرش، فقال: «**إنه ليس بكشر، ولكنه شكر**»، وقالا: فما شأنُه يا رسولُ الله؟ قال: فقال: «**إن بدن الله لتنحر عنده الآن**»، قال: فجلس الرجلان إلى أبى بكر وإلى عثمان، فقالا لهما: ويحكما، إنَّ رسولَ الله ﷺ لَيَنعى لكُما قومَكما، فقوما إليه، فاسألاه أن يدعوَ الله أن يرفَع عن قومكما، فقاما إليه، فسألاه ذلك، فقال: «**اللهم ارفع عنهم**»، فخرجاً من عند رسول الله ﷺ راجعين إلى قومهما، فوجدوا قومَهما أصيبُوا فى اليوم الذى قال فيه رسول الله ﷺ ما قال، وفى الساعة التى ذكر فيها ما ذكر، فخرج وفدُ جُرش حتى قَدمُوا على رسول الله ﷺ، فأسلموا، وحمى لهم حمى حول قريتهم.

قدوم وفد بنى الحارث بن كعب على رسول الله ﷺ

قال ابن إسحاق: ثم بعثَ رسولُ الله ﷺ خالدَ بنَ الوليد فى شهر ربيع الآخر،

---

(١) أخرجه البخارى كتاب بدء الخلق باب ما جاء فى قول الله تعالى ﴿وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده﴾ ٤/ ١٢٨.

(٢) أخرجه ابن سعد فى الطبقات ١/ ٢٥٤، ٢٥٥.

(٣) جرش: مدينة عظيمة باليمن وولاية واسعة. معجم البلدان ٢/ ١٤٧.

أو جُمَادَى الأولى سنة عشر إلى بنى الحارث بن كعب بنجران، وأمره أن يدعُوَهم إلى الإسلام قبل أن يُقاتِلهم ثلاثاً، فإن استجابُوا، فاقبلْ منهم، وإن لم يفعلوا، فقاتلْهم، فخرج خالد حتى قَدِمَ عليهم، فبعث الرُّكبان يضربُون فى كُلِّ وجه، ويدعُون إلى الإسلام، ويقولون: أيها النَّاسُ أسلموا لِتسلموا، فأسلم النَّاسُ، ودخلُوا فيما دَعوْا إليه، فأقام فيهم خالدُ يُعلمهم الإسلامَ، وكتب إلى رسول الله ﷺ بذلك، فكتب له رسولُ الله ﷺ أن يُقْبِلَ ويقبل معه وفدهم، فأقبل وأقبل معه وفدُهم، فيهم: قيسُ بنُ الحصين ذى الغَصَّة، ويزيد بن عبد المدان، ويزيد بن المحجلِّ، وعبد الله بن قُراد، وشَدَّاد ابن عبد الله، وقال لهم رسولُ الله ﷺ: «**بم كنتم تغلبون من قاتلكم فى الجاهلية**»؟ قالوا: لم نكن نغلبُ أحداً. قال: «**بلى**». قالوا: كنا نجتمعُ ولا نتفرَّق، ولا نبدأ أحداً بظلم. قال: «صدقتم»، وأمَّرَ عليهم قيسَ بن الحُصين، فرجعوا إلى قومهم فى بقية من شوال، أو من ذى القَعدة، فلم يمكثُوا إلا أربعة أشهر حتى توفى رسول الله ﷺ [1].

قدوم وفد همدان عليه ﷺ

وقدم عليه وفدُ هَمْدانَ، منهم: مَالك بن النَّمَط، ومالك بن أيفع، وضمام بن مالك، وعمرُ بن مالك، فلقُوا رسولَ الله ﷺ مرجعه من تبوك، وعليهم مُقَطَّعاتُ الْحِبَرَاتِ والعمائم العَدَنية على الرواحل المَهْرية والأرْحَبِيَّة، ومالك بن النَّمط يرتجزُ بين يدى رسول الله ﷺ ويقول: إليك جاوزن سواد الريف، فى هبوات الصيف والخريف، مخطات بحبال اللِّيف، وذكروا له كلاماً حسناً فصيحاً، فكتب لهم رسولُ الله ﷺ كتاباً أقطعهم فيه ما سألوه، وأمَّرَ عليهم مالك بن النمط، واستعمله على من أسلم من قومه، وأمره بقتال ثَقيف، وكان لا يخرُج لهم سرحُ إلا أغارُوا عليه.

وقد روى البيهقى بإسناد صحيح، من حديث أبى إسحاق، عن البراء، أن النبى ﷺ بعث خالدَ بن الوليد إلى أهلِ اليمن يدعُوهم إلى الإسلام، قال البراء: فكُنْت فيمن خرج مع خالد بن الوليد، فأقمنا ستةَ أشهر يدعوهم إلى الإسلام، فلم يُجيبوه، ثم إنَّ النبىَّ ﷺ بعث علىَّ بنَ أبى طالب رضى الله عنه، فأمره أن يُقْفِلَ خالداً إلا رجلاً ممن كان مع خالد أحبَّ أن يُعقبَ مع على رضى الله عنه، فلْيُعقب معه، قال البَراء: فكنتُ فيمن عقب مع على، فلما دنونا مِن القوم، خرجوا إلينا، فصلَّى بنا على

(١) أخرجه ابن سعد فى الطبقات ١/ ٢٥٥ ، ٢٥٦.

رضى الله عنه، ثم صفَّنا صفاً واحداً، ثم تقدَّم بين أيدينا، وقرأ عليهم كتابَ رسول الله ﷺ، فأسلمت هَمْدَانُ جميعاً، فكتب علىٌّ رضى الله عنه إلى رسول الله ﷺ بإسلامهم، فلما قرأ رسولُ الله ﷺ الكتاب، خرَّ ساجداً، ثم رفع رأسه فقال: «**السلام على همدان، السلام على همدان**» [1] . وأصل الحديث فى صحيح البخارى .

وهذا أصحُّ مما تقدم، ولم تكن همدانُ أن تُقاتل ثقيفاً، ولا تُغير على سرحهم، فإن همَدان باليمن، وثقيفاً بالطائف .

قدوم وفد مُزينة على رسول الله ﷺ

روينا من طريق البيهقى، عن النعمان بن مُقَرن، قال: قَدِمنا على رسول الله ﷺ أربعمائة رجل من مُزينة، فلما أردنا أن ننصرف، قال: «**يا عمر ! زود القوم**» فقال: ما عندى إلا شىء من تمر، ما أظنُّه يقعُ من القوم موقعاً قال: «**انطلق فزودهم**» قال: فانطلق بهم عمر، فأدخلهم منزله، ثم أصعدهم إلى علِّية، فلما دخلنا، إذا فيها من التمر مِثْلُ الجَمَلِ الأوْرَقِ، فأخذ القوم حاجتهم، قال النعمان: فكنت فى آخر من خرج، فنظرتُ فما أفقد موضع تمرة من مكانها [2] .

قدوم وفد دوس على رسول الله ﷺ قبل ذلك بخيبر [3]

قال ابن إسحاق: كان الطُّفَيل بن عمرو الدُّوسى يُحدِّث أنه قَدِمَ مكة، ورسولُ الله ﷺ بها، فمشى إليه رجال من قريش، وكان الطفيلُ رجلاً شريفاً شاعراً لبيباً، فقالوا له: إنك قَدِمْتَ بلادنا، وإن هذا الرجلَ - وهو الذى بين أظهرنا - فَرَّق جماعتنا، وشتت أمرنا، وإنما قوله كالسحر يُفرِّقُ بين المرء وابنه، وبينَ المرء وأخيه، وبين المرء وزوجه، وإنما نخشى عليك وعلى قومك ما قد حلَّ علينا، فلا تُكلِّمه، ولا تَسْمَعْ منه، قال: فوالله ما زالُوا بى حتى أجمعتُ ألا أسمعَ منه شيئاً، ولا أكلِّمه حتى حشوتُ فى أذنىَّ حين غدوتُ إلى المسجد كُرسفاً فَرَقاً من أن يبلغنى شىء من قوله . قال: فغدوتُ إلى المسجد، فإذا رسولُ الله ﷺ قائم يُصلى عند الكعبة، فقمتُ قريباً منه، فأبى اللهُ إلا أن يُسمِعَنى بعضَ قوله، فسمعتُ كلاماً حسناً، فقلتُ فى نفسى: واثكل أماه، والله إنى

---

(١) أخرجه البيهقى فى الكبرى كتاب الصلاة باب سجود الشكر ٢/ ٣٦٩ وقال: صدر هذا الحديث صحيح على شرط البخارى .

(٢) أخرجه ابن سعد بنحوه فى الطبقات ١/ ٢٢٢ ، ٢٢٣ .

(٣) الطبقات الكبرى لابن سعد ٤/ ١٧٩ .

لرجل لبيب شاعر، ما يَخفى عليَّ الحسنُ من القبيح، فما يمنعُنى أن أسمع من هذا الرجل ما يقول؟فإن كان ما يقولُ حسناً، قبلتُ، وإن كان قبيحاً، تركتُ. قال: فمكثت حتى انصرف رسولُ الله ﷺ إلى بيته، فتبعتهُ حتى إذا دخل بيتهَ دخلتُ عليه، فقلتُ: يا محمد! إن قومك قد قالوا لى: كذا وكذا، فوالله ما برحُوا يُخوفونى أمركَ حتى سددتُ أذنى بكرسُف لئلا أسمعَ قولَك، ثم أبى الله إلا أن يسمعنيه، فسمعتُ قولاً حسناً، فاعرض عليَّ أمرك، فعرض عليَّ رسولُ الله ﷺ الإسلام، وتلا عليَّ القرآن، فلا والله ما سمعتُ قولاً قط أحسنَ منه، ولا أمراً أعدلَ منه، فأسلمتُ، وشهدتُ شهادةَ الحق، وقلتُ: يا نبى الله، إنى امرؤ مُطاع فى قومى، وإنى راجع إليهم، فداعيهم إلى الإسلام، فادعُ الله لى أن يجعل لى آية تكون عوناً لى عليهم فيما أدعوهم إليه، فقال: «**اللهم اجعل له آية**» قال: فخرجتُ إلى قومى حتَّى إذا كنتُ بثنية تُطلعنى على الحاضر، وقع نورُ بين عينى مثلَ المصباح، قلتُ: اللهم فى غير وجهى إنى أخشى أن يظنوا أنها مُثله وقعت فى وجهى لفراقى دينهم، قال: فتحول، فوقع فى رأس سوطى كالقنديل المعَّلق، وأنا أنهبطُ إليهم من الثَّنِيَّة حتى جئتُهم، وأصبحتُ فيهم، فلما نزلتُ، أتانى أبى، وكان شيخاً كبيراً، فقلتُ: إليك عنى يا أبت، فلستَ منى ولستُ منك، قال: لم يا بنى؟قلتُ: قد أسلمتُ، وتابعتُ دينَ محمد. قال: يا بنى فدينى دينُك. قال: فقلت: اذهب فاغتسلْ، وطهِّرْ ثيابَك، ثم تعَالَ حتى أعلِّمك ما عَلِمْتُ. قال: فذهب فاغتسل، وطهر ثيابه، ثم جاء فعرضتُ عليه الإسلام فأسلم، ثم أتتنى صاحبتى، فقلتُ لها: إليك عنِّى، فلستُ منك ولست منى. قالت: لم بأبى أنت وأمى؟! قلت: فرق الإسلامُ بينى وبينَك، أسلمتُ وتابعتُ دين محمد. قالت: فدينى دينُك. قال: قلتُ: فاذهبى فاغتسلى، ففعلت، ثم جاءت، فعرضتُ عليه الإسلام فأسلمت، ثم دعوتُ دوساً إلى الإسلام فأبطؤوا على، فجئتُ رسول الله ﷺ، فقلتُ: يا رسول الله ! إنه قد غلبنى على دوس الزنا، فادعُ الله عليهم، فقال: «**اللهم اهد دوساً**»، ثم قال: «**ارجع إلى قومك فادعهم إلى الله، وارفق بهم**» فرجعتُ إليهم، فلم أزل بأرض دوس أدعوهم إلى الله، ثم قدمتُ على رسول الله ﷺ ورسولُ الله ﷺ بخيبرَ، فنزلتُ المدينة بسبعين أو ثمانين بيتاً من دوس، ثم لحقنا برسول الله ﷺ بخيبر، فأسهم لنا مع المسلمين .

قال ابن إسحاق: فلما قُبِضَ رسولُ الله ﷺ وارتدت العربُ، خرج الطفيلُ مع المسلمين حتى فرغوا من طُليحة، ثم سار مع المسلمين إلى اليمامة، ومعه ابنه عمرو بن

الطفيل، فقال لأصحابه: إنى قد رأيتُ رؤيا فاعبُروها لى: رأيت أن رأسى قد حُلقَ، وأنه قد خرج من فمى طائر، وأن امرأة لقيتنى، فأدخلتنى فى فرجها، ورأيتُ أن ابنى يطلُبنى طلباً حثيثاً، ثم رأيتُه حُبس عنى. قالوا: خيراً رأيت. قال: أما واللهِ إنى قد أولتُها. قالوا: وما أولتها؟ قال: أما حلق رأسى، فوضعهُ، وأما الطائر الذى خرج من فمى، فروحى، وأما المرأة التى أدخلتنى فى فرجها، فالأرض تحفر، فأغيب فيها، وأما طلب ابنى إياى وحبسُه عنى، فإنى أراه سيجهد لان يصيبه من الشهادة ما أصابنى، فقتل الطفيل شهيداً باليمامة، وخرج ابنه عمرو جرحاً شديداً، ثم قتل عام اليرموك شهيداً فى زمن عمر رضى الله عنه.

فقه هذه القصة

١ـ فيها: أن عادة المسلمين كانت غسلَ الإسلام قبل دخولهم فيه، وقد صح أمرُ النبى ﷺ به [1]. وأصح الأقوال: وجوبُه على من أجنب فى حال كفره ومن لم يُجنب.

٢ـ وفيها: أنه لا ينبغى للعاقل أن يُقَلِّد الناسَ فى المدح والذم، ولا سيما تقليدَ من يمدح بهوى ويذُمُّ بهوى، فكم حَالَ هذا التقليدُ بينَ القُلوب وبين الهُدى، ولم ينجُ منه إلا مَن سبقت له من الله الحسنى.

٣ـ ومنها: أن المدد إذا لحق بالجيش قبل انقضاء الحرب، أسهم لهم.

٤ـ ومنها: وقوعُ كرامات الأولياء، وأنها إنما تكون لحاجة فى الدين، أو لمنفعة للإسلام والمسلمين، فهذه هى الأحوال الرحمانية، سببُها متابعة الرسول ﷺ، ونتيجتُها إظهارُ الحق، وكسرُ الباطل، والأحوال الشيطانية ضِدُّها سَبَباً ونتيجة.

٥ـ ومنها: التأنى والصبرُ فى الدعوة إلى الله، وأن لا يُعجل بالعقوبة والدعاء على العصاة، وأما تعبيرُه حلق رأسه بوضعه، فهذا لأن حلق الرأس وضعُ شعره على الأرض، وهو لا يدُلُّ بمجرده على وضع رأسه، فإنه دال على خلاص من هم، أو مرض، أو شدة لمن يليقُ به ذلك، وعلى فقر ونكَدِ، وزوال رياسة وجاه لمن لا يليق به ذلك، ولكن فى منام الطُّفَيْل قرائن اقتضت أنَه وضْعُ رأسه، منها أنه كان فى

---

(١) أخرجه الترمذى كتاب أبواب الصلاة باب ما ذكر فى الاغتسال عندما يسلم الرجل ٢/٥٠٢، ٥٠٣ ح رقم ٦٠٥ وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

الجهاد، ومقاتلة العدو ذى الشوكة والبأس .

٦- ومنها: أنه دخل فى بطن المرأة التى رآها، وهى الأرض التى هى بمنزلة أمه، ورأى أنه قد دخل فى الموضع الذى خرج منه، وهذا هو إعادته إلى الأرض، كما قال تعالى: ﴿**منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى**﴾[1]، فأوَّل المرأة بالأرض إذ كلاهما محلُ الوطء، وأوَّل دخوله فى فرجها بعوده إليها كما خُلِقَ منها، وأوَّلَ الطائر الذى خرج من فيه بروحه، فإنها كالطائر المحبوس فى البدن، فإذا خرجت منه كانت كالطائر الذى فارق حبسه، فذهب حيثُ شاء، ولهذا أخبر النبى ﷺ «**أن نسمة المؤمن طائر يعلق فى شجر الجنة**» [2]وهذا هو الطائرُ الذى رؤى داخلاً فى قبر ابن عباس لما دُفِنَ، وسمع قارىء يقرأ: ﴿**يا أيتها النفس المطمئنة ارجعى إلى ربك راضية مرضية**﴾[3]. وعلى حسب بياض هذا الطائر وسواده وحسنه وقبحه، وتكونُ الروح، ولهذا كانت أرواحُ آل فرعون فى صورة طيور سود تَرِدُ النارَ بكرةً وعشيةً، وأوَّل طلبَ ابنه له باجتهاده فى أن يلحق به فى الشهادة، وحبسه عنه هو مدة حياته بين وقعة اليمامة واليرموك . والله أعلم .

قدوم وفد نجران عليه ﷺ [4]

قال ابن إسحاق: وفد على رسول الله ﷺ وفدُ نصارى نجران بالمدينة، فحدثنى محمد بن جعفر بن الزبير، قال: لما قدم وفد نجرانَ على رسول الله ﷺ، دخلُوا عليه مسجدَه بعد صلاة العصر، فحانتْ صلاتُهم، فقاموا يُصَلُّون فى مسجده، فأراد الناسُ منعهم، فقال رسول الله ﷺ: «**دَعُوهم**» فاستَقبَلُوا المشرقَ، فَصَلَّوا صلاتَهمْ .

قال: وحدثنى يزيدُ بنُ سفيان، عن ابن البيلمانى، عن كُرز بن علقمة، قال: قدم على رسول الله ﷺ وفدُ نصارى نجران ستون راكباً، منهم: أربعة وعشرون رجلاً من أشرافهم، والأربعة والعشرون منهم ثلاثةُ نفر إليهم يؤول أمرُهم: العَاقبُ أميرُ القوم، وذو رأيهم، وصاحبُ مشورتهم، والذى لا يَصْدُرُون إلا عن رأيه وأمره، واسمهُ عبد المسيح، والسيد: ثمالُهم، وصاحبُ رحلهم، ومُجتمعهم، واسمه الأيهم، وأبو حارثة بن علقمة أخو بنى بكر بن وائل أسقُفُهم وحَبْرُهُم وإمامُهم، وصاحب مِدْرَاسهم .

---

(١) سورة طه: ٥٥ .
(٢) أخرجه مالك في الموطأ ١/ ٢٤٠ إسناده صحيح ورجاله ثقات .
(٣) سورة الحجر: ٢٧، ٢٨ .
(٤) أخرجه ابن سعد فى الطبقات ١/ ٢٦٧ ، ٢٦٨ .

وكان أبو حارثة قد شَرُفَ فيهم، ودَرَسَ كتبَهم، وكانت ملوكُ الروم من أهل النصرانية قد شرَّفوه، وموَّلوه، وأخدَموه، وبَنَوْا له الكنائسَ، وبسطوا عليه الكرامات لِما يبلغهم عنه من علمه واجتهاده في دينهم .

فلما وجَّهوا إلى رسول الله ﷺ من نجران، جلى أبو حارثة على بغلة له مُوجهاً إلى رسول الله ﷺ وإلى جنبه أخٌ له يقال له: كرز بن علقمة يسايره، إذ عثرت بغلةُ أبي حارثة، فقال له كرز: تعس الأبعدُ يريدُ رسولَ الله ﷺ . فقال له أبو حارثة: بل أنت تعَسْتَ . فقال: ولم يا أخي؟ فقال: والله إنه النبي الأميُّ الذي كنا ننتظرُه. فقال له كُرز: فما يمنعُك من اتّباعه وأنت تعلمُ هذا؟ فقال: ما صنع بنا هؤلاء القومُ: شرَّفونا، وموَّلونا، وأكرمونا، وقد أبَوْا إلا خلافه، ولو فعلتُ نزعوا منا كُلَّ ما ترى، فأضمر عليها منه أخوه كُرز بن علقمة حتى أسلم بعد ذلك .

قال ابن إسحاق: وحدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، قال: حدثني سعيد بن جُبير، وعكرمة، عن ابن عباس، قال: اجتمعت نصارى نجران، وأحبارُ يهود عند رسول الله ﷺ فتنازعُوا عنده، فقالت الأحبارُ: ما كان إبراهيمُ إلا يهوديّاً، وقالت النصارى: ما كان إلا نصرانياً، فأنزل الله عز وجل فيهم: **﴿ يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم وما أنزلت التوراة والإنجيل إلا من بعده أفلا تعقلون ها أنتم هؤلاء حاججتم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم وأنتم لا تعلمون .ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين .إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين﴾**[1] فقال رجل من الأحبار: أتريد منا يا محمد أن نعبُدَك كما تعبُدُ النَّصارى عيسى ابن مريم؟ وقال رجل من نصارى نجران: أو ذلك تريدُ يا محمد، وإليه تدعونا؟ فقال رسول الله ﷺ: **«معاذ الله أن أعبد غير الله، أو آمر بعبادة غيره ما بذلك بعثني ولا أمرني»** . فأنزل الله عز وجل في ذلك **﴿ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون. ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون﴾**[2]، ثم ذكر ما أخذ عليهم وعلى آبائهم من

(١) سورة آل عمران: ٦٥، ٦٦

(٢) سورة آل عمران. ٧٩، ٨٠.

الميثاق بتصديقه، وإقرارهم به على أنفسهم، فقال: ﴿وإذ أخذ الله ميثاق النبيين﴾ إلى قوله: ﴿من الشاهدين﴾[1].

وحدثنى محمد بن سهل بن أبى أمامة، قال: لما قدم وفْد نجران على رسول الله ﷺ يسألونه عن عيسى ابن مريم، نزل فيهم فاتحةُ آل عمران إلى رأس الثمانين منها.

وروينا عن أبى عبد الله الحاكم، عن الأصم، عن أحمد بن عبد الجبار، عن يونس ابن بكير، عن سلمة بن عبد يسوع، عن أبيه، عن جده ـ قال يونس: وكان نصرانياً فأسلم ـ: إن رسول الله ﷺ كتب إلى أهل نجران باسم إله إبراهيم وإسحاق ويعقوب: « **أما بعد فإنى أدعوكم إلى عبادة الله من عبادة العباد، وأدعوكم إلى ولاية الله من ولاية العباد، فإن أبيتم فالجزية فإن أبيتم، فقد آذنتكم بحرب، والسلام** ». فلما أتى الأسقف الكتاب فقرأه، فَظِعَ به، وذعر به ذعراً شديداً، فبعث إلى رجل من أهل نجرَان يقُال له: شُرحبيل بن وداعة، وكان من همدان، ولم يكن أحد يُدعى إذا نزل مُعضلة قبله، لا الأيهم، ولا السيدُ، ولا العاقبُ، فدفع الأسقف كتابَ رسول الله ﷺ إليه، فقرأه، فقال الأسقف: يا أبا مريم! ما رأيُك؟ فقال شُرحبيل: قد علمت ما وعد الله إبراهيم فى ذرية إسماعيل من النبوة، فما يؤمن أن يكون هذا هو ذلك الرجل، ليس لى فى النبوة رأى، لو كان من أهل نجران يقال له: عبد الله بن شرحبيل، وهو من ذى أصبح. من حمير، فاجلس، فتنحىَّ شُرحبيل ناحية، فبعث الأسقف إلى رجل من أهل نجران يقال له عبد الله بن شرحبيل، وهو من ذى أصبح، من حمير، فأقرأه الكتاب، وسأله عن الرأى فيه، فقال له مثلَ قول شُرحبيل وعبدَ الله، فأمره الأسقف فتنحى. فلما اجتمع الرأىُ منهم على تلك المقالة جميعاً، أمر الأسقفُ بالناقوس، فضُربَ به، ورُفِعَت المسوحُ فى الصوامع، وكذلك كانُوا يفعلون إذا فزِعُوا بالنهار، وإذا كان فزَعُهم بالليل ضرب الناقوس، ورفعت النيران فى الصوامع، فاجتمع ـ حين ضرب بالناقوس، ورفعت المسوح ـ أهلُ الوادى أعلاه وأسفله، وطولُ الوادى مسيرةُ يوم للراكب السريع، وفيه ثلاثُ وسبعون قرية، وعشرون ومائة ألف مقاتل، فقرأ عليهم كتاب رسول الله ﷺ، وسألهم عن الرأى فيه، فاجتمع رأى أهل الوادى منهم على أن يبعثوا شرحبيل بن وداعة الهَمْدَانى، وعبد الله بن شرحبيل، وجبار بن فيض

(١) سورة آل عمران: ٨١.

الحارثي، فيأتوهم بخبر رسول الله ﷺ .

فانطلق الوفدُ حتى إذا كانُوا بالمدينة، وضعُوا ثيابَ السفر عنهم، ولبسوا حُللاً لهم يجرُّونها من الحبَرة، وخواتيم الذهب، ثم انطلقوا حتى أتوا رسولَ الله ﷺ، فسلموا عليه، فلم يردَّ عليهم السلامَ، وتصدَّوا لكلامه نهاراً طويلاً، فلم يُكلمهم، وعليهم تلك الحُلل والخواتيم الذهب، فانطلقوا يتبعون عثمان بن عفان، وعبد الرحمن بن عوف، وكانا معرفةً لهم، كانا يُخرجان العيرَ في الجاهلية إلى نجرانَ، فُيشترى لهما من بُرها وثمرها وذرتها . فوجدوهما في ناس من الأنصار والمهاجرين في مجلس، فقالوا: يا عثمان، ويا عبدَ الرحمن، إن نبيكم كتب إلينا بكتاب، فأقبلنا مجيبين له، فأتيناه فسلمنا عليه، فلم يَرُدَّ علينا سلامنا، وتصدَّيْنَا لكلامه نهاراً طويلاً، فأعيانا أن يُكلمنا، فما الرأيُ منكما، أنعود ؟ فقالا لعلي بن أبي طالب وهو في القوم: ما ترى يا أبا الحسن في هؤلاء القوم ؟ فقال علي لعثمان وعبد الرحمن رضي الله عنهما: أرى أن يضعوا حللهم هذه وخواتيمهم . ويلبسوا ثيابَ سفرهم ثم يأتوا إليه، ففعل الوفدُ ذلك، فوضعوا حُللهم وخواتيمهم، ثم عادُوا إلى رسول الله ﷺ، فسلَّمُوا عليه، فردَّ سلامهم، ثم سألهم وسألوه، فلم تزل به وبهم المسألةُ حتى قالُوا له: ما تقولُ في عيسى عليه السلام ؟ فإنا نرجع إلى قومنا، ونحنُ نصارى، فيسرُّنا إن كنت نبياً أن نعلم ما تقول فيه ؟ فقال رسول الله ﷺ: **«ما عندي فيه شيء يومي هذا، فأقيموا حتى أخبركم بما يقال لي في عيسى عليه السلام»**، فأصبح الغدُ وقد أنزل الله عز وجل: **﴿إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون. الحق من ربك فلا تكن من الممترين. فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين﴾**[1] فأبوا أن يُقرُّوا بذلك، فلما أصبح رسولُ الله ﷺ الغد بعدما أخبرهم الخبر، أقبل مشتملاً على الحسن والحسين رضي الله عنهما في خميل له، وفاطمةُ رضي الله عنها تمشي عند ظهره للمبُاهلة، وله يومئذ عدةُ نسوة، فقال شُرحبيل لصاحبيه: يا عبدَ الله بن شُرحبيل، ويا جبار بن فيض، قد علمتما أن الوادي إذا اجتمع أعلاه وأسفلُه لم يَرِدُوا، ولم يصدُرُوا إلا عن رأيي، وإني والله أرى

---

(١) سورة آل عمران ٥٩ ـ ٦١

أمراً مقبلاً، وأرى والله إن كان هذا الرجلُ ملكاً مبعوثاً، فكنا أولَ العرب طعن فى عينه، وردَّ عليه أمره لا يذهب لنا من صدره، ولا من صدور قومه حتى يُصيبونا بجائحة، وإنا أدنى العرب منهم جواراً، وإن كان هذا الرجل نبياً مرسلاً، فلاعنَّاه، فلا يبقى على وجه الأرض منا شعرةٌ ولا ظفرٌ إلا هلَكَ، فقال له صحباه: فما الرأىُ فقد وضعتك الأمورُ على ذراعٍ، فهات رأيك؟ فقال: رأيى أن أحكِّمَه، فإنى أرى رجلاً لا يحكم شططاً أبداً. فقالا له: أنتَ وذاك.

فلقى شُرحبيلُ رسولَ الله ﷺ، فقال: إنى قد رأيتُ خيراً من مُلاعنتك، فقال: **«وما هو؟»** قال شُرحبيل: حُكمك اليومَ إلى الليل وليلتك إلى الصَّباح، فمهما حكمتَ فينا، فهو جائز.

فقال رسولُ الله ﷺ: **«لعل وراءك أحداً يثرب عليك»**، فقال له شُرحبيل: سل صاحبيَّ، فسألهما، فقالا: ما يَردُ الوادى، ولا يصدر إلا عن رأى شُرحبيل. فقال رسول الله ﷺ: **«كافر»**، أو قال: **«جاحد مُوَفَّق»**.

فرجع رسولُ الله ﷺ ولم يُلاعنهم، حتى إذا كان من الغد أتَوْه، فكتب لهم فى الكتاب:

«بسم الله الرحمن الرحيم، هذا ما كتب محمد النبىُّ رسولُ الله لنجرانَ إذ كان عليهم حُكمه فى كل ثمرة، وفى كل صفراء، وبيضاء، وسوداء، ورقيق، فأفضَلَ عليهم، وتركَ ذلك كُلَّه على ألفى حُلة، فى كل رَجَب ألفُ حُلة، وفى كُلِّ صَفَر ألفُ حُلة، وكل حُلة أوقية، ما زادت على الخراج أو نقصت على الأواقى، فبحساب، وما قَضَوْا من دروع، أو خيل، أو ركاب، أو عَرَض، أخذَ منهم بحساب، وعلى نجران مثواةُ رسلى، ومتعتهم بها عشرين فدونه، ولا يُحبَس رسول فوقَ شهر، وعليهم عاريةٌ ثلاثين درعاً، وثلاثين فرساً، وثلاثين بعيراً إذا كان كيدٌ باليمن ومغدرة، وما هلك مما أعارُوا رسولى من دروع، أو خيل، أو ركاب، فهو ضَمانٌ على رسولى حتى يؤدِّيَه إليهم، ولنجرانٍ وحسبها جوارُ الله وذمةُ محمد النبىِّ على أنفسهم، وملتهم، وأرضهم، وأموالهم، وغائبهم، وشاهدهم، وعشيرتهم، وتبعهم، وأن لا يُغيِّرَوا مما كانوا عليه، ولا يُغيَّر حق من حقوقهم ولا ملتهم، ولا يغير أسقفٌ من أسقفيته، ولا

راهب من رهبانيته، ولا وافه[1] عن وفهيته وكل ما تحت أيديهم من قليل أو كثير، **وليس عليهم ريبة ولا دم جاهلية، ولا يحشرون، ولا يُعَشَّرُون، ولا يطأ أرضَهم جيش، ومن سأل منهم حقاً فبينهم النّصَفُ غيرَ ظالمين ولا مظلومين، ومن أكل ربا من ذى قبل، فذمتى منه بريئة، ولا يُؤخذ رجل منهم بظلم آخر، وعلى ما فى هذه الصحيفة جوارُ الله وذمَّةُ محمد النبى رسول الله حتى يأتى الله بأمره ما نصحُوا وأصلحُوا فيما عليهم غيرَ منقلبين بظلم»** شهد أبو سفيان بن حرب، وغيلان بن عمرو، ومالك بن عوف، والأقرع بن حابس الحنظلى، والمغيرة بن شعبة، وكتب: حتى إذا قبضوا كتابهم، انصرفوا إلى نجران، فتقاهم الأسقف ووجوهُ نجران على مسيرة ليلة، ومع الأسقف أخ له من أمه، وهو ابنُ عمه من النسب، يقال له: بشر بن معاوية، وكنيته أبو علقمة، فدفع الوفد كتاب رسول الله ﷺ إلى الأسقف فبينا هو يقرؤه وأبو علقمة معه وهما يسيران إذ كَبَتْ ببشرٍ ناقتُه، فَتَعَّسَ بِشْرٌ، غير أنه لا يكنى عن رسول الله ﷺ، فقال له الأسقف عند ذلك: قدتَعَّسْتَ واللهِ نبيّاً مرسلاً، فقال بشر: لا جرم والله لا أحُلُّ عنها عقداً حتى آتيه، فضربَ وجه ناقته نحو المدينة، وثنى الأسقفُ ناقته عليه، فقال له: افهم عنى إنما قلتُ هذا لتبلغ عنى العربَ مخافة أن يقولوا: إنا أُخِذْنَا حُمقة أو نخعنا لهذا الرجل بما لم تَنْخَعْ به العربُ، ونحن أعزُّهم وأجمعُهم داراً، فقال له بشر: لا والله لا أقيلُك ما خرج من رأسك أبداً، فضرب بشر ناقته، وهو مُولٍّ ظهره للأسقف وهو يقول:

إليك تعدو قلقا وضينها معترضاً فى بطنها جنينها مخالفاً دين النصارى دينها

حتى أتى النبىَّ ﷺ ولم يزل مع النبى ﷺ حتى استشهد أبو علقمة بعد ذلك

ودخل الوفد نجران، فأتى الراهب ابن أبى شمر الزبيدى، وهو فى رأس صومعة له، فقال له: إن نبياً قد بعث بتهامة، وإنّه كتب إلى الأسقف، فأجمع أهلُ الوادى أن يُسَيِّروا إليه شُرحبيل بن وداعة، وعبد الله بن شُرحبيل، وجبر بن فيض، فيأتونهم بخبره، فساروُا حتى أتَوْه، فدعاهم إلى المباهلة، فكرهوا ملاعنته، وحكَّمه شُرحبيل، فحكم عليهم حكماً، وكتب لهم كتاباً، ثم أقبل الوفدُ بالكتاب حتى دفُعوه إلى الأسقف، فبينا الأسقفُ يقرؤه وبشر معه حتى كبت ببشر ناقته فتعَّسَه، فشهد الأسقفُ

(١) الوافه: قيم البيعة. القاموس المحيط١٦٢١ وفى النهاية: الوافه: القيم على البيت الذى فيه صليب النصارى، بلغة أهل الجزيرة٥/ ٢٢١.

أنه نبى مرسل، فانصرف أبو علقمة نحوَه يُريد الإسلام، فقال الراهب: أنزلونى وإلا رميتُ بنفسى من هذه الصومعة، فانزلوه، فانطلق الراهبُ بهَدية إلى رسول الله ﷺ، منها هذا البُردُ الذى يَلبَسُهُ الخلفاء والقعب والعصا، وأقام الراهبُ بعدَ ذلك يسمع كيف ينزل الوحىُ، والسنن، والفرائض، والحدودُ، وأبى الله للراهب الإسلام، فلم يُسلم، واستأذنَ رسولَ الله ﷺ فى الرجعة إلى قومه، وقال: إن لى حاجةً ومعاداً إن شاء الله تعالى، فرجع إلى قومه، فلم يعد حتى قُبضَ رسول الله ﷺ.

وإن الأسقف أبا الحارث أتى رسول الله ﷺ ومعه السَّيد والعاقب ووجوهُ قومه، وأمُوا عنده يستمعون ما ينزل اللهُ عليه، فكتب للأسقف هذا الكتاب وللأساقفة بنجران بعده: «**بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد النبى إلى الأسقف أبى الحارث وأساقفة نجران وكهنتهم، ورهبانهم، وأهل بيعهم، ورقيقهم، وملتهم، وسوقتهم، وعلى كل ما تحت أيديهم من قليل وكثير، جوار الله ورسوله، لا يغير أسقف من أسقفته ولا راهب من رهبانيته، ولا كاهن من كهانته، ولا يغير حق من حقوقهم، ولا سلطانهم، ولا مما كانوا عليه، على ذلك جوار الله ورسوله أبداً ما نصحوا وأصلحوا عليهم، غير منقلبين بظالم، ولا ظالمين**» . كتب المغيرةُ بن شعبة، فلما قبض الأسقفُ الكتاب، استأذن فى الانصراف إلى قومه ومن معه، فأذن لهم، فانصرفوا (١).

وروى البيهقى بإسناد صحيح إلى ابن مسعود، أن السيد والعاقب أتيا رسول الله ﷺ، فأراد أن يُلاعنهما، فقل أحدُهما لصاحبه: لا تُلاعنْه، فوالله إن كان نبياً فلاعنتَه لا نُفلحُ نحن، ولا عَقِبُنا من بعدنا، قالوا له: نُعطيك ما سألتَ، فابعث معنا رجلاً أميناً، ولا تبعثْ معنا إلا أميناً، فقال رسول الله ﷺ: «**لأبعثن معكم رجلاً أميناً حق أمين**»، فاستشرف لها أصحابُه، فقال: «**قم يا أبا عبيدة بن الجراح**» فلمَّا قَامَ، قال: «**هذا أمين هذه الأمة**» (٢).

ورواه البخارى فى «صحيحه» من حديث حذيفة بنحوه (٣).

وفى «صحيح مسلم» من حديث المُغيرة بن شُعبة قال: بعثنى رسولُ الله ﷺ

---

(١) أخرجه ابن سعد فى الطبقات ١/ ٢٦٧ ، ٢٦٨.

(٢) أخرجه البيهقى فى السنن الكبرى كتاب الصلاة باب وجوب تعلم ما تجزئ بن الصلاة٢/ ١٧ وقال رواه مسلم.

(٣) كتاب فضائل الصحابه باب مناقب أبى عبيدة بن الجراح رضى الله عنه ٥/ ٣٢ من حديث أنس.

إلى نجران، فقالوا فيما قالوا: أرأيتَ ما يقرؤون ﴿يا أختَ هارون﴾[1]، وقد كان بينَ عيسى وموسى ما قد علمتهم، قال: فأتيتُ النبي ﷺ، فأخبرتُه، قال: «**أفلا أخبرتهم أنهم كانوا يسمون ـ بأسماء أنبيائهم والصالحين الذين كانوا قبلهم**»[2].

وروينا عن يونس بن بكير، عن ابن إسحاق، قال: وبعث رسولُ الله ﷺ على بن أبى طالب إلى أهل نجران ليجمَع صدقاتِهم، ويَقْدَمَ عليه بجزينهم.

فقه هذه القصة

١ـ فيها: جوازُ دُخولِ أهلِ الكتاب مساجدَ المسلمين.

٢ـ وفيها: تمكينُ أهلِ الكتاب من صلاتهم بحضرة المسلمين وفى مساجدهم أيضاً إذا كان ذلك عارضاً، ولا يُمكَّنون من اعتياد ذلك.

٣ـ وفيها: أن إقرارَ الكاهن الكتابى لرسول الله ﷺ بأنه نبى لا يُدخله فى الإسلام ما لم يلتزمْ طاعتَه ومتابعته، فإذا تمسَّك بدينه بعد هذا الإقرار لا يكونُ رِدة منه، ونظيرُ هذا قول الحَبرين له، وقد سألاه عن ثلاث مسائل، فلما أجابهما، قالا: تشهد أنك نبى، قال: «**فما يمنعُكما من اتباعى؟**» قالا: نخاف أن تقتُلَنا اليهودُ، ولم يُلزمهما بذلك الإسلام. ونظيرُ ذَلكَ شهادةُ عمه أبى طالب له بأنه صادق، وأن دينَه من خير أديان البرية ديناً، ولم تُدخلْه هذه الشهادةُ فى الإسلام.

ومن تأمل ما فى السير والأخبار الثابتة من شهادة كثير من أهل الكتاب والمشركين له ﷺ بالرسالة، وأنه صادق، فلم تدخلهم هذه الشهادة فى الإسلام، علم أن الإسلامَ أمر وراء ذلك، وأنه ليس هو المعرفة فقط، ولا المعرفة والإقرار فقط، بل المعرفةُ، والإقرارُ، والانقيادُ، والتزامُ طاعته ودينه ظاهراً وباطناً.

وقد اختلف أئمة الإسلام فى الكافر إذا قال: أشهدُ أن محمداً رسولُ الله ولم يَزِدْ، هل يُحكم بإسلامه بذلك ؟ على ثلاثة أقوال، وهى ثلاثُ روايات عن الإمام أحمد، إحداها: يحكم بإسلام بذلك. والثانية: لا يحكم بإسلامه حتى يأتى بشهادة أن لا إله إلا الله. والثالثة: أنه إذا كان مقراً بالتوحيد، حُكم بإسلامه، وإن لم يكن

---

(١) سورة مريم: ٢٨.

(٢) كتاب الآداب باب النهى عن التكنى بأبى القاسم ٣/ ١٦٨٥ ح رقم ٢١٣٥ من حديث المغيرة بن شعبة.

مقراً، لم يحكم بإسلامه حتى يأتَى به، وليس هذا موضعَ استيفاء هذه المسألة، وإنما أشرنا إليه إشارة، وأهلُ الكتابين مجمعون على أن نبياً يخرج فى آخر الزمان، وهم ينتظرون، ولا يَشُكُّ علماؤهم فى أنه محمدُ بنُ عبد الله بن عبد المطلب، وإنما يمنعُهم من الدخول فى الإسلام رئاستُهم على قومهم، وخضوعُهم لهم، وما ينالونه منهم من المال والجاه.

٤ـ ومنها: جوازُ مجادلة أهل الكتا ب ومناظرتهم، بل استحبابُ ذلك، بل وجوبُه إذا ظهرت مصلحتُه من إسلام من يُرجى إسلامُه منهم، وإقامة الحجة عليهم، ولا يهرُب من مجادلتهم إلا عاجزٌ عن إقامة الحجة، فليولِّ ذلك إلى أهله، وليُخَلِّ بَيْنَ المَطِيِّ وحَادِيها، والقوسِ وباريها، ولولا خشيةُ الإطالة لذكرنا من الحُجج التى تلزمُ أهل الكتَابَيْنِ الإقرارَ بأنه رسولُ الله بما فى كتبهم، وبما يعتقدونه بما لا يُمكنهم دفعُه ما يزيد على مائة طريق، ونرجو من الله سبحانه إفرادَها بمصنف مستقل .

ودار بينى وبين بعض علمائهم مناظرةٌ فى ذلك، فقلت له فى أثناء الكلام: ولا يتم لكم القَدح فى نبوة نبينا ﷺ إلا بالطعن فى الربِّ تعالى والقدح فيه، ونسبته إلى أعظم الظلم والسفه والفساد، تعالى الله عن ذلك، فقال: كيف يلزمُنا ذلك ؟ قلت: بل أبلغ من ذلك، لا يَتُّم لكم ذلك إلا بجحوده وإنكار وجوده تعالى .

وبيانُ ذلك أنه إذا كان محمد عندكم ليس بنبى صادق، وهو بزعمكم ملك ظالم، فقد تهيأ له أن يفترىَ على الله، ويتقوَّل عليه ما لم يقُلْه، ثم يتم له ذلك، ويستمر حتى يُحلِّل، ويُحَرِّمَ و، ويفرِضَ الفرائضَ، ويشرع الشرائع، وينسخَ المِلل، ويضربَ الرقاب، ويقتلَ أتباعَ الرسل، وهم أهلُ الحق، ويسبى نساءَهم وأولادَهم، ويَغْنَم أموالهم وديارَهم، ويتمَّ له ذلك حتى يفتحَ الأرض، وينسب ذلك كله إلى أمر الله تعالى له به ومحبته له، والربُّ تعالى يُشاهده، وما يفعل بأهل الحقِّ وأتباع الرسل، وهو مستمر فى الافتراء عليه ثلاثاً وعشرين سنة، وهو مع ذلك كُلِّه يُؤيده وينصرُه، ويُعلى أمره، ويُمكِّن له من أسباب النصر الخارجة عن عادة البشر، وأعجَبُ من ذلك أنه يُجيب دعواته، ويُهلكُ أعداءَه من غير فعل منه نفسه ولا سبب، بل تارة بدعائه، وتارة يستأصِلُهم سبحانه من غير دعاء منه ﷺ، ومع ذلك يقضى له كل

حاجة سأله إياها، ويعده كل وعد جميل، ثم ينجز له وعده على أتمِّ الوجوه، وأهنئها، وأكملها، هذا وهو عندكم في غاية الكذب والافتراء والظلم، فإنه لا أكذبَ ممن كذبَ على الله، واستمرَّ على ذلك، ولا أظلمَ ممن أبطل شرائع أنبيائه ورسله، وسعى في رفعها من الأرض، وتبديلها بما يُريد هو، وقتل أولياءه وحزبه وأتباع رسله، واستمرَّ نصرتُه عليهم دائماً، والله تعالى في ذلك كُلِّه يقره، ولا يأخُذ منه باليمين، ولا يقطَعُ منه الوتَين، وهو يُخبِرُ عن ربه أنه أوحى إليه أنه لا ﴿**أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال: أوحي إلي ولم يوح إليه شيء ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله**﴾[1] فيلزَمُكم معاشرَ مَنْ كذَّبه أحدُ أمرين لابد لكم منهما:

إما أن تقُولوا: لا صانع للعالم، ولا مُدبِّرَ، ولو كان للعالم صانع مدبِّرٌ قديرٌ حكيم، لأخذ على يديه، ولقابله أعظمَ مقابلة، وجعله نكالاً للظالمينَ إذ لا يليقُ بالملوك غيرُ هذا، فكيف بملك السموات والأرض، وأحكم الحاكمين؟.

الثاني نسبةُ الربِّ إلى ما لا يليق به من الجور، والسفه، والظلم، وإضلال الخلق دائماً أبَد الآبَاد، لا بَلْ نصرة الكاذب، والتمكين له من الأرض، وإجابة دعواته، وقيام أمره من بعده، وإعلاء كلماته دائماً، وإظهار دعوته، والشهادة له بالنبوة قرناً بعد قرن على رؤوس الأشهاد في كل مجمع وناد، فأين هذا من فعل أحكم الحاكمين، وأرحم الراحمين، فلقد قدحتم في رب العالمين أعظمَ قدح، وطعنتم فيه أشَدَّ طعن، وأنكرتموه بالكلية، ونحن لا ننكر أن كثيراً من الكذابين قام في الوجود، وظهرت له شوكة، ولكن لم يتم له أمرُه، ولم تطل مدته، بل سلط عليه رسله وأتباعهم، فمحقوا أثره، وقطعوا دابره، واستأصلوا شأفته. هذه سنته في عباده منذ قامت الدنيا، وإلى أن يرث الأرض ومن عليها. فلما سمع منى هذا الكلام، قال: معاذ الله أن نقول: إنه ظالم أو كاذب، بل كُلَّ منصف من أهل الكتاب يُقرُّ بأن من سلك طريقه، واقتفى أثره، فهو من أهل النجاة والسعادة في الأخرى. قلتُ له: فكيف يكون سالكُ طريق الكذاب، ومقتفي أثره بزعمكم من أهل النجاة والسعادة؟ فلم يجد بداً من الإعتراف برسالته، ولكن لم يُرسل إليهم. قلت: فقد لزمك تصديقُه، ولا بد وهو قد تواترت عنه الأخبار بأنه رسولُ رب العالمين إلى الناس أجمعينَ، كتابيهم وأميهم، ودعا أهل الكتاب

---

(١) سورة الأنعام: ٩٣.

إلى دينه، وقاتل من لم يدخلْ فى دينه منهم حتى أقروا بالصغار والجزية، فَبُهِتَ الكافرُ، ونهض من فوره .

والمقصود: أن رسولَ الله ﷺ لم يزل فى جدال الكفار على اختلاف مللهم ونِحَلِهِمْ إلى أن تُوفى، وكذلك أصحابهُ من بعده، وقد أمره الله سبحانه بجدالهم بالتى هى أحسن فى السورة المكية والمدنية، وأمره أن يدعوهم بعد ظهور الحُجَّة إلى المُباهلة، وبهذا قام الدينُ، وإنما جعل السيفُ ناصراً للحجة، وأعدلُ السيوف سيفٌ ينصُرُ حُجَجَ الله وبيناته، وهو سيفُ رسوله وأمته .

٥- ومنها: أن من عظَّم مخلوقاً فوقَ منزلته التى يستحِقُّها، بحيثُ أخرجه عن منزلة العبودية المحضة، فقد أشرك بالله، وعبد مع الله غيره، وذلك مخالفُ لجميع دعوة الرسل. وأما قوله: إنه ﷺ كتب إلى نجران باسم إله إبراهيم وإسحاق ويعقوب، فلا أظن ذلك محفوظاً، وقد كتب إلى هرقل: «بسم الله الرحمن الرحيم» وهذه كانت سنَّته فى كتبه إلى الملوك، كما سيأتى إن شاء الله تعالى، وقد وقع فى هذه الرواية هذا، وقال ذلك قبل أن ينزل عليه: ﴿طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين﴾[1] وذلك غلط على غلط، فإن هذه السورةَ مكِّية باتفاق، وكتابه إلى نجرانَ بعد مرجعه من تبوك .

٦- وفيها: جواز إهانة رسل الكفار، وترك كلامهم إذا ظهر منهم التعاظُم والتكبر، فإن رسول الله ﷺ لم يُكلم الرسل، ولم يُردَّ السلام عليهم حتى لبسوا ثياب سفرهم، وألقوا حلُلهم وحُلاهم .

٧- ومنها: أن السنة فى مجادلة أهل الباطل إذا قامت عليهم حجةُ الله، ولم يرجعوا، بل أصرُّوا على العناد أن يدعوهم إلى المباهلة، وقد أمر الله سبحانه بذلك رسوله ولم يقل: إنَّ ذلك ليس لأمتك من بعدك، ودعا إليه ابنُ عمِّه عبدُ الله بن عباس لمن أنكر عليه بعضَ مسائل الفروع، ولم ينُكر عليه الصحابة، ودعا إليه الأوزاعى سفيان الثورى فى مسألة رفع اليدين، ولم ينكِر عليه ذلك، وهذا من تمام الحجة .

---

(١) سورة النمل: ١ .

٨ ـ ومنها: جواز صلح أهل الكتاب على ما يريد الإمام من الأموال ومن الثياب وغيرها، ويجرى ذلك مجرى ضرب الجزية عليهم، فلا يحتاج إلى أن يُفرد كل واحد منهم بجزية، بل يكون ذلك المالُ جزيةً عليهم يقتسمُونها كما أحبوا، ولما بعث معاذاً إلى اليمن أمره أن يأخذ من كل حالم ديناراً، أو عدْله معافرياً. والفرق بين الموضعين أن أهلَ نجران لم يكن فيهم مسلم، وكانوا أهل صلح، وأما اليمن فكانت دار الإسلام، وكان فيهم يهود، فأمره أن يضربَ الجزية على كل واحد منهم، والفقهاء يخصون الجزية بهذا القسم دون الأول، وكلاهما جزية، فإنه مال مأخوذ من الكفار على وجه الصغار فى كل عام.

٩ ـ ومنها: جواز ثبوت الحلل فى الذمة، كما تثبت فى الدية أيضاً، وعلى هذا يجوز ثبوتُها فى الذمة بعقد السلم وبالضَّمان وبالتَّلف، كما تثبت فيها بعقد الصداق والخلع .

١٠ـ ومنها: أنه يجوز معاوضتُهم على ما صالحوا عليه من المال بغيره من أموالهم بحسابه .

١١ـ ومنها: اشتراطُ الإمام على الكفار أن يؤْوا رُسُلَه ويكرموهم، ويُضيفوهم أياماً معدودة .

١٢ـ ومنها: جوازُ اشتراطه عليهم عارية ما يحتاج المسلمون إليه من سلاح، أو متاع، أو حيوان، وأن تلك العارية مضمونة، لكن هل هى مضمونة بالشرط أو بالشرع؟ هذا محتمل، وقد تقدم الكلام عليه فى غزوة حنين، وقد صرح ها هنا بأنها مضمونة بالرد، ولم يتعرض لضمان التلف .

١٣ـ ومنها: أن الإمامَ لا يُقرُّ أهلَ الكتاب على المعاملات الربوية؛ لأنها حرام فى دينهم، وهذا كما لا يُقرُّهم على السكر، ولا على اللَّواط والزنى، بل يحدُّهم على ذلك .

١٤ـ ومنها: أنه لا يجوزُ أن يُؤخذ رجلٌ من الكفار بظلم آخر، كما لا يجوز ذلك فى حق المسلمين، وكلاهما ظلم .

١٥ـ ومنها: أن عقدَ العهد والذِّمَّة مشروطٌ بنصح أهل العهد والذِّمة وإصلاحهم، فإذا

غشُّوا المسلمين وأفسدوا فى دينهم، فلا عهد لهم ولا ذمة، وبهذا أفتينا نحن وغيرنُا فى انتقاض عهدهم لما حرقوا الحريق العظيمَ فى دمشق حتى سرى إلى الجامع، وبانتقاض عهد من واطأهم وأعانهم بوجه ما، بل ومن علم ذلك، ولم يرفعه إلى ولى الأمر، فإن هذا من أعظم الغش والضرر بالإسلام والمسلمين . .

١٦- ومنها: بعثُ الإمام الرجل العالم إلى أهل الهُدنة فى مصلحة الإسلام، وأنه ينبغى أن يكون أميناً، وهو الذى لا غرض له ولا هوى، وإنما مرادُه مجردُ مرضاة الله ورسوله، لا يشوبُها بغيرها، فهذا هو الأمين حقُّ الأمين، كحال أبى عُبيدة بن الجراح .

١٧- ومنها: مناظرةُ أهل الكتاب وجوابُهم عما سألوه عنه، فإن أشكل على المسؤول، سأل أهل العلم .

١٨- ومنها: أن الكلام عند الإطلاق يُحمل على ظاهره حتى يقومَ دليلُ على خلافه، وإلا لم يُشكل على المغيرة قوله تعالى: ﴿**يا أخت هارون**﴾[1]، هذا وليس فى الآية ما يدل على أنه هارون بن عمران حتى يلزم الإشكال، بل المورد ضمَّ إلى هذا أنه هارون بن عمران، ولم يكتف بذلك حتى ضم إليه أنه أخو موسى بن عمران، ومعلوم أنه لا يدل اللفظ على شىء من ذلك، فإيرادُه إيراد فاسد، وهو إما من سوء الفهم، أو فساد القصد .

وأما قول ابن إسحاق: إن النبى ﷺ بعث على بن أبى طالب رضى الله إلى أهل نجرانَ ليجمع صدقاتهم، ويقدم عليه بجزيتهم، فقد يظن أنه كلام متناقض، لأن الصدقةَ والجزية لا تجتمعان، وأشكلُ منه ما ذكره هو وغيرُه أن النبى ﷺ بعث خالد بن الوليد فى شهر ربيع الآخر، أو جُمادى الأولى سنة عشر إلى بنى الحارث بن كعب بنجران، وأمره أن يدعُوَهم إلى الإسلام قبل أن يُقاتِلَهم ثلاثاً، فإن استجابوا فاقبل منهم، وإن لم يفعلوا فقاتلهم، فخرج خالد حتى قدم عليهم، فبعث الركاب يضربون فى كل وجه، ويدعون إلى الإسلام، فأسلم الناسُ، ودخلوا فيما دعوا إليه، فأقام فيهم خالد يُعلِّمهم الإسلامَ، وكتب بذلك إلى رسول الله ﷺ، فكتب إليه رسول الله ﷺ أن يقْبل، ويقْبل إليه بوفدهم، وقد تقدم أنهم وفدُوا على رسول الله ﷺ، فصالحهم

(١) سورة مريم: ٢٨.

على ألفى حلة، وكتب لهم كتاب أمن وأن لا يغيروا عن دينهم، ولا يُحشروا، ولا يعُشروا.

وجواب هذا: أن أهل نجران كانوا صنفين: نصارى وأميين، فصالح النصارى على ما تقدم، وأما الأميون منهم، فبعث إليهم خالدَ بن الوليد، فأسلموا وقدم وفُدهم على النبى ﷺ وهم الذين قال لهم رسولُ الله ﷺ: «بم كنتم تغلبون من قاتلكم في الجاهلية؟»، قالوا: كنا نجتمع ولا نتفرق، ولا نبدأ أحداً بظلم. قال: «صدقتم»، وأمّر عليهم قيس بن الحصين، وهؤلاء هم بنو الحارث بن كعب. فقوله: بعث علياً إلى أهل نجران ليأتيه بصدقاتهم أو جزيتهم، أراد به الطائفتين من أهل نجران، صدقات من أسلم منهم، وجزية النصارى.

قدوم رسول فَرْوَةَ بن عمرو الجُذَامى ملك عرب الروم

قال ابن إسحاق: وبعث فروة بن عمرو الجذامى إلى رسول الله ﷺ رسولاً بإسلامه، وأهدى له بغلة بيضاء، وكان فروةُ عاملاً للروم على من يليهم من العرب، وكان منزِلُه مَعانَ وما حولَه من أرض الشام، فلما بلغ الرومُ ذلك من إسلامه، طلبوه حتى أخذوه، فحبسوه عندهم، فلما اجتمعت الرومُ لصلبه على ماء لهم يقال له: عفراء، بفلسطين، قال:

ألا هل أتى سلمى بأن حليلها ... على ماء عفرا فوق إحدى الرواحل

على ناقة لم يضرب الفحل أمها ... مشذبة أطرافها بالمناجل

قال ابن إسحاق: وزعم الزهرى أنهم لما قَّدموه، ليقتلوه قال:

بلغ سراة المسلمين بأننى ... سلم لربى أعظمى ومقامى

ثم ضربوا عنقه، وصلبوه على ذلك الماء يرحمه الله تعالى [1].

قدوم وفد بنى سعد بن بكر على رسول الله ﷺ

قال ابن إسحاق: حدثنى محمد بن الوليد بن نويفع عن كُريب مولى ابن عباس، عن ابن عباس، قال: بعثتْ بنو سعد بن بكر ضِمامَ بن ثَعلبة وافداً إلى رسول

(١) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية ٤/ ٢٣٤ وعزاه لابن إسحاق.

الله ﷺ، فقدمَ عليه، فأناخ بعيرهَ على باب المسجد، فعلقه، ثم دخلَ على رسولِ الله ﷺ وهو فى المسجد جالس فى أصحابه، فقال: أيُّكم ابنُ عَبْدِ المُطَّلِب؟ فقال رسولُ الله ﷺ: «**أنا ابن عبد المطلب**»، فقال: محمد؟ فقال: «**نعم**»، فقال: يا ابنَ عبد المطلب! إنى سائلُك ومُغْلِظُ عليك فى المسألة، فلا تجدنَّ فى نفسك. فقال: «**لا أجد فى نفسى فسل عمّا بدا لك**» فقال: أنْشُدُكَ اللهَ إلهكَ وإله أهلك، وإله مَنْ كان قبلك، وإله مَنْ هو كائن بعدك، آلله بعثكَ إلينا رسولاً؟ قال: «**اللهم نعم**»، قال: فأنْشُدُكَ الله إلهكَ، وإله مَنْ قبلك، وإلهَ من كان هو كائن بعدك، آللهُ أمَرَكَ أن نعبُدَه لا نُشرك به شيئاً، وأن نخلَع هذه الأنْدَادَ التى كان آباؤنا يعبُدون؟ فقال رسولُ الله ﷺ: «**اللهم نعم**»، ثم جعل فرائضَ الإسلام فريضةً فريضةً: الصلاةَ، والزكَاةَ، والصيامَ، والحَج، وفرائضَ الإسلام كُلّها، ينشُدُهُ عند كُلِّ فريضة كما نشدهَ فى الّتى قبلها حتى إذا فرغ قال: فإنى أشهدُ أن لا إله إلا الله، وأشهدُ أن محمداً عبدهُ ورسولُه، وسأؤدى هذه الفرائضَ، وأجتنبُ ما نهيتنى عنه، لا أزيدُ ولا أنقُصُ، ثم انصرف راجعاً إلى بعيره، فقال رسول الله ﷺ حين ولىَّ: «**إن يصدق ذو العقيصتين، يدخل الجنة**» وكان ضمام رجلا جلداً أشعر ذا غديرتين، ثم أتى بعيره، فأطلق عقاله، ثم خرج حتى قدم على قومه، فاجتمعوا عليه، وكان أوَّل ما تكلم به أن قال: بئست اللاتُ والعُزَّى، فقالُوا: مَهْ يا ضمام، اتق البرصَ، والجنونَ، والجُذام. قال: ويلكم، إنهما ما يَضُرَّان ولا ينفَعان، إن الله قد بعث رسولاً، وأنزل عليه كتاباً استنقذكم به مما كنتم فيه، وإنى أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبدهُ ورسوله، وإنى قد جئتُكم من عنده بما أمركم به ونهاكم عنه، فوالله ما أمسى من ذلك اليوم فى حاضرته رجلٌ ولا امرأة إلا مسلماً.

قال ابن إسحاق: فما سمعنا بوافد قوم أفضل من ضمام بن ثعلبة[1]، والقصة فى «الصحيحين» من حديث أنس بنحو هذه[2].

وذكر الحج فى هذه القصة يدل على أن قدوم ضمام كان بعد فرض الحج، وهذا بعيد، فالظاهر أن هذه اللفظة مدرجة من كلام بعض الرواة والله أعلم.

---

(١) أخرجه الحاكم فى المستدرك كتاب المغازى ٣/ ٥٤، ٥٥ وقال هذا حديث صحيح ووافقه الذهبى.

(٢) أخرجه البخارى كتاب العلم باب ماجاء فى العلم وقوله تعالى ﴿**وقل رب زدنى علما**﴾ ١/ ٢٤، ٢٥ من حديث أنس ومسلم كتاب العلم باب السؤال عن أركان الإسلام ١/ ٤٠، ٤٢ ح رقم ١٢ من حديث أنس.

روينا في ذلك لأبي بكر البيهقي، عن جامع بن شداد، قال: حدثني رجل يُقال له: طارق بن عبد الله. قال: إني لقائم بسوق المجاز، إذ أقبل رجل عليه جبَّة له وهو يقول: «**يا أيها الناس، قولوا: لا إله إلا الله تفلحوا**»، ورجل يتبعه يَرميه بالحجارة يقول: يا أيُّها الناسُ! لا تُصدِّقوه فإنه كذاب، فقلتُ: مَنْ هذا؟ فقالوا: هذا غلام من بني هاشم الذي يزعمُ أنه رسولُ الله، قال: قلتُ: من هذا الذي يفعل به هذا؟ قالوا: هذا عمُّه عبدُ العُزَّى، قال: فلما أسلم الناسُ، وهاجرُوا، خَرجنا من الرَّبَذَة نُريدُ المدينةَ نمتارُ من تمرها، فلما دنونا من حيطانها ونخلها، قلنا: لو نزلنا فلبسنا ثياباً غيرَ هذه، فإذا رجل في طمرين له، فسلَّمَ وقال: «**من أين أقبلَ القومُ؟**» قلنا: من الرَّبَذَة. قال: «**وأين تريدون؟**» قلنا: نُريدُ هذه المدينةَ، قالَ: «**ما حاجتُكم فيها؟**» قلنا: نمتارُ من تمرها. قال: ومعنا ظعينةٌ لنا، ومعنا جمل أحمر مخطوط، قال: «**أتبيعون جملكم هذا؟**» قالوا: نعم بكذا وكذا صاعاً من تمر، قال: فما استوضعنا مما قلنا شيئاً، فأخذ بخطام الجمل، فانطلق، فلما توارَى عنا بحيطان المدينة ونخلها، قلنا: ما صنعنا، والله ما بعنا جملنا ممن نعرف، ولا أخذنا له ثمناً، قال: تقولُ المرأةُ التي معنا: والله لقد رأيتُ رجلاً كأن وجهه شقةُ القمر ليلَةَ البدر أنا ضامنة لثمن جملكم .

وفي رواية ابن إسحاق قالت الظعينة: فلا تلاَوموا، فلقد رأيتُ وجه رجل لا يغدرُ بكم، ما رأيتُ شيئاً أشبَهَ بالقمر ليلةَ البدر من وجهه، فبينما هم كذلك إذ أقبل رجلٌ فقال: أنا رسولُ رسول الله ﷺ إليكم، هذا تمرُكم، فكُلوا، واشبعوا، واكتالُوا، واستوفوا، فأكلنا حتى شبعنا، واكتلنا واستوفينا، ثم دخلنا المدينة، فدخلنا المسجد، فإذا هو قائم على المنبر يخطبُ الناس، فأدركنا من خطبته وهو يقول: «**تصدقوا فإن الصدقة خير لكم، اليد العليا خير من اليد السفلى، أمك وأباك وأختك وأخاك وأدناك أدناك**» إذ أقبل رجل من بني يربوع، أو قال: من الأنصار، فقال: يا رسول الله ! لنا في هؤلاء دماء في الجاهلية، فقال: «**إن أماً لا تجنى على ولد**» ثلاث مرات [1] .

*****

(١) أخرجه الحاكم في المستدرك كتاب التاريخ ٢/ ٦١١ ، ٦١٢ وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي

قدوم وفد تُجيب

وقدم عليه ﷺ وفد تُجيب، وهم من السَّكُون[1] ثلاثةَ عشر رجلاً قد ساقوا معهم صدقات أموالهم التى فرض الله عليهم، فُسرَّ رسول الله ﷺ بهم، وأكرم منزلهم، قالوا: يا رسول الله! سقنا إليك حق الله فى أموالنا، فقال رسول الله ﷺ: «**ردوها فاقسموها على فقرائكم**» قالوا: يا رسول الله ! ما قدمنا عليك إلا بما فَضَل عن فقرائنا، فقال أبو بكر: يا رسول الله ! ما وفد من العرب بمثل مَا وفد به هذا الحى من تُجيب، فقال رسول الله ﷺ: «**إن الهدى بيد الله عز وجل، فمن أراد به خيراً شرح صدره للإيمان**»، وسألوا رسول الله ﷺ أشياء، فكتب لهم بها، وجعلوا يسألونه عن القرآن والسنن، فازداد رسول الله ﷺ بهم رغبة، وأمر بلالاً أن يُحسن ضيافتهم، فأقاموا أياماً، ولم يُطليوا اللُبث، فقيل لهم: ما يُعجبكم؟ فقالوا: نرجعُ إلى من وراءنا فنخبرُهم برؤيتنا رسول الله ﷺ وكلامنا إياه، وما ردَّ علينا، ثم جاؤوا إلى رسول الله ﷺ يودعونه، فأرسل إليهم بلالاً، فأجازهم بأرفع ما كان يُجيزُ به الوفود. قال: «**هل بقى منكم أحد؟**» قالوا: نعم. غلام خلفناه على رحالنا هو أحدثُنا سناً، قال: «**أرسلوه إلينا**»، فلما رجعوا إلى رحالهم، قالوا للغلام: انطلق إلى رسول الله ﷺ، فاقض حاجَتَك منه، فإنا قد قضينا حوائجنا منه وودعناه، فأقبل الغلامُ حتى أتى رسولَ الله ﷺ فقال: يا رسول الله ! أنى امرؤ من بنى أَبْذَى، يقول: من الرهط الذين أتوك آنفاً، فقضيتَ حوائجَهم، فاقض حاجتى يا رسول الله. قال: «**وما حاجتك؟**» قالَ: إنَّ حاجتى ليست كحاجة أصحابى، وإن كانوا قَدِمُوا راغبين فى الإسلام، وساقُوا ما اساقوا من صدقاتهم، وإنى واللهِ ما أعملَنى من بلادى إلا أن تسأل الله عز وجل أن يغفر لى ويرحمنى، وأن يجعلَ غناى فى قلبى، فقال رسولُ الله ﷺ وأقبل إلى الغلام: «**اللهم اغفر له، وارحمه، واجعل غناه فى قلبه**»، ثم أمر له بمثل ما أمر به لرجل من أصحابه، فانطلقوا راجعين إلى أهليهم، ثم وافَوْا رسولَ الله ﷺ فى الموسم بمنى سنةَ عشر، فقالوا: نحن بنو أبذى، فقال رسولُ الله ﷺ: «**ما فعل الغلام الذى أتانى معكم؟**». قالوا: يا رسول الله! ما رأينا مثله قط، ولا حُدثنا بأقنعَ منه بما رزقه الله، لو أن الناسَ اقتسموا الدنيا ما نظر نحوها ولا التفتَ إليها، فقال رسولُ الله ﷺ: «**الحمد**

---

(١) السكون: حى من اليمن. لسان العرب ١٣/٢١٨.

لله إنى لأرجو أن يموت جميعاً»، فال رجل منهم: أو ليس يموتُ الرجلُ جميعاً يا رسولَ الله؟فقال رسول الله ﷺ: «**تشعب أهواؤه وهمومه فى أودية الدنيا،فلعل أجله أن يدركه فى بعض تلك الأودية فلا يبالى الله عز وجل فى أيها هلك**»، قالوا: فعاش ذلك الغلامُ فينا على أفضل حال، وأزهده فى الدنيا، وأقنعه بما رُزقَ، فلما توفى رسول الله ﷺ، ورجعَ مَنْ رجع من أهل اليمن عن الإسلام، قام فى قومه، فذكرهم اللهَ والإسلام، فلم يرجع منهم أحد، وجعل أبوُ بكر الصديق يَذْكُره ويسأل عنه حتى بلغَه حالُه، وما قام به، فكتب إلى زياد ابن لبيد يوصيه به خيراً [1] .

قدوم وفد بنى سَعد هُذَيْم من قُضاعة

قال الواقدى، عن أبى النعمان، عن أبيه من بنى سعد هُذيم: قدمتُ على رسول الله ﷺ وافداً فى نَفَرٍ من قومى، وقد أوطأ رسولُ الله ﷺ البلادَ غلبةً، وأداخ العرب، والناسُ صنفان: إما داخل فى الإسلام راغبٌ فيه، وإما خائفٌ من السيف، فنزلنا ناحيةً من المدينة، ثم خرجنا نؤُمُّ المسجدَ حتى انتهينا إلى بابه، فنجدُ رسول الله ﷺ يُصلى على جنازة فى المسجد، فقُمنا ناحية، ولم ندخل مع الناس فى صلاتهم حتى نلقى رسول الله ﷺ ونبايعه، ثم انصرف رسولُ الله ﷺ، فنظر إلينا، فدعا بنا، فقال: «**من أنتم؟**» فقلنا: من بنى سعد هُذيم، فقال: «**أمسلمون أنتم؟**» قلنا: نعم .قال: «**فهلا صليتم على أخيكم؟**» قلنا: يا رسول الله ! ظننا أنَّ ذلك لا يجوز لنا حتى نُبايعَك .فقال رسولُ الله ﷺ: «أينما أسلمتم فأنتم مسلمون»، قالو: فأسلمنا وبايعنا رسولَ الله ﷺ على الإسلام، ثم انصرفنا إلى رحالنا قد خلفنا عليها أصغرَنا، فبعث رسولُ الله ﷺ فى طلبنا، فَأتىَ بنا إليه، فتقدَّم صاحبُنا إليه، فبايعه على الإسلام، فقُلنا: يارسولَ الله ! إنه أصغَرُنا وإنه خادمُنا، فقال: «**أصغر القوم خادمهم، بارك الله عليه** »، قال: فكان والله خيرنَا، وأقرأنا للقرآن لدعاء رسول الله ﷺ له، ثم أمَّره رسولُ الله ﷺ علينا، فكان يَؤُمُّنا، ولما أردنا الانصراف، أمر بلالاً فأجازنا بأواقٍ من فضة لكل رجل منا، فرجعنا إلى قومنا، فرزقهم اللهُ الإسلامَ [2] .

*****

---

(١) ابن سعد فى الطبقات الكبرى ١/ ٢٤٤ .

(٢) المصدر السابق ١/ ٢٤٩ .

قدوم وفد بنى فَزَارة

قال أبو الربيع بن سالم فى كتاب «الاكتفاء»: ولما رجعَ رسولُ الله ﷺ من تبوك، قَدِمَ عليه وفدُ بنى فَزارة بضعة عشر رجلاً، فيهم خارجةُ بنُ حِصن، والحُرُّ بن قيس ابنُ أخى عيينة بنِ حصن، وهو أصغرُهم، فنزلوا فى دار رملة بنت الحارث، وجاؤوا رسول الله ﷺ مقرِّينَ بالإسلام وهم مُسنِتُونَ على رِكاب عِجاف ،فسألهم رسولُ الله ﷺ عن بلادهم، فقال أحدهُم: يارسولَ الله ! أسنَتَتْ بلادُنا، وَهَلَكَتْ مواشينا، وأجدب جنابُنا، وغَرِثَ عيالنا ، فادعُ لنا ربك يُغيثُنا، واشفعْ لنا إلى ربك، وليشفع لنا ربُّك إليك، فقال رسول الله ﷺ: «**سبحان الله ويلك هذا إنما شفعت إلى ربى عز وجل، فمن الذى يشفع ربنا إليه؟لا إله إلا هو العظيم، وسع كرسيه السمٰوات والأرض، فهى تئط من عظمته وجلاله كما يئط الرحل الجديد** » وقال رسول الله ﷺ: «**إن الله عز وجل ليضحك من شغفكم وأزلكم، وقرب غيائكم**»، فقال الأعرابى: يارسول الله ! ويضحك ربنا عز وجل؟ قال: «**نعم**»، فقال الأعرابى: لن نعدم من رَبٍّ يضحَكُ خيراً، فضحكَ النبىُّ ﷺ من قوله، وصَعدَ المنبَر، فتكلم بكلمات، وكان لا يرفع يديه فى شىء من الدعاء إلا رفع الاستسقاء، فرفع يديه حتى رؤى بياضُ إبطيه، وكان مما حُفظَ من دعائه «**اللهم اسق بلادك وبهائمك، وانشر رحمتك، وأحيى بلدك الميت، اللَهم اسقنا غيثاً مغيثا مريئاً مريعاً طبقاً واسعاً عاجلاً غير آجل، نافعاً غير ضارٍّ، اللهم سقيا رحمة لا سقيا عذابٍ ولا هدم، ولا غرقٍ، ولا محق، اللهم اسقنا الغيث وانصرنا على الأعداء**»[1].

قدوم وفد بنى أسَد

وقَدِم عليه ﷺ وفدُ بنى أسد عشرةُ رهط، فيهم وابصة بن معبد، وطلحةُ بن خويلد، ورسولُ الله ﷺ جالسٌ مع أصحابه فى المسجد، فتكلَّموا، فقال متكلِّمهم: يارسولَ الله ! إنا شهدنا أن الله وحدَه لا شريكَ له، وأنه عبدُه ورسوله، وجئناك يارسولَ الله، ولم تَبْعَثْ إلينا بعثاً، ونحن لمن وراءنا . قال محمد بن كعب القرظى: فأنزل الله على رسوله: ﴿**يمنون عليك أن أسلموا قل لا تمنوا على إسلامكم بل الله**

---

(١) أخرجه الحاكم فى المستدرك كتاب الاستسقاء ١/٣٢٧ مختصراً، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. ووافقه الذهبى.

يمن عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين﴾[1] وكان مما سألوا رسولَ الله ﷺ عنه يومئذ العِيَافَةُ والكَهَانَةُ وضربُ الحَصى، فنهاهم رسول الله ﷺ عن ذلك كله، فقالوا: يارسول الله ! إن هذه أمُورٌ كنا نفعلها فى الجاهلية، أرأيتَ خصلةً بقيت ؟ قال: «**وما هىَ؟** » قالوا: الخطُّ . قال: **عُلِّمَهُ نبى من الأنبياء، فمن صادف مثل علمه علم** »[2].

قدوم وَفد بَهْراء

ذكر الواقدى عن كريمةَ بنت المقداد قالت: سمعت أمى ضُباعة بنت الزبير بن عبد المطلب تقول: قدم وفدُ بهراءَ مِن اليمن على رسولِ الله ﷺ وهم ثلاثةَ عشرَ رجلاً، فأقبلُوا يقودُون رواحلهم حتى انتهوا إلى باب المقداد، ونحنُ فى منازلنا ببنى حُدَيلة، فخرج إليهم المقدادُ، فرحب بهم، فأنزلهم، وجاءهم بجفْنة مِنْ حَيس قد كُنّا هيأناها قبل أن يَحلُّوا لنجلس عليها، فحملها المقدادُ، وكان كريماً على الطعام، فأكلُوا منها حتى نَهلُوا، ورُدَّتْ إلينا القَصعة، وفيها أُكَلٌ، فجمعنا تلك الأُكَل فى قصعة صغيرة، ثم بعثنا بها إلى رسول الله ﷺ مع سدرة مولاتى، فوجدتْه فى بيت أمِّ سلمة، فقال رسولُ الله ﷺ: «**ضباعة أرسلت بهذا ؟**» قالت سدرة: نعم يارسولَ الله، قال: «**ضَعى** » ثم قال: «**ما فعل ضيفُ أبى معبد؟**» قلت: عندنا، قالت: فأصابَ منها رسولُ الله ﷺ أكلاً هو ومَن معه فى البيت حتى نَهلُوا، وأكلت معهم سدْرَةُ، ثم قال: «**اذهبى بما بقى إلى ضيفكم** »، قالت سدرة: فرجعتُ بما بقى فى القصعة إلى مولاتى، قالت: فأكل منها الضيفُ ما أقاموا، نرددها عليهم، وما تَغيضُ حتى جعل القومُ، يقولون: يا أبا معبد! إنك لتَنْهَلُنا من أحبِّ الطعام إلينا ما كنا نَقْدرُ على مثل هذا إلا فى الحين، وقد ذُكرَ لنا أن الطعامَ ببلادكم، إنما هو العُلْقَةُ أو نحوه، ونحن عندك فى الشِّبَع، فأخبرهم أبو معبد بخبر رسول الله ﷺ أنه أكل منها أكلاً، وردَّها، فهذه بركةُ أصابع رسول الله ﷺ، فجعل القومُ يقولون: نشهد أنه رسول الله، وازدادوا يقيناً، وذلك الذى أراد رسولُ الله ﷺ، فتعلَّموا الفرائضَ، وأقاموا أياماً، ثم جاؤوا رسولَ الله ﷺ يُودِّعونه، وأمر لهم بجوائزهم، وانصرفوا إلى أهليهم[3].

---

(١) سورة الحجرات: ١٧.
(٢) ابن سعد فى الطبقات الكبرى ١/ ٢٢٣
(٣) المصدر السابق ١/ ٢٥٠.

قدوم وفد عُذرة

وقدم على رسول الله ﷺ وفد عُذرة فى صفر سنة تسع اثنا عشرَ رجلاً، فيهم جمرة ابن النعمان، فقال رسول الله ﷺ: «**من القوم**»؟ فقال متكلِّمهم: من لا تُنكرُه، نحن بنو عُذرة إخوة قُصَى لأمه، نحنُ الذين عضدوا قُصياً، وأزاحوا من بطن مَكّةَ خُزاعة وبنى بكر، ولنا قَرابات وأرحام، قال رسول الله ﷺ: «**مرحباً بكم وأهلاً، مَا أعرَفَنى بكم**»، فأسلموا، وبشَّرهم رسولُ الله ﷺ بفتح الشام، وهرب هرقل إلى ممتنع من بلاده، ونهاهم رسولُ الله ﷺ عن سؤال الكاهنة، وعن الذبائح التى كانوا يذبحونها، وأخبرهم أن ليس عليهم إلا الأُضحية، فأقاموا أياماً بدار رملة، ثم انصرفُوا وقد أجيزوا[1].

قدوم وفد بَلِى

وقدم عليه وفد بَلِىٍّ فى ربيع الأول من سنة تسع، فأنزلهم رويفع بن ثابت البَلَوى عنده، وقَدِمَ بهم على رسول الله ﷺ، وقال: هؤلاء قومى، فقال له رسولُ الله ﷺ: «**مرحباً بك وبقومك**»، فأسلموا، وقال لهم رسول الله ﷺ: «**الحمد لله الذى هداكم للإسلام، فكل من مات على غير الإسلام، فهو فى النار**»، فقال له أبو الضُّبَيْب شيخُ الوفد: يارسول الله! إنَّ لى رغبة فى الضيافة، فهل لى فى ذلك أجْر؟ قال: «**نعم، وكل معروف صنعته إلى غنى أو فقير، فهو صدقة**»، قال: يارسول الله! ما وقتُ الضيافة؟ قال: «**ثلاثة أيام، فما كان بعد ذلك فهو صدقة، ولا يحل للضيف أن يقيم عندك فيحرجك**»، قال: يا رسول الله أرأيت الضالة من الغنم أجدها فى الفلاة من الأرض؟ قال: «**هى لك أو لأخيك أو للذئب**»، قال: فالبعير؟ قال: «**مالك وله، دعه حتى يجده صاحبه**»، قال رويفع: ثم قاموا فرجعُوا إلى منزلى، فإذا رسولُ الله ﷺ يأتى منزلى يحملُ تمراً، فقال: «**استعن بهذا التَّمر**»، وكانوا يأكلون منه ومن غيره، فأقاموا ثلاثاً، ثم ودَّعُوا رسول الله ﷺ، وأجازهم، ورجعوا إلى بلادهم[2].

[ما فى هذه القصة من الفقه]

١- فى هذه القصة من الفقه: أن للضيف حقاً على مَن نزل به، وهو ثلاثُ مراتب: حقٌ

---

(١) الطبقات الكبرى لابن سعد ١/ ٢٥٠.

(٢) المصدر السابق ١/ ٢٤٩.

واجب، وتمام مستحب، وصدقة من الصدقات . فالحق الواجب يوم وليلة، وقد ذكر النبيُّ ﷺ المراتب الثلاثة فى الحديث المتفق على صحته من حديث أبى شريح الخُزاعى، أن رسول الله ﷺ قال: «**من كان يؤمن بالله واليوم الآخر، فليكرم ضيفه جائزته**»، قالوا: وما جائزته يارسول الله؟ قال: «**يومه وليلته، والضيافة ثلاثة أيام، فما كان وراء ذلك، فهو صدقة، ولا يحل له أن يثوى عنده حتى يُحرجه**»[1].

٢ـ وفيه: جوازُ التقاط الغنم، وأن الشاة إذا لم يأتِ صاحبُها، فهى ملك الملتقط، واستدل بهذا بعضُ أصحابنا على أن الشاةَ ونحوَها مما يجوزُ التقاطه يُخَيَّر الملتقط بين أكله فى الحال، وعليه قيمته، وبين بيعه وحفظ ثمنه، وبين تركه والإنفاق عليه من ماله، وهل يَرجعُ به؟ على وجهين؛ لأنه ﷺ جعلها له، إلا أن يظهر صاحبُها، وإذ كانت له، خُيِّرَ بين هذه الثلاثة، فإذا ظهر صاحبُها، دفعها إليه أو قيمتها، وأما متقدموا أصحاب أحمد، فعلى خلاف هذا . . قل أبو الحسين: لا يتصرَّفُ فيها قبلَ الحول رواية واحدة، قال: وإن قلنا: يأخُذُ ما لا يستقلُّ بنفسه كالغنم، فإنه لا يتصرَّف بأكل ولا غيره رواية واحدة، وكذلك قال ابن عقيل. ونص أحمد فى رواية أبى طالب فى الشاة: يُعرِّفُها سنة، فإن جاء صاحبها ردها إليه، وكذلك قال الشريفان: لا يملك الشاةِ قبل الحوال روايةً واحدة وقال أبو بكر: وضالةُ الغنم إذا أخذها يُعرِّفُها سنة، وهو الواجب، فإذا مضت السنةُ ولم يَعْرفْ صاحبَها، كانت له، والأولُ أفقهُ وأقربُ إلى مصلحة الملتقط والمالك، إذ قد يكون تعريفها سنة مستلزماً لتغريم مالكها أضعافَ قيمتها إن قلنا: يرجعُ عليه بنفقتها، وإن قلنا: لا يرجعُ، استلزمَ تغريم الملتقط ذلك، وإن قيل: يدعُها ولا يلتقطُها، كانت للذئب وتَلِفَتْ، والشارع لا يأمر بضياع المال.

فإن قيل: فهذا الذى رجحتموه مخالف لنصوص أحمد وأقوال أصحابه، وللدليل أيضاً.

أما مخالفة نصوص أحمد، فمما تقدم حكايته فى رواية أبى طالب، ونص أيضا

---

(١) البخارى كتاب الأدب باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره ١٣/٨ ومسلم كتاب اللقطة باب الضيافة ونحوها ١٣٥٢/٣ ح رقم ٤٨.

فى روايته فى مضطر وجد شاة مذبوحة وشاة ميتة، قال: يأكُلُ من الميتة، ولا يأكل من المذبوحة، الميتةُ أُحلَّت، والمذبوحةُ لها صاحب قد ذبحها، يُريد أن يعرفها، ويطلبَ صحبَها، فإذا أوجب إبقاءَ المذبوحة على حالها، فإبقاءُ الشاة الحية بطريق الأولى، وأما مخالفةُ كلام الأصحاب فقد تقدم، وأما مخالفةُ الدليل، ففى حديث عبد الله بن عمرو: يارسول الله ! كيف ترى فى ضالة الغنم ؟ فقال: «**هى لك أو لأخيك، أو للذئب احبس على أخيك ضالته**» . وفى لفظ: «**رد على أخيك ضالته**»، وهذ يمنع البيع والذبح.

قيل: ليس فى نص أحمد أكثرُ من التعريف، ومن يقول: إنه مخيَّرٌ بين أكلها وبيعها وحفظها، لا يقول بسقوط التعريف، بل يُعرفها مع ذلك، وقد عرف شيتَها وعلامَتها، فإن ظهر صاحبُها أعطاه القيمة. فقول أحمد: يعرفها أعم من تعريفها وهى باقية، أو تعريفها وهى مضمونة فى الذمة لمصلحة صاحبها وملتقطها، ولا سيما إذا التقطها فى السفر، فإن فى إيجاب تعريفها سنة من الحرج والمشقة ما لا يرضى به الشارع، وفى تركها من تعريضها للإضاعة والهلاك ما يُنافى أمره بأخذها، وإخبارَه أنه إن لم يأخذها كانت للذئب، فيتعينُ ولابد: إما بيعُها وحِفظُ ثمنها، وإما أكلُها وضمانُ قيمتها أو مثلها .

وأما مخالفة الأصحاب، فالذى اختار التخيير من أكبر أئمة الأصحاب، ومن يُقاس بشيوخ المذهب الكبار الأجلاء، وهو أبو محمد المقدسى قدس الله روحه، ولقد أحسن فى اختياره التخيير كُلَّ الإحسان.

وأما مخالفة الدليل، فأين الدليل الشرعى المنع من التصرف فى الشاة الملتقطة فى المفازة وفى السفر بالبيع والأكل، وإيجاب تعريفها والإنفاق عليها سنة مع الرجوع بالإنفاق، أو مع عدمه ؟ هذا ما لا تأتى به شريعةٌ فضلاً أن يقوم عليه دليل، وقوله ﷺ: «**احبس على أخيك ضالته**» صريح فى أن المراد به ألا يستأثر بها دونه، ويزيل حقه، فإذا كان بيعها وحفظ ثمنها خيراً له من تعريفها سنة، والإنفاق عليها، وتغريم صاحبها أضعافَ قيمتها، كان حبسها وردُّها عليه هو بالتخيير الذى يكون له فيه الحظ، والحديثُ يقتضيهُ بفحواه وقوته، وهذا ظاهر، وبالله التوفيق .

٣ـ ومنها: أن البعيرَ لا يجوز التقاطُه، اللهم إلا أن يكون فَلُوا صغيراً لا يمتنعُ من الذئب ونحوه، فحكمه حكم الشاة بتنبيه النص ودلالته.

قدوم وفد ذى مُرة

وقدمَ على رسول الله ﷺ وفد ذى مُرة ثلاثة عشر رجلاً رأسهُم الحارث بن عوف، . فقالوا: يارسول الله ! إنا قومُك وعشيرتُك، نحن قوم من بنى لؤى بنِ غالب، فتبسم رسول الله ﷺ، وقال للحارث: «**أين تركت أهلَك؟**» قال: بسلاحِ وما والاها. قال: «**وكيف البلادُ ؟**» قال: والله إنا لُمسنتُونَ، وما فى المال مخ، فادعُ الله لنا. فقال رسولُ الله ﷺ: «**اللهم اسقهم الغيث**» فأقاموا أياماً، ثم أرادوا الانصراف إلى بلادهم، فجاؤوا رسول الله ﷺ مُودِّعين له، فأمر بلاَلا أن يُجيزهم، فأجازهم بعشر أواق فضة، وفضل الحارث بن عوف أعطاه اثنتى عشرة أوقية، ورجعوا إلى بلادهم، فوجدُوا البلاد مطيرة، فسألوا: متى مُطِرتُم؟ فإذا هو ذلك اليوم الذى دعا رسول الله ﷺ فيه، وأخصبَتْ بعد ذلك بلادُهم [1].

قدوم وفد خَوْلان

وقدمَ عليه ﷺ فى شهر شعبان سنة عشر وفدُ خولان، وهم عشرة، فقالوا: يارسولَ الله ! نحن على مَن وَرَاءنَا من قومنا ونحن مؤمنون بالله عز وجل، ومصدِّقون برسوله، وقد ضربنا إليك آباطَ الإبل، وركبنا حُزُونَ الأرض وسهولها، والمنة لله ولرسوله علينا، وقدمنا زائرين لك، فقال رسول الله ﷺ: «**أما ما ذكرتم من مسيركم إلى فإن لكم بكل خطوة خطاها بعير أحدكم حسنة، وأما قولكم: زائرين لك، فإنه من زارنى بالمدينة، كان فى جوارى يوم القيامة**»، قالوا: يارسول الله ! هذا السفر الذى لا تَوَى عَلَيْهِ، ثم قال رسول الله ﷺ: «**ما فعل عم أنس**» ـ وهو صنم خولان الذى كانوا يعبدونه ـ قالوا: أبشرْ ،بَدلنا اللهُ به ما جئت به، وقد بقيت منا بقايا ـ من شيخ كبير وعجوز كبيرة ـ متمسكون به، ولو قدمنا عليه، لهدمناه إن شاء الله، فقد كنا منه فى غُرور وفتنة. فقال لهم رسول الله ﷺ: «**وما أعظم ما رأيتم من فتنته ؟**» قالو: لقد رأيتنا أسنَتْنَا حَتَّى أكلنا الرِّمة ؛ فجمعنا ما قَدَرْنا عليه، وابتعنا به مائة ثور، ونحرناها «لعم أنس» قرباناً فى غَداة واحدة، وتركناها تَردُها السباع، ونحن أَحوَجُ إليها من السباع، فجاءنا الغيثُ مِن ساعتنا، ولَقد رأينا العُشْبَ يُوارى الرجالَ،

---

(١) ابن سعد فى الطبقات الكبرى ١/ ٢٢٧.

ويقول قائلُنا: أنعم علينا «عم أنس»وذكروا لرسول الله ﷺ ما كانوا يَقسمُون لصنمهم هذا من أنعامهم وحُروثهم، وأنهم كانوا يجعلون من ذلك جزءاً له جزءاً لله بزعمهم، قالوا: كنا نزرعُ الزرعَ، فنجعلُ له وسطَه، فنسميه له، ونسمى زرعاً آخر حجرة لله، فإذ مالت الريحُ فالذى سميناه لله جعلناه لعم أنس، وإذا مالت الريح، فالذى جعلناه لعم أنس، لم نجعله لله، فذكر لهم رسول الله ﷺ أن الله أنزل علىَّ فى ذلك: ﴿وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً﴾ الآية[1] قالوا: وكنا نتحاكم إليه فيتكلم، فقال رسولُ الله ﷺ: «تلك الشياطين تكلمكم »، وسألوه عن فرائض الدين، فأخبرهم، وأمرهم بالوفاء بالعهد، وأداء الأمانة، وحُسنِ الجوار لمن جاورُوا، وأن لا يظلمُوا أحدًا . قال: «فإن الظُّلمَ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ القيامة»، ثم ودعوه بعد أيام، وأجازهم، فرجعُوا إلى قومهم، فلم يَحلُّوا عقدة حتى هدموا «عم أنس»[2].

قدوم وفد محارب

وقَدمَ على رسول الله ﷺ وفدُ محارب عامَ حجَّة الوداع، وهم كانوا أغلظَ العرب، وأفظَّهم على رسول الله ﷺ فى تلك المواسم أيامَ عَرْضه نَفْسَهُ على القبائل يدعوهم إلى الله، فجاء رسولَ الله ﷺ منهم عشرة نائبين عمن وراءهم من قومهم، ، فأسلموا، وكان بلالٌ يأتيهم بغَداء وَعشاء إلى أن جلسُوا مع رسول الله ﷺ يوماً من الظهر إلى العصر، فعرف رجلاً منهم، فأمدَّه النظر، فلما رآه المحاربى يُديمُ النظرَ إليه، قال: كأنك يارسولَ الله توهمنى ؟ قال: «لقد رأيتُك »، قال المحاربىُّ: أى والله ، لقد رأيتنى وكلمتنى، وكلمتُك بأقبح الكلام، ورددتُك بأقبح الرد بعُكاظَ، وأنت تطُوفُ على الناس، فقال رسولُ الله ﷺ: «نعم»، ثم قال المحاربىُّ: يارسولَ الله ! ما كان فى أصحابى أشدُّ عليكَ يومئذ، ولا أبعدُ عن الإسلام منى، فأحمد الله الذى أبقانى حتى صدقتُ بك، ولقد مات أولئك النفرُ الذين كانوا معى على دينهم، فقال رسول الله ﷺ: «إن هذه القلوب بيد الله عز وجل »، فقال المحاربىُّ: يارسول الله ! استغفر لى من مراجعتى إيَّاك، فقال رسولُ الله ﷺ: «إن الإسلام يجب ما كان قبله من الكفر»، ثم انصرفُوا إلى أهليهم[3].

*****

(١) سورة الأنعام: ١٣٦ .   (٢) المصدر السابق ١/ ٢٤٥ .   (٣) المصدر السابق ١/ ٢٢٧ .

قدوم وفد صُدَاء فى سنة ثمان

وقَدِمَ عليه ﷺ وفد صُدَاء، وذلك أنه لما انصرف من الجِعْرَانَة، بعث بعوثاً، وهيأ بعثاً، واستعمل عليه قيسَ بنَ سعد بن عبادة، وعقد له لواء أبيض، ودفع إليه رايةً سوداء، وعسكر بناحية قناة فى أربعمائة من المسلمين، وأمره أن يطأ ناحيةً من اليمن كان فيها صُداء، فقدم على رسول الله ﷺ رجل منهم، وعلم بالجيش، فأتى رسولَ الله ﷺ فقال: يارسول الله ! جئتك وافداً على من ورائى فارْدُد الجيشَ، وأنا لك بقومى، فردَّ رسول الله ﷺ قيسَ بن سعد من صَدْرِ قَنَاة، وخرج الصُّدائى إلى قومه، فقدم على رسول الله ﷺ خمسة عشر رجلاً منهم، فقال سعدُ بن عُبادة: يا رسول الله ! دعهم ينزلوا علىَّ، فنزلُوا عليه ، فحيَّاهم وأكرمهم، وكساهم، ثم راح بهم إلى رسول الله ﷺ، فبايعُوه على الإسلام، فقالوا: نحنُ لك على مَن وراءنا من قومنا، فرجعوا إلى قومهم، ففشا فيهم الإسلام، فوافى رسولَ الله ﷺ منهم مائةُ رجل فى حَجة الوداع، ذكر هذا الواقدى عن بعض بنى المُصْطَلِق، وذكر من حديث زياد بن الجيشَ وأنا لك بقومى، فردَّهم، قال: وقدم وفدُ قومى عليه، فقال لى: «**يا أخا صُداء، إنَّكَ لَمطَاعٌ فى قَوْمِكَ ؟**» قالَ: قلتُ: بل يارسولَ الله من الله عز وجل، ومن رسولِه، وكان زيادٌ هذا مع رسول الله ﷺ فى بعض أسفاره، قال: فاعتَشى رسول الله ﷺ أى سار ليلاً، واعتشينا معه، وكنت رجلاً قوياً، قال: فجعل أصحابُه يتفرَّقون عنه، ولزِمْتُ غَرْزَهُ، فلما كان فى السَّحر، قال: «**أذن يا أخا صداء**» فأذَّنْتُ على راحلتى، ثم سرنا حتى ذهبنا، فنزل لحاجته، ثم رجع، فقال: يا أخا صُداء، هلى معك ماء ؟ قلت: ما فى الإداوة فى القعب فجعل أصحابُه يتلاحقون، ثم وضع كفَّه على الإناء، فرأيتُ بين كل أصبعين من أصابعه عيناً تفورُ، ثم قال: «**يا أخا صُدَاء، لو لا أنى أستحى من ربِّى عز وجل، لسقينا واستقينا**» ثم توضأ وقال: «**أذن فى أصحابى، من كانت له حاجة بالوضوء فَلْيرِدْ**» قال: فوردُوا من آخرهم، ثم جاء بلال يُقيم، فقال: «**إن أخا صداء أذن، ومن أذن، فهو يقيم**» فأقمتُ، ثم تقدم رسول الله ﷺ فصلى بنا، وكنتُ سألتُه قَبْلُ أن يؤمِّرَنى على قومى، ويكتبَ لى بذلك كتاباً، ففعل، فلما فرغ من صلاته، قام رجل يتشكى من عامله، فقال: يارسول الله ! إنه أخذنا بذُحُول كانت بيننا وبينه فى الجاهلية، فقال رسول الله ﷺ: «**لا خير فى الإمارة لرجل مسلم**»، ثم قام آخر، فقال: يارسولَ الله ! أعْطنى من

الصدقة، فقال رسول الله ﷺ: «**إن الله لم يَكل قسمتها إلى ملك مقرب، ولا نبى مرسل، حتى جزأها ثمانية أجزاء، فإن كنت جزءاً منها أعطيتك، وإن كنت غنياً عنها، فإنما هى صداع فى الرأس، وداء فى البطن**»، فقُلتُ فى نفسى: هاتان خصلتان حين سألت الإمارة، وأنا رجل مسلم، وسألتُه من الصدقة، وأنا غنى عنها، فقلتُ: يارسولَ الله ! هذان كتاباك فاقبلْهُما، فقال رسول الله ﷺ: «**ولم؟**» فقلت: إنى سمعتك تقولُ: «**لا خير فى الإمارة لرجل مسلم**»، وأنا مسلم، وسمعتك تقول: «**من سأل من الصدقة، وهو غنى عنها، فإنما هى صداع فى الرأس، وداء فى البطن**» وأنا غَنىٌّ، فقالَ رسول الله ﷺ: «**أما إن الذى قلت كما قلت**»، فقبلهما رسولُ الله ﷺ، ثم قال لى: «**دلنى على رُجُلٍ منْ قومك أستعمله**»، فدللته على رجل منهم، فاستعمله، قلتُ: يا رسول الله ! إنا لَنا بئراً إذا كان الشتاءُ كفانا ماؤها، وإذا كان الصيف، قل علينا، فتفرقنا على المياه، والاسلام اليومَ فينا قليل، ونحن نخاف، فادعُ الله عز وجل لنا فى بئرنا، فقال رسول الله ﷺ: «**ناولنى سبع حصيات**» فناولتُه، فَعَرَكَهُنَّ بيده ثم دفعهن إلىَّ، وقال: «**إذا انتهيت إليها، فألق فيها حصاة حصاة، وسم الله**» قال: ففعلت، فما أدركنا لَها قعراً حتَّى الساعة(١).

فقه هذه القصة

١ـ ففيها: استحبابُ عقد الألوية والرايات للجيش، واستحبابُ كونِ اللواء أبيض، وجواز كونِ الراية سوداء من غير كراهة.

٢ـ وفيها: قبولُ خبرِ الواحد، فإن النبى ﷺ ردَّ الجيش من أجل خبر الصُّدَائى وحده.

٣ـ وفيها: جوازُ سير الليل كُلِّه فى السفر إلى الأذان، فإن قوله: «**اعتشى**» أى: سار عشية، ولا يُقال لما بعد نصف الليل.

٤ـ وفيها: جوازُ الأذان على الراحلة.

٥ـ وفيها: طلبُ الإمام الماءَ من أحد رعيته للوضوء، وليس ذلك من السؤال .

٦ـ وفيها: أنه لا يتيممُ حتى يطلُبَ الماء فيعوزه .

٧ـ وفيها: المعجزةُ الظاهرة بفورانِ الماء من بين أصابعه، لما وضعها فيه أمدَّه الله به

(١) أخرجه ابن سعد فى الطبقات الكبرى ١/ ٢٤٧ مختصراً.

وكثَّره، حتى جعل يفورُ من خلال الأصابع الكريمة، والجهال تظُنُّ أنه كان يشق الأصابع، ويخرج من خلال اللحم والدم، وليس كذلك، وإنما بوضعه أصابعه فيه حلّت فيه البركة من الله والمدد، فجعل يفور حتى خرج من بين الأصابع، وقد جرى له هذا مراراً عديدة بمشهد أصحابه .

٨ـ وفيها: أن السُّنة أن يتولى الإقامة من تولى الأذان، ويجوزُ أن يؤذن واحد، ويقيم آخر، كما ثبت فى قصة عبد الله بن زيد أنه لما رأى الأذان، وأخبر به النبى ﷺ قال: «**ألقه على بلال**»، فألقاه عليه، ثم أراد بلال أن يقيم، فقال عبد الله بن زيد: يارسولَ الله! أنا رأيتُ، أريد أن أقيم، قال: «**فأقم**»، فأقام هو، وأذّن بلال، ذكره الإمام أحمد رحمه الله (١).

٩ـ وفيها: جوازُ تأمير الإمام وتوليته لمن سأله إذا رآه كفئاً . ولا يكون سؤاله مانعاً من توليته، ولا يُناقض هذا قوله فى الحديث الآخر: «**إنا لن نولى على عملنا من أراده**»(٢)، فإن الصُّدائى إنما سأله أن يؤمِّره على قومه خاصة، وكان مطاعاً فيهم، محبباً إليهم، وكان مقصودُه إصلاحَهم، ودُعاءهم إلى الإسلام، فرأى النبىُّ ﷺ أن مصلحة قومه فى توليته، فأجاب إليه، ورأى أن ذلك السائل إنما سأله الولاية لحظِّ نفسه ومصلحته هو، فمنعه منها، فولَّى للمصلحة، ومنع للمصلحة، فكانت توليتُه لله، ومنعه لله .

١٠ـ وفيها: جواز شِكاية العمال الظلمة ورفعهم إلى الإمام، والقدح فيهم بظلمهم وأن ترك الولاية خيرٌ للمسلم من الدخول فيها، وأن الرجل إذا ذكر أنه من أهل الصدقة، أعطى منها بقوله ما لم يظهر منه خلافُه .

١١ـ ومنها: أن الشخصَ الواحد يجوز أن يكون وحده صنفاً من الأصناف لقوله: «**إن الله جزأها ثمانية أجزاء، فإن كنت جزءاً منها أعطيتك**».

١٢ـ ومنها: جوازُ إقالة الإمام لولاية من ولاَّهُ إذا سأله ذلك.

١٣ـ ومنها: استشارةُ الإمام لذى الرأى من أصحابه فيمن يُولِّيه .

---

(١) أحمد فى المسند ٤/ ٤٢ وأبو داود كتاب الصلاة باب فى الرجل يؤذن ويقيم آخر ١/ ١٣٨ ح رقم ٥١٢ كلاهما من حديث عبد الله بن زيد بن عبد ربه .

(٢) مسلم كتاب الإمارة باب النهى عن طلب الإمارة ٣/ ١٤٥٦ ح رقم ١٦٥٢ من حديث أبى موسى.

١٤ـ ومنها: جوازُ الوضوء بالماء المبارَك، وأن بركته لا توجب كراهةَ الوضوء منه، وعلى هذا فلا يُكره الوضوء مِن ماء زمزم، ولا مِن الماء الذى يجرى على ظهر الكعبة. والله أعلم.

قدوم وفد غسان

وقدموا فى شهر رمضانَ سنةَ عشر، وهم ثلاثةُ نفر، فأسلمُوا وقالُوا: لا ندرى أيتبعُنا قومُنا أم لا؟ وهم يُحبُّون بقاءَ ملكهم، وقربَ قيصر، فأجازهم رسولُ الله ﷺ بجوائز، وانصرفوا راجعين، فقدمُوا على قومهم، فلم يستجيبُوا لهم، وكتمُوا إسلامهم حتى مَاتَ منهم رجلان على الإسلام، وأدرك الثالث منهم عمر بن الخطاب رضى الله عنه عام اليرموك، فلقى أبا عبيدة، فأخبره بإسلامه، فكان يُكرمه (١).

قُدوم وفد سلامان

وقدم عليه ﷺ وفد سَلامانَ سَبعة نفر، فيهم حبيبُ بن عمرو، فأسلموا. قال حبيب: فقلت: أى رسولَ الله! ما أفضلُ الأعمال؟ قال: «**الصلاة فى وقتها**»، ثم ذكر حديثاً طويلاً، وصلُّوا معه يومئذ الظهر والعصر، قال: فكانت صلاة العصر أخف من القيام فى الظهر، ثم شكَوا إليه جَدْبَ بلادهم، فقال رسولُ الله ﷺ بيده: «**اللهم اسقهم الغيث فى دارهم**»، فقلتُ: يارسول الله! ارفع يديك، فإنّه أكثرُ وأطيبُ، فتبسم رسول الله ﷺ، ورفع يديه حتى رأيتُ بياض إبطيه، ثم قام وقُمنا عنه، فأقمنا ثلاثاً، وضيافتُه تجرى علينا، ثم ودعناه، وأمر لنا بجوائز، فأعطينا خمسَ أواق لكل رجل منّا، واعتذر إلينا بلال، وقال: ليس عندنا اليوم مال، فقلنا: ما أكثرَ هذا وأطيَبه، ثم رحلنا إلى بلادنا، فوجدناها قد مُطِرَت فى اليوم الَّذى دعا فيه رسول الله ﷺ فى تلك الساعة. قال الواقدى: وكان مقدمُهم فى شوال سنة عشر(٢).

قدوم وفد بنى عَبْس

وقَدِمَ عليه وفدُ بنى عبس، فقالوا: يارسولَ الله! قدم علينا قُرَّاؤنا، فأخبرونا أنه لا إسلامَ لمن لا هجرة له، ولنا اموالٌ ومواشٍ، وهى معايشنا، فإن كان لا إسلامَ لمن لا هجرة له، فلا خيرَ فى أموالنا، بعناها وهاجَرْنا من آخرنا، فقال رسول الله ﷺ:

(١، ٢) أخرجه ابن سعد فى الطبقات ١/ ٢٥٥.

«**اتقوا الله حيث كنتم، فلن يلتكم الله من أعمالكم شيئاً**» وسألهم رسول الله ﷺ عن خالد بن سنان، هل له عَقَبٌ؟ فأخبروه أنه لا عَقِبَ له، كانت له ابنة فانقرضت، وأنشأ رسول الله ﷺ يحدث أصحابه عن خالد بن سنان، فقال: «**نبى ضيعة قومه**»(1).

قدوم وفد غامد

قال الواقدى: وقَدِمَ على رسول الله ﷺ وفدُ غامد سنة عشر، وهم عشرة، فنزلوا ببقيع الغَرْقَد، وهو يومئذ أَثْلٌ وطرفاء، ثم انطلقُوا إلى رسول الله ﷺ، وخلَّفوا عند رحلهم أحدثَهم سناً، فنام عنه، وأتى سارقٌ، فسرق عيبةً لأحدهم فيها أثوابٌ له، وانتهى القومُ إلى رسول الله ﷺ، فسلَّموا عليه، وأقرُّوا له بالإسلام، وكتب لهم كتاباً فيه شرائعُ من شرائع الإسلام، وقال لهم: «**من خلفتم فى رحالكم؟**» فقالوا: أحدثُنا يارسولَ الله، قال: «**فإنه قد نام عن متاعكم حتى أتى آت فأخذ عيبة أحدكم**»، فقال أحدُ القوم: يارسول الله! ما لأحد من القوم عيبةٌ غيرى، فقال رسول الله ﷺ: «**فقد أخذت وردت إلى موضعها**»، فخرج القومُ سراعاً حتى أتوا رحلهم، فوجدوا صاحبَهم، فسألوه عما أخبرَهُم رسولُ الله ﷺ، قال فزعت من نومى، ففقدت العيبة فقمت فى طلبها، فإذا رجل قد كان قاعداً، فلما رآنى، فثار يعدو منى، فانتهيت إلى حيث انتهى فإذا أثر حفر وإذا هو قد غيب العيبة، فاستخرجتها، فقالوا: نشهد أنه رسول الله، فإنه قد أخبرنا بأخذها، وأنها قد رُدَّت، فرجعوا إلى النبى ﷺ، فأخبروه، وجاء الغلامُ الذى خلَّفوه، فأسلم، وأمر النبى ﷺ أبىَّ بنَ كعب، فعلمهم قرآناً، وأجازهم كما كان يجيز الوفود وانصرفوا (2).

قدوم وفد الأزد على رسول الله ﷺ

ذكر أبو نعيم فى كتاب «معرفة الصحابة»، والحافظ أبو موسى المدينى، من حديث أحمد بن أبى الحوارى، قال: سمعت أبا سليمان الدارانى قال: حدثنى علقمة ابن يزيد ابن سويد الأزدىّ، قال: حدثنى أبى عن جدى سويد بن الحارث قال: وفدت سابعَ سبعة من قومى على رسول الله ﷺ، فلما دخلنا عليه، وكلمناه، أعجبَه ما رأى من سمتنا وزيِّنا، فقال: «**ما أنتم؟**» قلنا: مؤمنون، فتبسم رسول الله ﷺ وقال:

(1) ابن سعد فى الطبقات الكبرى ١/ ٢٢٥

(2) ابن سعد فى الطبقات الكبرى ١/ ٢٦٠.

«**إن لكل قول حقيقة، فما حقيقة قولكم وإيمانكم ؟**» قلنا: خمس عشرة خصلة، خمس منها أمرتنا بها رسلك أن نؤمن بها، وخمس أمرتنا أن نعمل بها وخمسٌ تخلقنا بها فى الجاهلية، فنحن عليها الآن، إلا أن تكره منها شيئاً، فقال رسول الله ﷺ: « **وما الخمس التى أمرتكم بها رسلى أن تؤمنوا بها** » ؟ قلنا: أمرتنا أن نُؤمنَ بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، والبعث بعدَ الموت . قال: «**وما الخمس التى أمرتكم أن تعملوا بها** »؟ قلنا: أمرتنا أن نقولَ: لا إله إلا الله، ونُقيمَ الصلاة، ونؤتى الزكاة، ونصومَ رمضان، ونحجَّ البيت الحرام من استطاع إليه سبيلاً، فقال: «**وما الخمس التى تخلقتم بها فى الجاهلية؟**» قالوا: الشكرُ عند الرخاء، والصبرُ عند البلاء، والرضى بُمرِّ القضاء، والصدق فى مواطن اللقاء، وترك الشماتة بالأعداء . فقال رسول الله ﷺ: «**حكماء علماء كادوا من فقههم أن يكونوا أنبياء**»، ثم قال: **وأنا أزيدُكُم خَمْساً، فَتَتِمُّ لكُم عشرُونَ خصلةً إن كُنتُم كما تَقُولُونَ، فَلا تَجْمَعُوا ما لاَ تأكُلُونَ، ولا تَبْنُوا مالاَ تَسْكُنونَ، ولا تُنافسُوا فى شَىْء أنتم عَنْه غَداً تَزُولُونَ، واتَّقُوا الله الذى إليه تُرْجَعُونَ وَعَلَيْه تُعرضونَ، وارغبون فيما تقدمون، وفيه تخلدون**»، فانصرف القوم من عند رسول الله ﷺ، وحفظوا وصيته، وعملوا بها [1] .

قدوم وفد بنى المُنْتَفِق على رسولِ الله ﷺ

روينا عن عبد الله بن الإمام أحمد بن حنبل فى مسند أبيه، قال: كتب إلىَّ إبراهيم ابن حمزة بن محمد بن حمزة بن مُصعب بن الزبير الزبيرى: كتبتُ إليك بهذا الحديث، وقد عرضتُه وسمعته على ما كتبتُ به إليك، فحدِّث بذلك عنى، قال: حدثنى عبدُ الرحمن بن المغيرة الحزامى، قال: حدثنا عبد الرحمن بن عياش السَّمَعى الأنصارى، عن دَلْهم بن الأسود بن عبد الله بن حاجب بن عامر بن المنتَفِق العقيلى، عن أبيه، عن عمه لقيط بن عامر، قال دَلهم: وحدثنيه أيضاً، أبى الأسود بن عبد الله، عن عاصم بن لقيط، أن لقيط بن عامر، خرج وافداً إلى رَسُولِ الله ﷺ ومعه صَاحِبٌ له يقال له: نهيك بن عاصم بن مالك بن المُنْتَفِق، قال لقيط: فخرجتُ أنا وصاحبى حتَّى قَدمنا على رسول الله ﷺ، فوافيناه حينَ انصرفَ من صلاة الغداة، فقامَ فى النَّاسِ خطيباً، فقال: «**أيها**

---

(1) ضعيف فى إسناده علقمة بن يزيد بن سويد قال فى لسان الميزان ٤/٢١٨: لا يعرف وأتى بخبر منكر ، فلا يحتج به.

الناس ألا إنى قد خبأت لكم صوتى منذ أربعة أيام، ألا لتسمعوا اليوم، ألا فهل من امرئ بعثه قومه»؟ فقالوا له: اعْلَمْ لَنَا ما يَقُولُ رَسُولُ الله ﷺ، «ألا ثم رجل لعله يلهيه حديث نفسه، أو حديث صاحبه، أو يلهيه ضال، ألا إن مسؤول هل بلغت، ألا اسمعوا تعيشوا، ألا اجلسوا »، فجلس الناسُ، وقمت أنا وصاحبى حتى إذا فرغ لنا فؤادُه ونظره، قلت: يارسول الله، ما عندك من علم الغيب؟ فضحك: لَعَمْرُ اللهِ. علِمَ أنى أبْتغى السَّقْطَةَ، فقال: «ضن ربك بمفاتيح خمس من الغيب لا يعلمها إلا الله »، وأشار بيده، فقلت: ماهن يا رسول الله ؟ قال: «علم المنية، قد علم متى منية أحدكم ولا تعلمونه، وعلم المنى حين يكون فى الرحم قد علمه وما تعلمونه، وعلم ما فى غد قد علم ما أنت طاعم ولا تعلمه، وعلم يوم الغيث يشرف عليكم أزلين مشفقين فيظل يضحك قد علم أن غوثكم إلى قريب » . قال لقيطٌ: فقلتُ: لن نَعْدَمَ من ربٍّ يضحكُ خيراً يا رَسُول الله، قال: «وعلم يوم الساعة»، قلنا: يارسولَ الله ! علمنا مما تُعلِّم الناسَ وتعلم، فإنا مِن قبيل لا يُصدِّقون تصديقنا أحداً من مذحج التى تربو علينا، وخثعم التى تُوالينا، وعشيرتنا التى نحن منها، قال: «تلبثون ما لبثتم، ثم يتوفى نبيكم، ثم تلبثون ما لبثتم، ثم تُبعث الصائحة، فلعمر إلهك ما تدع على ظهرها شيئاً إلا مات، والملائكة الذين مع ربك، فأصبح ربك عز وجل يطوف فى الأرض، وخلت عليه البلاد،فأرسل ربك السماء تهضب من عند العرش، فلعمر إلهك ما تدع على ظهرها من مصرع قتيل، ولا مدفن ميت إلا شقت القبر عنه حتى تخلفه من عند رأسه فيستوى جالساً، فيقول ربك: مهيم، لما كان فيه يقول: يارب، أمس، اليوم، لعهده بالحياة، يحسبه حديثاً بأهله»، فقلت: يارسول الله ! فكيف يجمعُنا بعد ما تمزِّقنا الرياحُ والبِلى والسباعَ؟ قال: «أنبئك بمثل ذلك فى آلاء الله: الأرض أشرفت عليها وهى فى مدرة بالية، فقلت: «لا تحيى أبداً . ثم أرسل الله عليها السماء، فلم تلبث عليك إلا أياماً أشرفت عليها وهى شربة واحدة، ولعمر إلهك لهو أقدر على أن يجمعكم من الماء على أن يجمع نبات الأرض فتخرجون من الأصواء، ومن مصارعكم، فتنظرون إليه وينظر إليكم»، قال: قلت: يارسولَ الله ! كيف ونحن الأرض وهو شخص واحد ينظر إلينا وننظر إليه؟ قال: «أنبئك بمثل هذا فى آلاء الله: الشمس والقمر آية منه صغيرة ترونهما ويريانكم ساعة واحدة ولا تُضارون فى رؤيتهما، ولعمر إلهكَ لهوَ أقدرُ على أن يراكم وترونه من أن تروا نورهما ويريانكم

لا تضارُّون فى رؤيتهما». قلت: يارسول الله! فما يفعل بنا رُبنا إذا لقيناه ؟ قال: **«تعرضون عليه بادية له صفحاتكم لا يخفى عليه منكم خافية، فيأخذ ربك عز وجل بيده غرفة من ماء فينضح بها قبلكم، فلعمر إلهك ما يخطئ وجه أحد منكم منها قطرة، فأما المسلم فتدع وجهه مثل الريطة البيضاء، وأما الكافر فتنضحه، أو قال: فتخطمه بمثل الحمم الأسود ألا ثم ينصرف نبيكم ويفترق على أثره الصالحون فيسلكون جسراً من النار يطأ أحدكم الجمرة يقول: حس، يقول ربك عز وجل، أو أنه ؛ ألا فتطلعون على حوض نبيكم على أظماء ـ والله ـ ناهلة عليها قط رأيتها، فلعمر إلهك ما يبسط أحد منكم يده إلا وقع عليها قدح يطهره من الطوف والبول، والأذى، وتخنس الشمس والقمر فلا ترون منهما واحدا»** . قال: قلت: يارسول الله ! فبم نبصر؟ قال: **«بمثل بصرك ساعتك هذه، وذلك قبل طلوع الشمس فى يوم أشرقت الأرض وواجهت به الجبال »**، قال: قلتُ: يا رسولَ الله ! فبم نُجزَى من سيئاتنا وحسناتنا؟ قال ﷺ: **«الحسنة بعشر أمثالها، والسيئة بمثلها إلا أن يعفو »**، قال قلتُ: يارسول الله ! ما الجنةُ وما النارُ ؟ قال: **«لعمر إلهك إن النار لها سبعة أبواب ما منها بابان إلا يسير الراكب بينهما سبعين عاماً، وإن الجنة لها ثمانية أبواب ما منها بابان إلا يسيرُ الراكب بينهما سبعين عاماً »**، قلت: يارسول الله ! فعلام نطلع من الجنة ؟ قال: **«على أنهار من عسل مصفى، وأنهار من خمر ما بها صداع ولا ندامة، وأنهار من لبن ما يتغير طعمه، وماء غير آسن، وفاكهة، ولعمر إلهك ما تعلمون وخير من مثله معه وأزواج مطهرة»**، قلت: يارسول الله! أو لنا فيها أزواج أو منهن مصلحات؟ قال: **«المصلحات للصالحين»**، وفى لفظ: **«الصَّالحاتُ للصالحين تلذونهن ويلذونكم مثل لذاتكم فى الدنيا غير ألا توالد »**، قال لقيطَ: فقلت: يارسول الله ! أقصى ما نحنُ بالغون ومنتهون إليه ؟ فلم يُجبه النبىُّ ﷺ، قال: قلتُ: يارسولَ الله ! علام أبايعُك؟ فبسط النبىُّ ﷺ يده، وقال: **«على إقام الصلاة وإيتاء الزكاة، وزيال المشرك، وألا تشرك بالله إلهاً غيره»** قال: قلت: يارسول الله! وإنَّ لنا ما بين المشرق والمغرب، فقبض رسول الله ﷺ يده، وظن أنى مشترط مالا يُعطينيه، قال: قلتُ: نحلُّ منها حيث شئنا، ولا يَجْنى امرؤٌ إلا علىٰ نفسه، فبسط يده، وقال: **«لك ذلك تحل حيث شئت، ولا يجنى عليك إلا نفسك »**، قال: فانصرنا عنه، ثم قال: **«ها إنْ ذَيِّن، ها إن ذين ـ** مرتين **ـ لعمر إلهك من أتقى الناس فى الأولى والآخرة»**، فقال له كعب بن

الخدرية أحدُ بنى بكر بن كلاب: مَنْ هُمْ يارسولَ الله ؟ قال: «**بنو المنتفق، بنو المنتفق، بنو المنتفق، أهل ذلك منهم** »، قال: فانصرفنا، وأقبلتُ عليه، فقلتُ: يارسول الله ! هل لأحد ممن مضى من خير فى جاهليتهم ؟ فقال رجل مِن عُرْضِ قريش: والله إنَّ أباكَ المنتق لفى النار، قال: فكأنه وقع حرٌّ بينَ جلد وجهى ولحمه مما قال لأبى على رؤوس الناس، فهممتُ أن أقول: وأبوك يارسولَ الله ؟ ثم إذا الأخرى أجمل، فقلتُ: يارسول الله ! وأهلك؟ قال: «**وأهلى لعمر الله، حيث ما أتيت على قبر عامرى، أو قرشى من مشرك قل: أرسلنى إليك محمد، فأبشرك بما يسوؤك، تجر على وجهك وبطنك فى النار**»، قال: قلتُ: يارسولَ الله ! وما فعل بهم ذلك، وقد كانوا على عمل لا يُحسنون إلا إياه، وكانوا يَحسبُون أنهم مصلحون ؟ قال ﷺ: «**ذلك بأن الله بعث فى آخر كل سبع أمم نبياً، فمن عصى نبيه كان من الضالين، ومن أطاع نبيه كان من المهتدين**»[1].

هذا حديث كبيرجليل، تُنادى جلالُته وفخامتُه وعظمتُه على أنه قد خرج مِن مشكاة النُّبوة، لا يُعرف إلا من حديث عبد الرحمن بن المغيرة بن عبد الرحمن المدنى، رواه عنه إبراهيم بن حمزة الزبيرى، وهما من كبار علماء المدينة، ثقتان محتج بهما فى الصحيح، احتج بهما إمامُ أهل الحديث محمد بن إسماعيل البخارى، ورواه أئمةُ أهل السنة فى كتبهم، وتلَّقوه بالقبول، وقابلوه بالتسليم والانقياد، ولم يطعن أحدٌ منهم فيه، ولا فى أحد من رُواته .

فممن رواه: الإمام ابن الإمام، أبو عبد الرحمن عبد الله بن أحمد بن حنبل فى مسند أبيه، وفى كتاب « السنة » وقال: كتب إلىّ إبراهيمُ بن حمزة بن محمد بن حمزة بن مصعب بن الزبير الزبيرى: كتبتُ إليك بهذا الحديث، وقد عرضتُه، وسمعتُه على ما كتبتُ به إليك، فحدِّث به عنى .

ومنهم: الحافظ الجليل أبو بكر أحمد بن عمرو بن أبى عاصم النبيل فى كتاب «السنة » له .

ومنهم: الحافظ أبو أحمد محمد بن أحمد بن إبراهيم بن سليمان العسال فى

---

(١) أخرجه عبد الله بن أحمد بن حنبل فى زوائده على المسند ٤/ ١٣، والطبرانى فى الكبير ١٩/ ٢١١وسيرد شرح مفرداته بعد قليل بإذن الله تعالى حيث شرحها ابن القيم رحمه الله.

كتاب «المعرفة».

ومنهم: حافظُ زمانه، ومحدثُ أوانه، أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الطبرنى فى كثير من كتبه.

ومنهم الحافظ أبو محمد عبد الله بن محمد بن حَيَّان أبو الشيخ الأصبهانى فى كتاب «السنة».

ومنهم: الحافظ ابن الحافظ أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى بن مندة، حافظ أصبهان.

ومنهم: الحافظ أبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه.

ومنهم: حافظُ عصره، أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن إسحاق الأصبهانى، وجماعة من الحفاظ سواهم يطول ذكرهم.

وقال ابن مندة: روى هذا الحديث محمد بن إسحاق الصنعانى، وعبد الله بن أحمد بن حنبل وغيرهما، وقد رواه بالعراق بمجمع العلماء وأهلِ الدين جماعة مِن الأئمة منهم أبو زرعة الرازى، وأبو حاتم، وأبو عبد الله محمد بن إسماعيل، ولم يُنكره أحد، ولم يتكلم فى إسناده، بل رَوَوْه على سبيل القبول والتسليم، ولا يُنْكِر هذا الحديثَ إلا جاحِدٌ، أو جاهل، أو مخالف للكتاب والسُنة، وهذا كلام أبى عبد الله بن مندة.

وقوله: تَهضِبُ: أى: تُمطر. والأصواء: القبور. والشَّربة - بفتح الراء - الحوضُ الذى يجتمع فيه الماء، بالسكون والياء: الحنظلة يريد أن الماء قد كثر فمن حيث شئت تشرب، وعلى رواية السكون والياء: يكون قد شبه الأرض بخضرتها بالنبات بخضرة الحنضلة واستوائها.

وقوله: حس: كلمة يقولُها الإنسانُ إذا أصابه على غفلة ما يحرِقُه أو يُؤلمه، قال الأصمعى: وهى مِثل أوه. وقوله: يقولُ ربُّك عز وجل: «أوانه». قال ابنُ قتيبة: فيه قولان: أحدهما: أن يكون «أنه» بمعنى «نعم» والآخر: أن يكون الخبر محذوفاً، كأنه قال: أنتم كذلك، أو أنه على ما يقول. والطوف: الغائط. وفى الحديث: «**لا يصل أحدكم، وهو يدافع الطوف والبول**» والجسر: الصراط. وقوله: «**فيقول ربك.**

مهيم»: أى: ما شأنُك وما أمرُك، وفيم كنتَ .

وقوله: «**يشرف عليكم أزلين**»: الأزل - بسكون الزاى - الشدة، والأزل على وزن كَتِف: هو الذى قد أصابه الأزل، واشتد به حتى كاد يقنَطُ .

وقوله: «**فيظل يضحك**» هو من صفات أفعَاله سبحانه وتعالى التى لا يُشبهه فيها شىءٌ من مخلوقاته، كصفات ذاته، وقد وردت هذه الصفة فى أحاديثَ كثيرة لا سبيل إلى ردها، كما لا سبيل إلى تشبيهها وتحريفها، وكذلك «**فأصبح ربك يطوفُ فى الأرض**»، هو من صفات فعله، كقوله ﴿**وجاء ربك والملك**﴾ ﴿**هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة، أو يأتى ربك**﴾، و«**ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا**»، و«**يدنو عشية عرفة، فيباهى بأهل الموقف الملائكة**»، والكلام فى الجميع صراط واحد مستقيم، إثبات بلا تمثيل، وتنزيه بلا تحريف ولا تعطيل.

وقوله: «**والملائكة الذين عند ربك**»: لا أعلم موت الملائكة جاء فى حديث صريح إلا هذا، وحديث إسماعيل بن رافع الطويل، وهو حديث الصور، وقد يستدل عليه بقوله تعالى: ﴿**ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الأرض إلا من شاء الله**﴾[1].

وقوله: «**فلعمر إلهك**» . هو قسم بحياة الرب جل جلالُه، وفيه دليل على جوازِ الإقسام بصفاته، وانعقادِ اليمين بها، وأنها قديمة، وأنه يُطلق عليه منها أسماء المصادر، ويُوصف بها، وذلك قدر زائد على مجرد الأسماء، وأن الأسماء الحسنى مشتقة من هذه المصادر دالة عليها .

وقولُه: «**ثم تجىء الصائحة**»: هى صيحة البعث ونفخته.

وقوله: «**حتى يخلفه من عند رأسه**»: هو من أخلف الزرعُ: إذا نبت بعد حصاده، شبه النشأة الآخرة بعد الموت بإخلاف الزرع بعد ما حصد، وتلك الخلفة من عند رأسه كما ينبت الزرع .

وقوله: «**فيستوى جالساً**»: هذا عند تمام خلقته وكمال حياته، ثم يقومُ بعد جلوسه قائماً، ثم يُساق إلى موقف القيامة إما راكباً وإما ماشياً .

---

(١) سورة الزمر: ٦٨.

وقوله: «**يقول: يارب أمس، اليوم**»، استقلال لمدة لبثه فى الأرض، كأنه لبث فيها يوماً، فقال: أمس، أو بعضَ يوم، فقال: اليوم، يحسب أنه حديثُ عهد أهله، وأنه إنما فارقهم أمسِ أو اليوم.

وقوله: «**كيف يجمعنا بعد ما تمزقنا الرياحُ والبلى والسباع؟**» وإقرار رسول الله ﷺ له على هذا السؤال، رد على من زعم أن القوم لم يكونوا يخوضُون فى دقائق المسائل، ولم يكونوا يفهمون حقائقَ الإيمان، بل كانوا مشغولين بالعلميات، وأن أفراخ الصائبة والمجوس من الجهمية والمعتزلة والقَدَرية أعرفُ منهم بالعلميات.

وفيه دليل على أنهم كانوا يُوردُون على رسول الله ﷺ ما يُشْكِلُ عليهم من الأسئلة والشبهات، فُيجيبهم عنها بما يُثْلِجُ صدورهم، وقد أورد عليه ﷺ الأسئلة أعداؤه وأصحابه، أعداؤه: للتعنت والمغالبة، وأصحابه: للفهم والبيان وزيادة الإيمان، وهو يُجيب كلاً عن سؤاله إلا ما لا جواب عنه، كسؤاله عن وقت الساعة ، وفى هذا السؤال دليل على أنه سبحانه يجمع أجزاء العبد بعدما فرقها، وينشئها نشأة أخرى، ويخلقه خلقاً جديداً كما سماه فى كتابه، كذلك فى موضعين منه .

وقوله: «**أنبئك بمثل ذلك فى آلاء الله**»، آلاؤه: نِعمه وآياتُه التى تعرَّف بها إلى عباده .

وفيه: إثبات القياس فى أدلة التوحيد والمعاد، والقرآن مملوء منه .وفيه: أن حكم الشيء نظيره، وأنه سبحانه إذا كان قادراً على شيء فكيف تعجزُ قدرتُه عن نظيره ومثله؟ فقد قرر اللهُ سبحانه أدلة المعاد فى كتابه أحسنَ تقرير وأبينَه وأبلغَه، وأوصلَه إلى العقول والفطر، فأبى أعداؤه الجاحدون إلا تكذيباً له، وتعجيزاً له، وطعناً فى حِكمته، تعالى عما يقولون عُلواً كبيراً .

وقوله فى الأرض: «**أشرفت عليها، وهى مدرة بالية**». هو كقوله تعالى: ﴿**يحيى الأرض بعد موتها**﴾[1] . وقوله: ﴿**ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج**﴾[2]، ونظائره فى القرآن كثيرة.

وقوله: «**فتنظرون إليه وينظر إليكم**»، وفيه إثبات صفة النظر لله عز وجل،

---

(١) سورة الروم: ١٩.　　(٢) سورة فصلت: ٣٩.

وإثباتُ رؤيته فى الآخرة.

وقوله: «**كيف ونحن ملءُ الأرض وهو شخص واحد**»، قد جاء هذا فى هذا الحديث. وفى قوله فى حديث آخر: «**لا شخص أغير من الله**»[(١)] والمخاطبون بهذا قوم عرب يعلمون المرادَ منه، ولا يقع فى قلوبهم تشبيهُه سبحانه بالأشخاص، بل هم أشرفُ عقولاً، وأصحُّ أذهاناً، وأسلمُ قلوبًا من ذلك، وحقق ﷺ وقوعَ الرؤية عياناً برؤية الشمس والقمر تحقيقاً لها، ونفياً لتوهم المجاز الذى يظنه المعطِّلون.

وقوله: «**فيأخذ ربك بيده غرفة من الماء فينضح بها قبلكم**»، فيه إثبات صفة اليد له سبحانه بقوله، وإثبات الفعل الذى هو النضحُ. والريطة: الملاءة. والحمم: جمع حممة، وهى الفحمة.

وقوله: «**ثم ينصرف نبيكم**»، هذا انصراف من موقف القيامة إلى الجنة.

وقوله: «**ويفرق على أثره الصالحون**»: أى يفزعون ويمضون على أثره.

وقوله: «**فتطلعون على حوض نبيكم**»: ظاهر هذا أن الحوض من وراء الجسر، فكأنهم لا يصلون إليه حتى يقطعوا الجسر، وللسلف فى ذلك قولان حكاهما القرطبى فى «تذكرته»، والغزالى، وغلَّطا من قال: إنه بعد الجسر، وقد روى البخارى: عن أبى هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «**بينا أنا قائم على الحوض إذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بينى وبينهم، فقال لهم: هلم، فقلت: إلى أين؟ فقال: إلى النار والله، قلت: ما شأنهم؟ قال: إنهم ارتدوا على أدبارهم، فلا أراه يخلص منهم إلا مثل همل النعم**»[(٢)] قال: فهذا الحديث مع صحته أدلُّ دليل على أن الحوض يكون فى الموقف قبل الصِّراط، لأن الصراط إنما هو جسر ممدود على جهنم، فمن جازه سلم من النار.

قلتُ: وليس بين أحاديث رسول الله ﷺ تعارض ولا تناقض ولا اختلاف، وحديثه كُلُّه يصدِّقُ بعضه بعضاً، وأصحابُ هذا القول إن أرادوا أن الحوض لا يُرى ولا يُوصل إليه إلا بعد قطع الصِّراط، فحديث أبى هريرة هذا وغيره يردُّ قولهم، وإن أرادوا أن المؤمنين إذا جازوا الصراط وقطعوه بدالهم الحوضُ فشربوا منه، فهذا يدل

---

(١) أخرجه مسلم كتاب اللعان فى صدره ٢/١١٣٦ ح رقم ١٤٩٩ وفيه قصة من حديث سعد بن عبادة.

(٢) أخرجه البخارى كتاب الرقاق باب فى الحوض ٨/ ١٥٠ من حديث أبى هريرة.

عليه حديث لقيط هذا، وهو لا يُناقض كونَه قبل الصراط، فإن قوله: طولُه شهر، وعرُضه شهر، فإذا كان بهذا الطول والسعة، فما الذى يُحيل امتدادَه إلى وراء الجسر، فيرده المؤمنون قبل الصراط وبعدَه، فهذا فى حيز الإمكان، ووقوعه موقوفٌ على خبر الصادق، والله أعلم.

وقوله: «**والله على أظمأ ناهلة قط**»: الناهلة: العطاش الواردون الماء، أى: يردونه أظمأ ما هم إليه، وهذا يُناسب أن يكون بعد الصراط، فإنه جسرُ النار، وقد وردوها كُلُّهم، فلما قطعوه، اشتد ظَمؤهم إلى الماء، فوردوا حوضَه ﷺ، كما وردوه فى موقف القيامة.

وقوله: «**تخنس الشمس والقمر**»: أى: تختفيان فتحتسبان، ولايُريان. والاختناس: التوارى والاختفاء. ومنه: قول أبى هريرة: فانخنستُ منه.

وقوله: «**ما بين البابين مسيرةُ سبعين عاما**»، يحتملُ أن يريد بالبابين المصراعين، ولا يُناقضُ هذا ما جاء من تقديره بأربعين عاماً لوجهين: أحدهما: أنه لم يُصرِّحْ فيه راويه بالرفع، بل قال: ولقد ذُكِرَ لنا أن ما بين المصراعين مسيرة أربعين عاماً. والثانى: أن المسافة تختلف باختلاف سرعة السير فيها وبطئه والله أعلم.

وقوله: «**فى خمر الجنة أنه ما بها صداع ولا ندامة**»، تعريض بخمر الدنيا وما يلحقُها من صُداع الرأس، والندامة على ذهاب العقلِ والمال، وحصولِ الشر الذى يُوجبه زوالُ العقل. والماء غير الآسن: هو الذى لم يتغير بطول مكثه.

وقوله فى نساء أهل الجنة: «**غير ألا توالد**»: قد اختلف الناس، هل تلدُ نساء أهلِ الجنة؟ على قولين. فقالت طائفة: لا يكون فيها حبل ولا ولادة، واحتجت هذه الطائفة بهذا الحديث، وبحديث آخر أظنه فى «المسند» وفيه: «**غير ألا منى ولا منية**»[1]، وأثبتت طائفة من السلف، الوِلادة فى الجنة، واحتجت بما رواه الترمذى فى «جامعه» من حديث أبى الصديق الناجى، عن أبى سعيد قال: قال رسولُ الله ﷺ: «**المؤمن إذا اشتهى الولد فى الجنة كان حمله ووضعه وسنه فى ساعة كما يشتهى**». قال الترمذى: حسن غريب، ورواه ابن ماجه[2].

---

(١) أخرجه الطبرانى فى الكبير ١١٣ ح رقم ٧٤٧٩ وقال الهيثمى فى المجمع ١٠/٤١٦، ٤١٧: رواه الطبرانى ورجال بعضه وثقوا على ضعف فى بعضهم.

(٢) إسناده حسن قاله الترمذى ٤/٥٩٩ ح رقم ٢٥٦٣ وأخرجه ابن ماجه كتاب الزهد باب صفة الجنة ٢/١٤٥٢ ح رقم ٤٣٣٨.

قالت الطائفة الأولى: هذا لا يدل على وقوع الولادة فى الجنة، فإنه علقة بالشرط، فقال: إذ اشتهى، ولكنه لا يشتهى، وهذا تأويل إسحاق بن راهويه، حكاه البخارى عنه. قالوا: والجنةُ دارُ جزاء على الأعمال، وهؤلاء ليسوا من أهل الجزاء، قالوا: والجنة دارُ خلود لا موتَ فيها، فلو توالد فيها أهلُها على الدوام والأبد، لما وسعتهم، وإنما وسعتهم الدنيا بالموتِ.

وأجابت الطائفة الأخرى عن ذلك كُلِّه وقالت: «إذا» إنما تكون لمحقَّقِ الوقوع، لا المشكوك فيه، وقد صح أنه سبحانه يُنشئ للجنة خلقاً يسكنهم إياها بلا عملٍ منهم، قالوا: وأطفالُ المسلمين أيضاً فيها بغير عمل. وأما حديث سعتها: فلو رزق كُلُّ واحد منهم عشرة آلاف من الولد وسعتهم، فإن أدناهم من ينظر فى ملكه مسيرة ألفى عام.

وقوله: يارسول الله ! أقصى ما نحن بالغون ومنتهون إليه، لا جواب لهذه المسألة؛ لأنه إن أراد أقصى مدة الدنيا وانتهائها، فلا يعلمه إلا الله وإن أراد: أقصى ما نحن منتهون إليه بعد دخول الجنة والنار، فلا تعلم نفس أقصى ما ينتهى إليه من ذلك، وإن كان الانتهاء إلى نعيم وجحيم، ولهذا لم يُجبه النبى ﷺ.

وقوله فى عقد البيعة: «وزيال المشرك»: أى: مفارقته ومعاداته، فلا يُجاورُه ولا يُواليه كما جاء فى الحديث الذى فى السنن: «**لا تراءى نارهما**»[1]، يعنى المسلمين والمشركين.

وقوله: «**حيثما مررت بقبر كافر فقل: أرسلنى إليك محمد**»: هذا إرسال تقريع وتوبيخ، لا تبليغُ أمر ونهى، وفيه دليل على سماع أصحاب أهل القبور كلام الأحياء وخطابهم لهم، ودليلٌ على أن من مات مشركاً فهو فى النار، وإن مات قبل البعثة لأن المشركين كانُوا قد غيَّروا الحنيفية دينَ إبراهيم، واستبدلوا بها الشرك، وارتكبوه، وليس معهم حجة من الله به، وقبحُه والوعيدُ عليه بالنار لم يزل معلوماً من دين الرسل كُلِّهم من أولهم إلى آخرهم، وأخبارُ عقوباتِ الله لأهله متداولة بين الأمم قرناً بعد قرن، فلله الحجة البالغة على المشركين فى كلِ وقت، ولو لم يكن إلا ما فطر عبادَه عليه من توحيد ربوبيته المستلزم لِتوحيد إلهيته، وأنه يستحيلُ فى كل فطرة وعقل

(١) إسناده صحيح أخرجه أبو داود كتاب الجهاد باب النهى عن قتل من اعتصم بالسجود ٣/٤٦ ح رقم ٢٦٤٥ من رواية جرير بن عبد الله.

أن يكون معه إله آخر، وإن كان سبحانه لا يُعذب بمقتضى هذه الفطرة وحدَها، فلم تزل دعوةُ الرسل إلى التوحيد فى الأرض معلومة لأهلها، فالمشرك يستحق العذاب بمخالفته دعوة الرسل، والله أعلم.

قدوم وفد النخع على رسول الله ﷺ

وقدم عليه وَفْدُ النَّخَع، وهُمْ آخرُ الوفود قدوماً عليه فى نصف المحرم سنةَ إحدى عشرةَ فى مائتى رجل، فنزلُوا دارَ الأضياف، ثم جاؤوا رسول الله ﷺ مقرِّينَ بالإسلام، وقد كانُوا بايعوا معاذَ بن جبل، فقال رجل منهم، يقال له: زَرارة بن عمرو: يارسولَ الله ! إنى رأيتُ فى سفرى هذا عجَباً، قال: «**وما رأيتَ** »؟ قال: رأيتُ أتاناً تركتُها فى الحىِّ كأنها ولدت جدياً أسفَع أحوَى، فقال له رسولُ الله ﷺ: «**هل تركت أمة لك مصرة على حمل** »؟ قال: نعم، قال: «**فإنها قد ولدت غلاماً وهو ابنك**»، قال: يارسولَ الله ! فما بالُه أسفعَ أحوى ؟ فقال: «**ادْنُ منى** »، فدنا منه، فقال: «**هل بك من برص تكتمه؟**»، قال: والذى بعثك بالحق ما علم به أحد، ولا اطلع عليه غيرك، قال: «**فهو ذلك**»، قال: يارسول الله ورأيت النعمان بن المنذر عليه قرطان مدملجان ومسكتان، قال: «**ذلك ملك العرب، رجع إلى أحسن زيه وبهجته**»، قال: يارسول الله! ورأيتُ عجوزاً شمطاء قد خرجت من الأرض قال: «**تلك بقية الدنيا**» قال: ورأيت ناراً خرجت من الأرض فحالت بينى وبين ابن لى يقال له: عمرو وهى تقولُ: لظى لظى، بصير، وأعمى، أطعمونى آكلُكم أهلَكم ومالكم . قال رسول الله ﷺ: «**تلك فتنة تكون فى آخر الزمان** » قال: يارسول الله! وما الفتنة؟ قال: «**يقتل الناس إمامهم ويشتجرون اشتجار أطباق الرأس**»، وخالفَ رسولُ الله ﷺ بين أصابعه ـ يحسبُ المسىءُ فيها أنه محسن ـ ويكون دم المؤمن عند المؤمن فيها أحلى من شرب الماء، إن مات ابنك أدركت الفتنة، وإن مت أنت أدركها ابنك، فقال: يارسول الله ! ادع الله أن لا أدركها، فقالَ له رسول الله ﷺ: «**اللهم لا يدركها** »، فمات وبقى ابنه، وكان ممن خلعَ عثمان [1] .

*****

(١) ابن سعد فى الطبقات الكبرى ١/ ٢٦٠ .

ثبت في «الصحيحين» عنه ﷺ، أنه كتب إلى هرقل: «بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد رسول الله، إلى هرقل عظيم الروم، سلام على من اتبع الهدى، أما بعد: فإني أدعوك بدعاية الإسلام، أسلم تسلم، يؤتك الله أجرك مرتين، فإن توليت، فإن عليك إثم الأريسيين، ويا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم، ألا نعبد إلا الله، ولا نشرك به شيئاً، ولا يتخذ بعضنا بعضا أرباباً من دون الله، فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون»(1) .

وكتب إلى كسرى: «بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد رسول الله، إلى كسرى عظيم فارس، سلام على من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله،وشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له،وأن محمداً عبده ورسوله،أدعوك بدعاية الله،فإني أنا رسول الله إلى الناس كافة لينذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين،أسلم تسلم،فإن أبيت فعليك إثم المجوس»، فلما قُرئ عليه الكتابُ، مزقه، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فقال: «مزق الله ملكه»(2) .

وكتبَ إلى النجاشي: «بسم الله الرحمن الرحيم،من محمد رسول الله إلى النجاشي ملك الحبشة،أسلم أنت فإني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن،وأشهد أن عيسى ابن مريم روح الله وكلمته ألقاها إلى مريم البتول الطيبة الحصينة،فحملت بعيسى،فخلقه الله من روحه ونفخه،كما خلق آدم بيده،وإني أدعوك إلى الله وحده لا شريك له،والموالاة على طاعته،وأن تتبعني، وتؤمن بالذي جاءني،فإني رسول الله،وإني أدعوك وجنودك إلى الله عز وجل،وقد بلغت ونصحت،فاقبلوا نصيحتي،والسلام على من اتبع الهدى»، وبعث بالكتاب مع عمرو بن أمية الضَّمْري، فقال ابن إسحاق: إن عمراً قال له: يا أصحَمة! إن عليَّ القولَ وعليكَ الاستماَع، إنَّك كأنك في الرّقة علينا، وكأنا في الثقة بك منك، لأنا لم نَظُنَّ بكَ خَيراً قطُّ إلا نلناه، ولم نَخَفْكَ على شيء قطُّ إلا أمِنَّاه، وقد أخذنا الحُجة

(1) البخاري كتاب الجهاد باب دعاء النبي ﷺ إلى الإسلام والنبوة ٤/ ٥٧ . ومسلم كتاب الجهاد باب كتاب النبي ﷺ إلى هرقل ٣/ ١٣٩٣ ح رقم ١٧٧٣ من حديث أبي سفيان.

(2) البخاري كتاب المغازي باب كتاب النبي ﷺ إلى كسرى وقيصر ٦/ ١٠ من حديث ابن عباس.

عليك من فيك، الإنجيلُ بيننا وبينك شاهد لا يرد، وقاض لا يجُور، وفي ذلك موقع الحَزِّ وإصابة المفْصل، وإلا فأنتَ في هذا النبي الأمي كاليهود في عيسى ابن مريم، وقد فرق النبيُّ ﷺ رُسُلَه إلى الناس، فرجاك لما يَرْجُهم له، وأمَّنك على ما خافهم عليه بخير سالف وأجر ينُتظر. فقال النجاشي: أشْهد بالله أنَّه النبيُّ الأمي الذي ينتظِرهُ أهلُ الكتاب، وأن بِشارَةَ موسى براكب الحمار، كبشارة عيسى براكب الجمل، وأن العِيان ليس بأشفى من الخبر، ثم كتب النجاشيُّ جوابَ كتابِ النبي ﷺ: «بسم الله الرحمن الرحيم، إلى محمد رسول الله، من النجاشي أصحمة، سلام عليك يا نبي الله من الله ورحمة الله وبركاته، الله الذي لا إله إلا هو، أما بعد: فقد بلغني كتابك يا رسول الله فيما ذكرت من أمر عيسى، فورب السماء والأرض، إن عيسى لا يزيد على ما ذكرت ثفروقاً إنه كما ذكرت، وقد عرفنا ما بعثت به إلينا، وقد قربنا ابن عمك وأصحابه، فأشهد أنك رسول الله صادقاً مصدقاً، وقد بايعتك، وبايعت ابن عمك، وأسلمت على يديه لله رب العالمين» .

والثفروق: علاقة ما بين النواة والقشر.

وتوفى النجاشيُّ سنةَ تسع، وأُخبر رسولُ الله ﷺ بموته ذلك اليوم، فخرج بالناسِ إلى المصلَّى، فصلَّى عليه، وكبر أربعاً .

قلت: وهذا وهم - والله أعلم - وقد خلط راويه، ولم يُميز بينَ النجاشيَّ الذي صلى عليه، وهو الذي آمنَ به وأكرمَ أصحَابه، وبينَ النجاشيِّ الذي كتب إليه يدعوه، فهما اثنان، وقد جاء ذلك مبيَّناً في «صحيح مسلم» أن رسول الله ﷺ كتب إلى النجاشي وليس بالذي صلَّى عليه (1).

فصل

وكتب إلى المقوقس مَلك مصرَ والإسكندرية: «**بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد عبد الله ورسوله، إلى المقوقس عظيم القبط، سلام على من اتبع الهدى، أما بعد: فإني أدعوك بدعاية الإسلام، أسلم تسلم وأسلم يؤتك الله أجرك مرتين، فإن توليت، فإن عليك إثم القبط ﴿يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواءٍ بيننا وبينكم أن لا نعبد**

(1) مسلم كتاب الجهاد باب كتب النبي ﷺ إلى ملوك الكفار يدعوهم إلى الله عز جل ٣/ ١٣٩٧ ح رقم ١٧٧٤.

إلا الله، ولا نشرك به شيئاً، ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله، فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون﴾[1]، وبعث به مع حاطب بن أبى بَلتعة، فلما دخل عليه، قال له: إنه كان قبلَك رجلٌ يزعم أنه الربُّ الأعلى، فأخذه الله نَكالَ الآخرةَ والأُولى، فانتقم به، ثم انتقَم منه، فاعتبر بغيرك، ولا يعتبر غيرُك بك. فقال: إن لنا ديناً لن ندعَه إلا لما هو خيرٌ منه، فقال حاطب: ندعُوك إلى دين الله، وهو الإسلام الكافى به الله فَقْدَ ما سواه، إنَّ هذا النبى دعا الناسَ، فكان أشدَّهم عليه قريشٌ، وأعداهم له اليهودُ، وأقربَهم منه النصارى، ولعمرى ما بشارةُ موسى بعيسى إلا كبشارَةِ عيسى بمحمد، وما دعاؤنا إيَّاك إلى القرآن إلا كدُعائك أهلَ التوراة إلى الإنجيل، وكل نبى أدرك قوماً فَهُمْ من أمَّته، فالحقُّ عليهم أن يُطيعوه، وأنتَ ممن أدركه هذا النبىُّ، ولسنا ننهاك عن دين المسيح، ولكنا نأمرُك به، فقال المقوقسُ: إنى قد نظرتُ فى أمر هذا النبىِّ، فوجدتُه لا يأمر بمزهود فيه، ولا ينهى عَن مرغوب فيه، ولم أجده بالساحر الضَّال، ولا الكَاهن الكَاذب، ووجدتُ معه آيةَ النبوة بإخراج الخَبء، والإخبار بالنَّجوى، وسأنظر، وأخذ كتاب النبىِّ ﷺ، فجعله فى حُقٍّ منْ عَاجٍ، وختم عليه، ودفعه إلى جارية له، ثم دعا كاتباً له يكتبُ بالعربية، فكتبَ إلى رسول الله ﷺ: بسم الله الرحمن الرحيم، لمحمد بن عبد الله من المقوقس عظيم القبط، سلام عليك، أما بعد: فقرأتُ كتابَك، وفهمتُ ما ذكرتَ فيه، وما تدعو إليه، وقد علمتُ أن نبياً بقى، وكنتُ أظن أنه يخرجُ بالشام، وقد أكرمتُ رسولَك، وبعثتُ إليك بجاريتين لهما مكان فى القبط عظيم، وبكسوة، وأهديتُ إليك بغلة لتركبها، والسلام عليك. ولم يزد على هذا، ولم يُسلم، والجاريتان: مارية وسيرين، والبغلة دلدل، بقيت إلى زمن معاوية[2].

فصل

وكتب إلى المنذر بن ساوى، فذكر الواقدى بإسناده، عن عكرمة قال: وجدت هذا الكتاب فى كتب ابن عباس بعد موته، فنسختُه، فإذا فيه: بعثَ رسول الله ﷺ العلاءَ ابن الحضرمى إلى المنذر بن ساوى، وكتب إليه كتاباً يدعوه فيه إلى الإسلام، فكتب المنذرُ إلى رسول الله ﷺ: أما بعد: يا رسول الله فإنى قرأت كتابك على أهل

(١) سورة آل عمران: ٦٤.

(٢) ذكره الزيلعى فى نصب الراية ٤/ ٤٢١ ، ٤٢٢ وعزاه للواقدى فى «كتاب الردة».

البحرين، فمنهم من أحبَّ الإسلامَ وأعجبه، ودخل فيه، ومنهم من كرهه، وبأرضى مجوس ويهود، فَأحْدِثْ إلىَّ فى ذلك أمرك، فكتب إليه رسولُ الله ﷺ: «**بسم الله الرحمن الرحيم،من محمد رسول الله إلى المنذر بن ساوى،سلام عليك فإنى أحمد إليك الله الذى لا إله إلا هو،وأشهد أن لا إله إلا الله،وأن محمداً عبده ورسوله،أما بعد،فإنى أذكرك الله عز وجل،فإنه من ينصح فإنما ينصح لنفسه،وإنه من يطع رسلى، ويتبع أمرهم،فقد أطاعنى،ومن نصح لهم،فقد نصح لى،وإن رسلى قد أثنوا عليك خيراً،وإنى قد شفعتك فى قومك،فاترك للمسلمين ما أسلموا عليه،وعفوت عن أهل الذنوب فاقبل منهم،وإنك مهما تصلح،فلن نعزلك عن عملك،ومن أقام على يهودية أو مجوسية فعليه الجزية**» (١) .

فصل

وكتب إلى ملك عمان كتاباً، وبعثه مع عمرو بن العاص:

«**بسم الله الرحمن الرحيم،من محمد بن عبد الله،إلى جيفر،وعبد ابنى الجلندى، سلام على من اتبع الهدى،أما بعد:فإنى أدعوكما بدعاية الإسلام،أسلما تسلما، فإنى رسول الله إلى الناس كافة لأنذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين، فإنكما إن أقررتما بالإسلام وليتكما،وإن أبيتما أن تقرا بالإسلام،فإن ملككما زائل عنكما،وخيلى تحل بساحتكما،وتظهر نبوتى على ملككما**». وكتب أبى بن كعب، وختم الكتاب .

قال عمرو: فخرجتُ حتى انتهيتُ إلى عمان، فلما قدمتها، عمدتُ إلى عبد، وكان أحلم الرجلين وأسهلهما خلقاً، فقلتُ: إنى رسول رسول الله ﷺ إليك، وإلى أخيك، فقال: أخى المقدم على بالسن والملك، وأنا أوصلك إليه حتى يقرأ كتابك، ثم قال: وما تدعو إليه؟ قلت: أدعوك إلى الله وحده لا شريك له، وتخلع ما عبد من دونه، وتشهد أن محمداً عبده ورسوله قال: يا عمرو إنك ابن سيد قومك، فكيف صنع أبوك، فإن لنا فيه قدوة؟ قلت: مات ولم يؤمن بمحمد ﷺ، ووددت أنه كان أسلم وصدق به، وقد كنت أنا على مثل رأيه حتى هدانى الله للإسلام، قال: فمتى تبعته؟ قلت: قريباً فسألنى أين كان إسلامك؟ قلت: عند النجاشى، وأخبرته أن النجاشى قد أسلم، قال: فكيف صنع قومه بملكه؟ فقلت: أقروه واتبعوه، قال: والأساقفة والرهبان

(١) ذكره الزيلعى فى نصب الراية ٤/ ٤٢٠ وعزاه للواقدى فى «كتاب الردة».

تبعوه؟قلت: نعم . قال: انظر يا عمرو ما تقول، إنه ليس من خصلة فى رجل أفضح له من الكذب، قلت: ما كذبت، وما نستحله فى ديننا، ثم قال: ما أرى هرقل علم بإسلام النجاشى يخرج له خرجاً، فلما أسلم وصدق بمحمد ﷺ، قال: لا والله، لو سألنى درهماً واحداً ما أعطيته، فبلغ هرقل قوله، فقال: له يناق أخوه: أندع عبدك لا يخرج لك خرجاً، ويدين ديناً محدثاً؟قال هرقل: رجل رغب فى دين فاختاره لنفسه ما أصنع به؟والله لولا الضن بملكى لصنعت كما صنع، قال: انظر ما تقول يا عمرو، قلت: والله صدقتك. قال عبد: فأخبرنى ما الذى يأمر به، وينهى عنه؟قلت: يأمر بطاعة الله عز وجل، وينهى عن معصيته، ويأمر بالبر وصلة الرحم، وينهى عن الظلم والعدوان، وعن الزنى، وعن الخمر، وعن عبادة الحجر والوثن والصليب. قال: ما أحسن هذا الذى يدعو إليه، لو كان أخى يتابعنى عليه، لركبنا حتى نؤمن بمحمد، ونصدق به، ولكن أخى أضن بملكه من أن يدعه ويصير ذنباً، قلت: إنه إن أسلم، ملكه رسول الله ﷺ على قومه، فأخذ الصدقة من غنيهم، فردها على فقرهم. قال: إن هذا الخلق حسن، وما الصدقة؟فأخبرته بما فرض رسول الله ﷺ من الصدقات فى الأموال حتى انتهيت إلى الإبل. قال: يا عمرو: وتؤخذ من سوائم مواشينا التى ترعى الشجر، وترد المياه؟ فقلت: نعم. فقال: والله ما أرى قومى فى بعد دارهم، وكثرة عددهم يطيعون بهذا، وقال: فمكثت ببابه أياماً، وهو يصل إلى أخيه، فيخبره كل خبرى، ثم إنه دعانى يوماً، فدخلت عليه، فأخذ أعوانه بضبعى، فقال: دعوه، فأرسلت، فذهبت لأجلس، فأبوا أن يدعونى أجلس، فنظرت إليه، فقال: تكلم بحاجتك، فدفعت إليه الكتاب مختوماً، ففض خاتمه، وقرأ حتى انتهى إلى آخره، ثم دفعه إلى أخيه، فقرأ مثل قراءته، إلا أنى رأيت أخاه أرق منه، قال: ألا تخبرنى عن قريش كيف صنعت؟فقلت: تبعوه إما راغب فى الدين، وإما مقهور بالسيف. قال: ومن معه؟قلت: الناس قد رغبوا فى الإسلام، واختاروه على غيره، وعرفوا بعقولهم مع هدى الله إياهم أنهم كانوا فى ضلال، فما أعلم أحداً بقى غيرك فى هذه الحرجة، وأنت إن لم تسلم اليوم وتتبعه، يوطئك الخيل، ويبيد خضراءك، فأسلم تسلم، ويستعملك على قومك، ولا تدخل عليك الخيل والرجال. قال: دعنى يومى هذا، وارجع إلى غداً، فرجعت إلى أخيه، فقال: يا عمرو!إنى لأرجو أن يسلم إن لم يضن بملكه، حتى إذا كان الغد، أتيت إليه، فأبى أن يأذن لى، فانصرفت إلى أخيه، فأخبرته

أنى لم أصل إليه، فأوصلني إليه، فقال: إنى فكرت فيما دعوتنى إليه، فإذا أنا أضعف العرب إن ملكت رجلاً ما فى يدى، وهو لا تبلغ خيله ها هنا، وإن بلغت خيله ألفت قتلاً ليس كقتال من لاقى. قلت: وأنا خارج غداً، فلما أيقن بمخرجى، خلا به أخوه، فقال: ما نحن فيما قد ظهر عليه، وكل من أرسل إليه قد أجابه، فأصبح فأرسل إلى فأجاب إلى الإسلام هو وأخوه جميعاً، وصدقا النبى ﷺ، وخليا بينى وبين الصدقة وبين الحكم فيما بينهم، وكانا لى عوناً على من خالفنى [1].

فصل

وكتب النبى ﷺ إلى صاحب اليمامة هوذَة بن على، وأرسل به مع سَليط بن عمرو العامرى: « **بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد رسول الله إلى هوْذة بن على، سَلامٌ على من اتَّبعَ الهُدى، واعْلَمْ أن دينى سيظهر إلى منتهى الخف والحافر، فأسْلمْ تسلم، وأجعل لكَ ما تَحتَ يَدَيْك** »، فلما قدم عليه سَليط بكتاب رسول الله ﷺ مختوماً، أنزله وحيَّاه، واقترأ عليه الكتاب، فرد رداً دونَ رد، وكتب إلى النبى ﷺ ما أحسنَ ما تدعو إليه وأجملَه، والعربُ تهابُ مكانى، فاجعل إلىَّ بعض الأمر أتبعك، وأجاز سَليطاً بجائزة، وكساه أثواباً من نسج هَجَر، فَقَدمَ بذلك كُلّه على النبى ﷺ، فأخبره، وقرأ النبىُّ ﷺ كتابه، فقال: لو سألنى سَيَابَةً من الأرض ما فعلتُ باد وباد ما فى يديه؛ فلما انصرف رسول الله ﷺ من الفتح جاءه جبريل عليه السلام، لأن هوذة قد مات، فقال النبىُّ ﷺ: «**أما إن اليمامة سيخرج بها كذاب يتنبأ، يقتل بعدى**» فقال قائل: يا رسول الله من يقتله؟ فقال له رسول الله ﷺ: «**أنت وأصحابك**» فكان كذلك.

وذكر الواقدى: أن أركون دمشق عظيم من عظماء النصارى، كان عند هَوذة، فسأله عن النبى ﷺ، فقال: جاءنى كتابُه يدعونى إلى الإسلام، فلم أجبه، قال الأركون: لِمَ لا تُجيبه؟ قال: ضننت بدينى وأنا ملك قومى، وإن تبعتُه لم أملك، قال: بلى والله، لَئن تبعتَه ليُمَلِّكَنَّكَ، فإن الخيرةَ لك فى اتباعه، وإنه للنبى العربىُّ الذى بشَّر به عيسى بن مريم، وإنه لمكتوب عندنا فى الإنجيل: محمد رسول الله [2].

---

(١) ذكره الزيلعى فى نصب الراية ٤/ ٤٢٤.

(٢) المصدر السابق ٤/ ٤٢٥.

كتابه إلى الحارث بن أبى شِمْرِ الغَسَّانى

وكان بدمشق بغُوطتها، فكتب إليه كتاباً مع شجاع بن وهب مَرْجِعَهَ مِن الحديبية: بِسْمِ اللهِ الرَّحْمن الرَّحِيم، من محمد رَسُول الله، إلى الحارث ابن أبى شِمْرٍ: سَلامٌ عَلَى مَنِ اتَّبعَ الهُدَى، وآمَنَ باللهِ وصَدَّق، وإنى أدْعُوكَ إلى أن تُؤْمِنَ باللهِ وَحْدَهُ لا شَرِيكَ لَهُ، يبقى لَكَ مُلْكُكَ، وقد تقدم ذلك[1].

تم بحمد الله تعالى

كتاب «فقه السيرة»

وصلى الله على سيدنا محمد

وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

(١) المصدر السابق ٤/ ٤٢٤ وعزاه للواقدى.

جريدة المراجع

١ ـ الإحسان فى تقريب صحيح ابن حبان للإمام الحافظ أبى حاتم محمد بن حبان البستى بترتيب/ الأمير علاء الدين على بن بلبان الفارسى. حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه/ شعيب الأرنؤوط مؤسسة الرسالة الطبعة الأولى ١٤٠٨/ ١٩٨٨.

٢ ـ الإصابة فى تمييز الصحابة لشيخ الإسلام أحمد بن على بن محمد بن على الكنانى العسقلانى المعروف بابن حجر دار الكتاب العربى بيروت.

٣ ـ تاريخ الثقات للإمام الحافظ أحمد بن عبد الله بن صالح أبى الحسن العجلى تحقيق الدكتور/ عبد المعطى أمين قلعجى دار الكتب العلمية بيروت لبنان الطبعة الأولى ١٤٠٥/١٩٨٤.

٤ ـ تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف للإمام الحافظ/ جمال الدين أبو الحجاج يوسف المزى تحقيق عبد الصمد شريف ط الدار القيمة بومباى الهند والمكتب الإسلامى بيروت ط الثانية ١٤٠٣/ ١٩٨٣.

٥ـ تفسير القرآن العظيم أبو الفداء إسماعيل بن كثير القرشى الدمشقى دار المعارف بيروت بدون.

٦ ـ تقريب التهذيب للإمام أحمد بن على بن حجر العسقلانى تحقيق الدكتور عبد الوهاب عبد اللطيف ط دار المعرفة بيروت.

٧ ـ تهذيب التهذيب للإمام الحافظ أحمد بن على بن حجر العسقلانى ط دار الفكر بيروت ط الأولى ١٤٠٤/ ١٩٨٤.

٨ ـ الجرح والتعديل لمحمد بن عبد الرحمن بن أبى حاتم الرازى ط دار الكتب العلمية بيروت ١٤٠٨/١٩٨٨.

٩ ـ دلائل النبوة للإمام البيهقى تحقيق الدكتور/ عبد المعطى قلعجى ط دار الريان للتراث الطبعة الأولى ١٤٠٨/١٩٨٨.

١٠ـ السنن الكبرى للإمام البيهقى توزيع مكتبة المعارف الرياض دار المعرفة بيروت.

١١- السنن الكبرى للإمام أبى عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائى تحقيق الدكتور/ عبد الغفار سليمان النبراوى وسيد كسروى ط دار الكتب العلمية بيروت بدون.

١٢- السنن للإمام أبى داود سليمان بن الأشعث السجستانى ط دار الحديث ١٤٠٨/١٩٨٨.

١٣- السنن لأبى عيسى محمد بن عيسى الترمذى تحقيق مجموعة من العلماء ط دار الحديث بيروت بدون.

١٤- السنن لابن ماجه لأبى عبد الله محمد بن يزيد القزوينى علق عليه محمد فؤاد عبد الباقى ط دار الحديث القاهرة بدون.

١٥- السنن للدارمى للإمام الحافظ عبد الله بن عبد الرحمن الدارمى السمرقندى تحقيق فواز أحمد وخالد العلمى ط دار الريان للتراث القاهرة الطبعة الأولى ١٤٠٧/١٩٨٨.

١٦- السيرة النبوية لابن هشام علق عليها وخرج أحاديثها عمر عبد السلام تدمرى دار الريان للتراث ١٤٠٧/ ١٩٨٧.

١٧- الصحيح للإمام أبى عبد الله محمد بن إسماعيل البخارى ط دار إحياء التراث العربى بيروت بدون.

١٨- الصحيح للإمام مسلم بن الحجاج النيسابورى تحقيق أ/ محمد فؤاد عبد الباقى ط دار إحياء الكتب العربية فيصل بن عيسى الحلبى بدون.

١٩- الطبقات الكبرى لمحمد بن سعد الهامشى تحقيق عبد القادر عطا ط دار الكتب العلمية بيروت الطبعة الأولى ١٤١٠/ ١٩٩٠.

٢٠- فتح البارى بشرح صحيح البخارى للإمام الحافظ أحمد بن على بن حجر العسقلانى رقم كتبه وأبوابه وأحاديثه محمد فؤاد عبدالباقى وقام بإخراجه وتصحيح تجاربه/ محب الدين الخطيب دار الريان للتراث الطبعة الأولى ١٤٠٧/١٩٨٦.

٢١- القاموس المحيط للفيروز آبادى مؤسسة الرسالة دار الريان للتراث الطبعة الثانية ١٤٠٧/١٩٨٧ .

٢٢- مجمع الزوائد ومنع الفوائد لنور الدين على بن أبى بكر الهيثمى ط دار الكتاب العربى بيروت الطبعة الثالثة ١٤٠٢/ ١٩٨٢ .

٢٣- المستدرك على الصحيحين للإمام الحافظ أبى عبد الله الحاكم النيسابورى دار المعرفة بيروت بدون.

٢٤- المسند للإمام أحمد بن حنبل ط المكتب الإسلامى بيروت الطبعة لخامسة ١٤٠٥/١٩٨٥ .

٢٥- المصنف لعبد الرزاق بن همام الصنعانى تحقيق حبيب الرحمن الأعظمى.

٢٦- معجم البلدان لياقوت الحموى ط دار الكتب العلمية بيروت تحقيق فريد الجندى الطبعة الأولى ١٤١٠/ ١٩٩٠ .

٢٧- المعجم الكبير للحافظ أبى القاسم سليمان بن أحمد الطبرانى تحقيق حمدى عبد المجيد السلفى مكتبة ابن تيمية بدون.

٢٨- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوى رتبه ونظمه لفيف من المستشرقين ونشره الدكتور/أ. ى. ونستك أستاذ العربية بجامعة ليون هولندا ط دار الدعوة استانبول تركيا ١٩٨٨ .

٢٩- المعجم الوسيط قام بإخراجه أ/ إبراهيم مصطفى ، أ/أحمد حسن الزيات، أ/حامد عبد القادر، أ/ محمد على النجار. ط دار الدعوة استانبول تركيا بدون.

٣٠- نصب الراية لأحاديث الهداية للإمام الحافظ العلامة جمال الدين أبى محمد عبد الله بن يوسف الحنفى الزيلعى دار الحديث بيروت.

٣١- كنز العمال فى سنن الأقوال والأفعال لعلاء الدين المقفى بن حسام الدين الهندى ط مؤسسة الرسالة بيروت ١٤٠٩/ ١٩٨٩ .

٣٢- لسان العرب لابن منظور ط دار صادر بيروت الطبعة الأولى ١٤١٠/ ١٩٩٠ .



الفهرس

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة